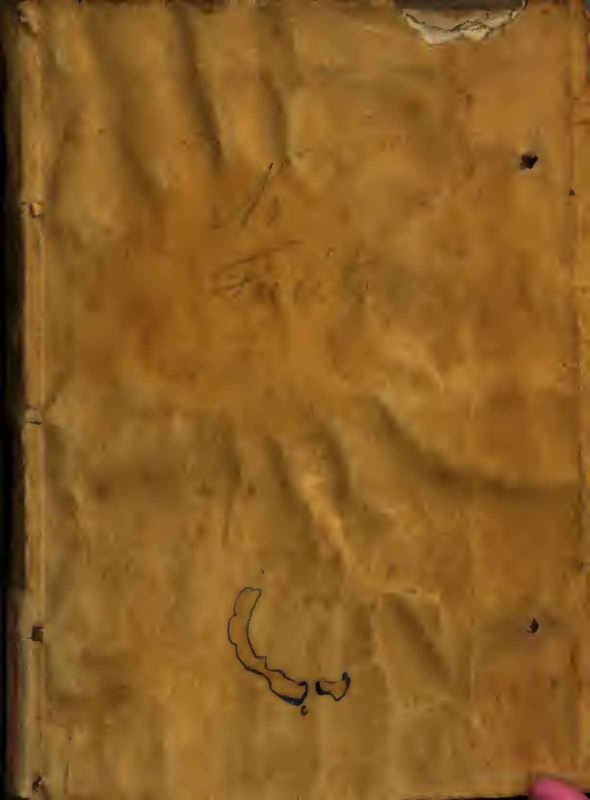
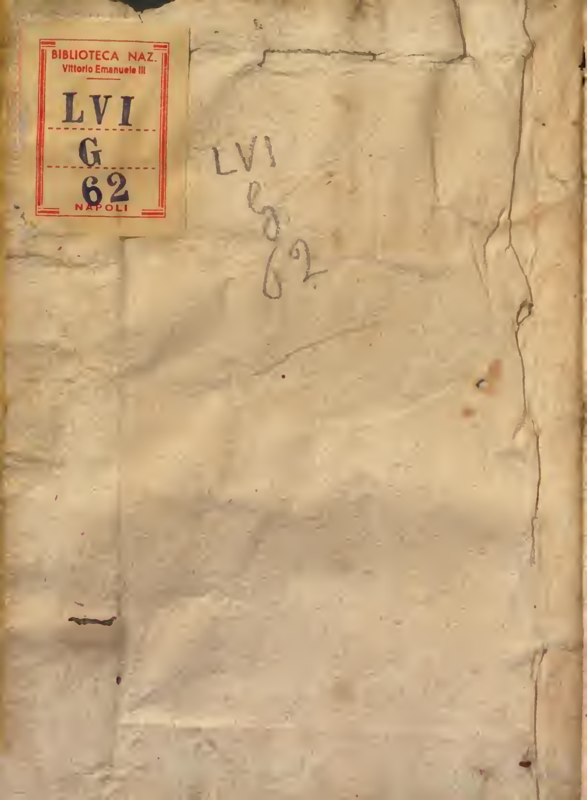



BIBLIOTECA NAZ.
Vittorio Emanuele III
LVI
G
62
NAPOLI
LVI
G
62

8

Pertinet ad Locu[m] S.tae
Mariae Carmeli S.ti Antini

[illegible]

[illegible]

MARIAL
DE LAS FIESTAS ORDINARIAS, Y EXTRAORDINARIAS DE LA
Madre de Dios, Señora nuestra, con Sermones al fin de sus celestiales Padres.

DEDICADO A LA MAGESTAD del Espiritu Santo, infinito Dios, y Señor de cielo y tierra, de lo visible, è inuisible.

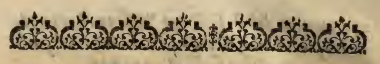
COMPVESTO POR EL PADRE MAESTRO FRAY Christoual de Auendaño, del Orden de Nuestra Señora del Carmen, Difinidor de su Prouincia de Castilla la Vieja, y natural de la muy noble Ciudad de Valladolid.

Pertinet ad S. Marie [illegible] carmeli



Año 1630.

CON LICENCIA,
EN BARCELONA, POR PEDRO LACAVALLERIA.
A costa de Rafael Viues Librero.



LICENCIA DE LA Religion.



L Maestro Fr. Celedon de los Santos, Prouincial de la Prouincia de Castilla la Vieja, del Orden de nuestra Señora del Carmen, y Consultor, y Calificador del Santo Oficio, doy licencia al Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, para que pueda imprimir dos libros, el vno intitulado otro tomo de Sermones, para muchas festiuidades de los Santos, y vn Marial de Sermones de nuestra Señora, y juntamente vn tratado de cargos, y descargos de Iudas, para los Domingos de la Quaresma por la tarde, y Semana Santa. Dada en nuestro Conuento de Auila à 1. de Abril de 1628.

Fr. Celedon de los Santos,
Prouincial.

Aprouacion del P. F. Diego Niseno, Predicador mayor del muy Religioso Conuento de san Basilio Magno de Madrid.

POR mandado del señor don Iuan de Velasco, y Azeuedo Vicario General de la Villa de Madrid y su partido: he visto dos libros del R.P.M.F. Christoual de Auendaño, del Orden de nuestra Señora del Carmen, el vno intitulado, otro tomo de sermones para muchas festiuidades de los Santos, el otro Marial de sermones de nuestra Señora, y juntamente vn tratado de cargos, y descargos de Iudas, para los Domingos por la tarde de Quaresma, y Semana Santa, es todo excelentissimo, y corresponde en la grauedad, agudeza, singular inuencion, erudicion y dotrina a su Autor, cuyos escritos son de tan grande aprecio en mi opinion, que juzgo deuemos tener al Padre Maestro por el Chrysologo Español, por la delicadeza de sus conceptos, y la mucha abundancia de los discursos, todos tan releuados, y graues, que en este ministerio de la predicacion es el *non plus vltra*. Y assi v.m. le mande dar la licencia que pide con muchas gracias, para que le siruan de aliento, para nueuos trabajos. Esto sien to, y assi lo firmo, deste Conuento de San Basilio de Madrid 15. de Abril de 1628.

Fr. Diego Niseno.

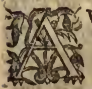
LICENCIA DEL Ordinario.

NOS el Licenciado don Iuan de Velasco, y Azeuedo, Vicario General de Madrid, &c. Por la presente, por lo que a nos toca, damos licencia para que se puedan imprimir dos libros compuestos por el Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, de la Orden de nuestra Señora del Carmen, el vno intitulado, otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, y el otro Marial para las fiestas de nuestra Señora, con vn tratado de cargos, y descargos de Iudas, para predicar los Domingos de la Quaresma por la tarde. Atento que no tienen cosa contra nuestra santa Fè, y buenas costũbres. Dada en Madrid à 24 de Abril de 1628. años.

Licenciado Velasco, y Azeuedo.

Por su mandado.
Iosef de Palomares.

PARECER DEL REVErendo Padre Maestro Fray Cirillo Ximenez, Catedratico de la Vniuersidad de Barcelona, Retor del Colegio de San Angel, y Prouincial que fue de la Orden de Nuestra Señora del Carmen en la Prouincia de Cataluña.



VIENDOME cometido el Dotor y Canonigo Pedro Pla Sacristan mayor de la Santa Iglesia de Barcelona, Oficial y Vicario General por el Excelentissimo Señor Don Iuan Sentis, Obispo en dicha Iglesia y Ciudad, que diga mi parecer acerca del nueuo Santoral, y Marial, que este presente año sacò a luz el Reuerendo Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, Definidor y Predicador insigne de mi Sagrada Religion en la Prouincia de Castilla. Digo con la breuedad, que cosa tan cierta pide, que no solamente merecen dichos libros el ornamento de nuestra estampa, por ser libres de toda sospecha de dissonancia y error; sino por ser tanto mas excelentes, y esmerados que los primeros, que a penas parecen hermanos suyos: con ser en materia de

Predi-

Predicacion, lo supremo a que pueden ser comparados. Argumento cierto, è indubitado del eminente, y singular ingenio del Autor; porque es de los que dize el gran Geronymo, que van mejorando los partos al passo que les consumen los tiempos: que harto notorio es, quan consumido le traen con sus vigilias y estudios. Mas no sin prospero galardon y premio, porque tan presto han sido hallados en las bocas de los mas celebrados Predicadores, como en las manos, siendo muy raros los que ayan perdonado a sus conceptos. Y si los primeros que ostentò han triunfado tan felizmente, que en sola nuestra España han visto catorze vezes la impression, por solo el curso de pocos años, prometanse los presentes, duplicada felicidad, por ser como tengo dicho: y digo otra vez, sin adulacion, que son mas releuantes, mas actuados, mas ordenados, y copiosos. Este es mi parecer. En el Colegio de San Angel de Carmelitas 2. de Março de 1629.

Fray Cirillo Ximenez.

Vt. Petrus Pla, Vic. Gen. & Offic. Don Michael Sala Regens.



APROVACION

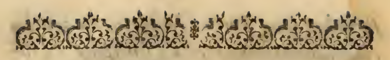
DEL MVY REVERENDO PADRE FRAY DIEGO DEL Escurial, Descalço Francisco, Padre de su Prouincia, y grande imitador de la humildad del Serafico Patriarca; y Predicador de las dos Magestades Felipe III. y Felipe IIII. a peticion del Consejo Real.

MANDOME vuestra Alteza censurar dos libros del Reuerendo Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, el vno se intitula, otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, el otro Marial de Sermones para nuestra Señora, con vn tratado de cargos, y descargos de Iudas, para los Domingos de la Quaresma por la tarde, estan escritos con singu-

singular magisterio, la escritura mucha eruditamente declarada, sin tener en todos los libros vna alegoria, antes mucha sustancia, y rara agudeza en los discursos, y conceptos, sin apartarse de la erudicion de los Santos, dando en ellos mucha dotrina moral para las costumbres; y assi vuestra Alteza, no solamente le deue dar licencia para imprimir estos libros, sino señalarle premio, porque no dexe la pluma de la mano. Deste Conuento de San Gil de Madrid, a dos de Mayo de 1628.

Fray Diego del Escurial.

CARTA



CARTA DEDICATORIA *a la Mageſtad del Eſpiritu Santo.*

DOS fines principales entre otros muchos me han mouido (ò ſoberano, è infinito Eſpiritu Santo) à dedicar eſte Marial a vueſtra grandeza ; el primero deſagrauiaros , Señor , de las injurias, que contra vueſtra Mageſtad cometen algunos Autores,dedicando ſus libros a Principes , y Señores de la tierra , amontonando en ſus cartas dedicatorias liſonjas , y mentiras , que mejor las llamára verdugos crueles de vueſtra bondad. Porque quando conſidero lo que dize el libro de la Sabiduria , c. 1. *Spiritus Sanctus diſciplinæ effugiet fictum , & auferet ſe à cogitationibus , quæ ſunt ſine intellectu , & corripietur à ſuperueniente iniquitate.* Que como ſeays, Señor, ſimpliciſſimo acto, verdad por eſſencia miſtica , y candida Paloma , todo lo que es ficion y compoſtura de liſonjas , os atormenta, y ofende : con tal extremo, que conſiderando la fuerça que tiene aquella palabra, *& corripietur à ſuperueniente*

te iniquitate. Hallo que es tanta ſu malicia, que ſi fuera poſſible, no ſolo del mundo, ſino que tambien os deſterrára del Cielo, tanta es la opoſicion que teneys (bien mio) a la mentira : y pluguiera al Cielo que eſtos deſaciertos no los grauaran en marmol, eſculpieran en bronze, porque no fueran perpetuas las ofenſas, que juntamente vienen à ſer fiſcales, que en todo tiempo, ſolicitan pena y caſtigo para ſus Autores.

O gracias a mi eleccion, que dedicando mi libro al verdadero Señor, que es Dios, me libro del pecho infame de la liſonja, y de camino con eſta accion enſeño a los que han de dedicar libros, para no malograr ſus elogios, baldar ſus alabanças; ſolo en el Criador ſon bien empleadas, pues aqui deſcanſan como en centro. Pero quien acertarà, ò gloria de los Angeles, à engrandeceros, pues dize vueſtro ſieruo San Bernardo, *Lingua amoris, non amanti barbara eſt*, hablar de amor, y amor por eſſencia, qual es el Eſpiritu Santo, ſin amaros como à tan ſuprema deìdad, es deuido en eſta parte, qualquiera de las criaturas viene a ſer barbara; y aſſi con humildad el deſempeño deſta obligacion, ſuplico a los Serafines corra por ſu cuẽta, abſoluiẽdome deſta deuda.

El

El ſegundo fin que me ha mouido a dedicaros eſte libro, ò amoroſo Eſpiritu Santo, ha ſido el conſiderar que todo el es de prerogatiuas de la Reyna del Cielo, venturoſa Eſpoſa vueſtra; en quien mejor puedo yo hazer empleo deſta ofrenda, que en ſu celeſtial Eſpoſo? Que quien deſde el punto de ſu limpia, y pura Concepcion la amparò y defendio, tambien amparará el libro de ſus grandezas, y de camino, como Dios tan liberal, me correſpondereys con bienes eſpirituales, amor para amaros, luz para no errar, y gracia para bien morir, que es prendas de gloria, la qual eſpero, por los merecimientos de Ieſu Chriſto mi Señor, y de vueſtra ſoberana largueza.

AL

AL LETOR.



CANDIDO Letor, con este Marial te he seruido con seys libros, vn Aduiento, dos tomos de Quaresma, dos Santorales, y este Marial. He querido ser como Architiclino, en cuyo banquete se siruio el mejor vino a la postre. De seys libros este es el mejor, porque como la materia del sean alabanças, y elogios de la Madre de Dios Señora Nuestra, con el desseo de acertar à seruir a esta gran Señora, he rebalsado en este libro todo lo mejor que en esta materia he predicado en treynta años: los trabajos de seys años continuados, de lo que prediquè en la Corte de Madrid, y todo lo mejor que yo he sabido escoger de los Santos, solo por acertar a seruir a tan singular Reyna. En confirmacion de lo qual, no solo van en este libro sus fiestas ordinarias, sino las extraordinarias tambien, y para mas ostentar mi voluntad, al fin de la obra sermones de sus celestiales

lestiales padres San Ioachin, y Santa Ana, hasta del Angel Custodio suyo San Gabriel. Su Magestad reciba mi desseo, y tu piadoso Lector mi trabajo, pues ha sido mayor el deste libro, que el de los demas, es el Benjamin de mis obras, y el que en mi opinion pesa mas que los cinco passados. Yo espero en Dios que el se dara a conocer por las ventajas que a todos haze, y que le estimaras, y haras la honra que a los demas, pues vno de los fines deste trabajo ha sido acertar à seruirte, y dara mayor desempeño de mis deudas, luego te seruirè con vn funeral copioso. En el interin pido à Dios te acreciente la vida, y te dè tanta gracia, como tu has dado fama, y autoridad a mis libros. VALE.

TABLA

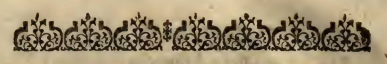


TABLA DE LOS Sermones que contiene este Marial.

Sermon primero, de la pura Concepcion de la Virgen nuestra Señora, tiene cinco discursos.

Sermon 2. De la Natiuidad de la Virgen nuestra Señora, tiene siete discursos.

Sermon 3. En la Presentaciõ de la Virgen nuestra Señora, tiene siete discursos.

Sermon 4. De la Encarnacion del Hijo de Dios, tiene doze discursos.

Sermon 5. De la Visitacion que la Virgen nuestra Señora hizo a su prima Santa Isabel, tiene siete discursos.

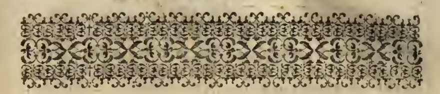
Sermon 6. De la Expectacion de la Virgen Maria Señora nuestra, tiene cinco discursos.

Sermon 7. De la Purificacion de la Virgen nuestra Señora, tiene ocho discursos.

Ser-

Sermon 8. Del destierro de la Madre de Dios, tiene siete discursos.
Sermon 9. Del dulce nombre de Maria, tiene seys discursos.
Sermon 10. De nuestra Señora de las Nieues, tiene seys discursos.
Sermon 11. De la Assumpcion de la Virgē nuestra Señora, tiene nueue discursos.
Sermon 12. En la soledad de la Madre de Dios, tiene seys discursos.
Sermon 13. De nuestra Señora del Carmen, tiene cinco discursos.
Sermon 14. De las vitorias de la Madre de Dios Señora nuestra, en que entra la Batalla Naual, tiene seys discursos.
Sermon 15. Del glorioso San Ioachin.
Sermon 16. De la gloriosa Santa Ana.
Sermon 17. Del Angel Custodio de Maria Señora nuestra.

FIN.



EN LA SOLENIDAD
DE LA PVRISSIMA CONCEPCION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

THEMA.

Liber generationis Iesu Christi, Filij Dauid, filij Abraham. Math. 1.

EL glorioso Padre S. Ambrosio, põderando aquellas palabras de los Cantares: *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ, & thuris, & vniuersi pulueris pigmentarij?* Admirase este gran Dotor, que auiendo tantas virtudes en la Esposa, hable de todas a bulto por mayor; solo del incienso, y de la myrra habla en particular. Dize assi el Santo (dando la razon, y respondiendo a la duda,) *Præcipue tamen myrrham redolet, & thus, eo quod peccatis mortua sit, & Deo viuat.* Preciase mucho de la preseruacion de la myrra, que ha sido causa que la Esposa aya viuido siempre muerta a los pecados, y de ahi la sobreuino el subir como incienso a Dios, sin torcerse a vna parte, ni a otra. Y si este lugar (con Ruperto Abad) le hemos de entender a la letra de la Virgen nuestra Señora, de lo que mas se preciò su Magestad, fue de la myrra de preseruacion, que en su Concepcion la librò de la culpa original, y la tuuo muerta a todo pecado. De a donde le nacio a esta Señora el subir como incienso a Dios, sin torcerse a vna parte, ni a otra, en alguna pequeña imperfeciõ. Oy hemos de tratar desta myrra (quiero dezir desta gracia de preseruacion) para que veamos quan bella, y

Canticorũ, cap. 3.

S. Amb. li. de Isac, & anima, c. 5.

Rupert. in Cantic. 3.

 hermo-

hermosa la dexo, tenemos necessidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniẽdo por intercessora a la Reyna del cielo, obligãdola con la oracion acostũbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE ES COSA TAN pura en los ojos de Dios la Concepcion de su Madre, que quiere su Magestad la den fueros, y pundonores, como si fuera Diuina.

Liber generationis Iesu Christi, &c.

QViero entrar dificultando en este sermon. Pregunto, supuesto que ay dos naturalezas en Christo nuestro Señor, humana, y diuina, como no dize el Euangelista en el Euangelio de oy (donde va contando la genealogia del Saluador del mundo.) *Liber generationis Iesu Christi; secundum Diuinitatem, Filij Patris Æterni; secundum Humanitatem, Filij Dauid, Fili, Abraham?* Si es cierto, que en el Hijo de Dios ay dos naturalezas; hiziera mencion de dos genealogias, vna eterna, y otra temporal. Con particular misterio haze mencion de la humanidad, y oculta lo que es Diuino.

San Irineo dize, que el Encarnar el Hijo, y no Encarnar el Padre, fue porque en la primera persona (como en fontanal origen de la santissima Trinidad) se conseruassen los fueros, y pundonores de la Diuinidad, que consisten en ocultarse a los ojos humanos, de modo que dize San Irineo: Encarnò el Hijo, *Inuisibilitatem patris custodiens*, por guardar la inuisibilidad del Padre, por ser fuente, y principio de la Diuinidad, conuino que no se manifestasse, sino que siẽpre viuiesse en oculto, y retirado: porque ya que los hombres auian de perder el respeto al Hijo, maltratandole en su passion, y ni mas ni menos al Espiritu Santo, procurãdo comprarle con dineros para boluerle a vender, como lo intentò Simon Mago, que Agustino dixo: *Spiritum Sãctum emebat, vt Spiritum Sanctum venderet.* Por lo menos en el Padre se conseruen los fueros de la Diuinidad, que consisten en ocultarse.

S. Irin. lib. 4. 37.

Acta Apost. cap. 8. S. Agust. tract. 10. in Ioan.

Y el gran Tertuliano dixo: *Nomen Dei Patris nemini proditum fuerat, etiam qui de ipso interrogauerat Moyses; alium quidem nomen audierat.* Cõ ser Moysen tan familiar amigo de Dios, nunca se le manifestò el Padre, siempre le hablò por interprete, qual fue algun Angel, su Magestad hizo punto de grandeza, de ocultarse debaxo de cortina de inuisibilidad.

Tertul. lib. de oratio. Domin. c. 3.

Dize

S. Mat.c.6. Dize San Mateo: *Ora Patrem tuum in abscondito, & Pater tuus, qui videt in abscondito redet tibi.* Pregunto, porque se ha de orar al Padre, *in abscondito*, no es infinito? Si Donde quiera que oremos nos oyrà su Mageſtad; pues porque dize el Euangelista, *in abscondito?* Da la razon san Pascasio: diziendo, que quando no fuera infinito, le auiamos de hallar, *in abscondito*, por ser diuino, y ser condicion desta Mageſtad, y soberania, el esconderse: y assi quien ora, *in abscondito*, como va con la condicion de Dios, es fuerça alcançar lo que pide. Por ventura no es esto lo q̃ dixo Esaias: *Verè tu es Deus absconditus.* Hazeys estado de grandeza [poderoso Señor] de ocultaros, y esconderos a los ojos humanos.

S. Paschas. in Matth. cap.6.

Esaias, c. 45. Daniel. c. 3.

En confirmacion de lo dicho, de dos fuegos hazen mẽciõ las diuinas letras. Vno que mandò encender Nabucodonosor Rey de Babilonia, de quien habla Daniel: este fuego por quanto representaua al Rey soberuio Nabuco, que se tenia por Dios en la tierra, ocultaua los humos y manifestaua las llamas, leuantandolas en alto muchos codos.

Exod.c.19. De otro fuego se haze mencion en el Exodo, opuesto al de Babilonia, que si aquel ocultaua los humos, y manifestaua las llamas, el del Exodo ocultaua las llamas, y manifestaua los humos: y da la razon el Texto Sagrado: *Totus mons Synai fumabat, eo quòd descendisset Dominus in igne.* Como venia Dios en el fuego, y es pũdonor de la diuinidad el ocultarse, ocultò las llamas, porque no le viessen, y manifestò los humos, haziendo dellos cortina de Mageſtad, para ocultarse; el fuego de Babilonia, que representaua vn Dios temporal, qual era el Rey soberuio, oculta los humos, y manifiesta las llamas: para que a la luz de sus brillantes, le vean todos. Es pensamiento de san Pedro Damiano: *Ignis iste descendit, quia de cælo venit, ille autem non descendisse legitur, vt de carnalis concupiscentia petulantia procedere videretur.* El fuego del monte Synai, como baxò del cielo, humillauase cosiendose con la tierra, procurando disfraçar a Dios; el que encẽdio Babilonia, ensoberueciase, por ostentar a su Rey.

S. Petr. Damia. Epis. 112.

Con esto queda entendido, porque el Euangelista, no dize en el Euangelio de oy: *Liber generationis Iesu Christi fili Patris Æterni.* Como dixo: *Fili Dauid,* haze ostentacion de la genealogia temporal, y oculta la eterna, no haziendo mencion del Eterno Padre, porque se guarden en su Mageſtad las cõdiciones de la diuinidad, ocultandose, y por esso gustò de encarnar el Verbo,

bo,y que no encarnasse la primera persona, *inuisibilitatem Patris custodiens*, como lo dexa dicho Irineo: guardense siquiera en el Padre, la inuisibilidad deuida a todas las tres personas, ya que vieron al Hijo humanado, y al Espiritu Santo en figura de Paloma, al Padre no le vean ojos humanos.

De aqui se puede colegir el aprecio que Dios haze de la pura Concepcion de su Madre, pues la trata como si fuera diuina, procurando que aya estado siempre oculto, gusta q̃ tire plaça como misterio soberano.

Ecclesi. cap. 24. Esto es lo que dixo el Eclesiastico hablando desta Señora en sentido mistico, llamala: *Filia Patris abscondita.* Dos cosas hemos de considerar en este lugar. La primera, q̃ por excelencia se llama, *Filia Patris.* Lo segundo, *abscondita*. Pregunto, el Padre Eterno, no tiene muchas hijas? Las Ineses, las Catalinas, &c. como sola la Virgen nuestra Señora, se llama, *filia Patris*?

Este lugar declararemos con vna Teologia facil, y llana de entender. Dificulto, porque el Espiritu Santo procediendo del Padre no se llama Hijo como el Verbo? Dos personas diuinas, ambas procedẽ del Padre, el Verbo se llama Hijo, y el Espiritu Santo no. Responde san Agustin diziendo: *Solum verbum est filius, quia solum Verbum est imago.* Y acrecieta el Padre Vazquez, que por esso es Hijo; porque es imagen, que importára poco la semejança, sino fuera semejança de imagen representatiua de su Padre: el Espiritu Santo no procede como imagen por el entendimiento, sino por la voluntad, la qual no asemeja assi el objeto, no se llama su procession generacion como la del Verbo diuino, sino aspiracion: el Verbo que es imagen, concepto sustancial del Padre (que por serlo le asemeja assi) llamase Hijo.

S. August. li. 7. de Trinitate. Pater Vazquez in 1. par. d. 113. cap. 7.

Pues vamos al punto, porque Maria se llama por antonomasia, *filia Patris*? La razon, porque las demas criaturas, por la fuerça de la generacion donde viene embeuido el debito de contraher la culpa original, llegando a ser concebidas, borran la imagen de Dios, hasta que las lleuan al Sacramẽto del Baptismo; pero como Maria Señora nuestra es concebida sin culpa, no borra la imagen de su Criador, llamase, *Fila Patris*, por excelencia.

Maria filia patris por excelencia.

Ya que hemos visto, porque se llama, *filia Patris*, veamos la razon, *de abscondita*, la escondida, la oculta, y mas en su Cõcepcion, que manifestando la Fè, casi todos los misterios desta Señora, este de su purissima Concepcion, es misterio escondido:

el

el caſo es que le trata Dios, como coſa diuina : denſele a eſſe miſterio, fueros , y pundonores de diuinidad , llameſe *Filia Patris abſcondita.*

S. Paulinus, Epiſtol.32. Dixo ſan Paulino Obiſpo de Nola, *Deus laudàt Fidei rapinã*, que ſiempre ama Dios los hurtos de la Fè. Dificultoſo lugar de entender: pero facil, ſi atentamente le conſideramos. Vnos pecados ay que ſe llaman, *mixtifori*, que competen a dos tribunales. El q̃ primero conoce del, le caſtiga: otros q̃ ſolo competen a vn tribunal. Aſsi ni mas, ni menos, ay miſterios, *mixtifori*, que competen al tribunal de la Fè, y a los diſcurſos del entendimiento, como que ay Dios: eſta verdad, o miſterio, qualquier mediano entendimiento lo alcança, en la formacion deſſos cielos, en el orden que guardan los tiempos. Y aunque el diſcurſo alcança eſto, con todo eſſo compete a la Fè, que ay Dios: de modo que eſte miſterio es, *mixtifori*. Otros miſterios ay, que ſolo cõpeten a la Fè, ſin que en ellos tenga parte el diſcurſo del entẽdimiento, como que en la Hoſtia conſagrada eſtà Chriſto nueſtro Señor: retirenſe los diſcurſos del entendimiento, que en eſte miſterio, no tienen parte alguna, porque ſe le arrebata la Fè para ſi, es *rapina Fidei*: lo miſmo digo en el miſterio de la ſātiſsima Trinidad, es *rapina Fidei.* Ioan.c.6.

Aora ſe entẽderà el dicho de S. Paulino, *Deus laudat rapinã Fidei.* Pues es coſa tan grande la Reyna del cielo, porque quien cõſiderare, que ſiendo criatura, es madre de ſu Dios, y q̃es Virgen y Madre, que ſiendo hija de Adan, es cõcebida ſin culpa original, y q̃ el miſmo Dios la eſtima en tanto, que guſta la acomoden fueros, y pundonores, como ſi fuera diuina: muy bien podemos poner a eſta Señora entre los hurtos de la Fè : digaſe que Maria Madre de Dios, *eſt rapina Fidei.* Eſſo quiſo dezir el Ecleſiaſtico en llamarla, *filia Patris abſcondita*: ſiẽdo propiedades de la diuinidad el ocultarſe, ſe los atribuyen a Maria, principalmẽte en ſu Concepcion, como ſi fuera diuina, precioſiſſima, y ſoberana.

No sè ſi me embarque, por ſeruir a eſta precioſa Reyna, en vna dulce temeridad; digo, q̃ me embarco. S. Metodio martyr hablãdo con Maria Señora nueſtra, dize : *Euge quæ debitorem Deum ſemper habes*, como ſi dixera : O ſoberana Princeſſa, cantente todos los Angeles, y todos los Sãtos la gala, pues ſon tales tus prendas, que Dios con quãto te ha dado, ſiẽpre te eſtà deuiendo. S. Methodius orat. de purifica. Virginis.

Quiſiera eſte Santo, que como Maria Señora nueſtra, dio ſu ſer al Hijo de Dios, viſtiendole

de carne, haziẽdole q̃ fuesse humano; Dios la diera a su Madre su ser, haziẽdola diuina, y mientras esto no haze, siẽpre le parece q̃ la està deuiendo, y asſi da vozes, diziendo: *Euge quæ debitorẽ Deũ semper habes.* Pues ha se de dezir que Dios no paga a su Madre todo lo q̃ le deue? No. Puede su Mageſtad hazer la diuina? No. Pues ahi entre su sabiduria, y el ser infinitamẽte sabio. Busque modo (pues es infinito) como dar la diuinidad, no es bueno, que ha hallado Dios traça, como desempeñarse, y como diuinizar a su madre.

S. Epipha. lib. 3. de hæresi. hæresi. 79.

San Epifanio haze menciõ de vn linage de Hereges, q̃ dieron diuinidad a la Reyna del Cielo: estos se llamauan los Coliridianos, fuerõ vnas mugeres piadosas, que dixerõ, q̃ esta Señora era diuina, tã omnipotente, como su Hijo. El pecado siẽpre es malo, la permisſion del pecado, no la podemos llamar mala; y assi es opinion de algunos Teologos, q̃ aunque el pecado, no conduze para la predestinaciõ, la permisſion del pecado si. Lo mismo digo de la heregia, ninguna es buena, aunq̃ sea en fauor de la Madre de Dios, la permission de la heregia no es mala. Por lo qual dixo S. Pablo, *oportet Hæreses esse,* tal vez conuiene se permita vna heregia, para que de ahi saque Dios vna ostentacion grande de

S. Pab. 1. Cori. c. 11.

su gloria, o vn desempeño de sus deudas. Dize Dios, yo a mi Madre no la puedo hazer diuina por el camino de la omnipotencia: pero doy la diuinidad por el camino de la permisſion, yo permito que aya Hereges q̃ digan, q̃ es Dios, para por este camino, tapar la boca a Metodio, y juntamente pagar a mi madre lo q̃ la deuo, leuãtandola a todo lo q̃ es possible, doy la diuinidad por el camino de la permission, ya que no puedo dar se la por el camino de mi omnipotencia. Pues si el Altisſimo Dios da a Maria Señora nuestra semejantes fauores, como estos, tratandola como si fuera diuina? biẽ cierto es, que en su Concepcion la hõrò quanto pudo, preseruandola de toda imperfeciõ, y culpa original.

No haze poste este concepto

Atreuome a dezir, que si esta Señora huuiera sido concebida en culpa, que ni Dios tuuiera madre, ni los Angeles Reyna, ni los hombres amparo, fuera tan grãde la pena que tuuiera de auer sido concebida en culpa, que la quitára breuemente la vida; porque para los grandes Santos, no son penas, sino las que nacen de culpas. Dixo Iacob cercano a la muerte: *Rubẽ primogenitus meus, tu fortitudo mea, & principiũ doloris mei, nõ crescas, quia ascendisti cubile patris tui.* Pregũto, porque dixo q̃ Ruben fue principio de

Genes. 49.

de ſus penas, pues auia padecido tãtas en la pretẽſiõ de Raquel: y en la perſecuciõ de ſu hermano Eſau? Dize Ruperto Abad, que no tuuo por pena, ſino es la de Ruben, por quanto nacio de culpa, y ſe originò de pecado: que los verdaderos amigos de Dios, ningunas penas ſienten, ſino ſon las q̃ nacen de ofenſas ſuyas. Las palabras de Ruperto: *Vnde principium doloris mei? Ex eo, quia effuſus es ſicut aqua aſcendendo cubile patris tui.* Y luego dize: *Sed quia verus dolor de plaga peccati.*

Geneſ. 29.

Ruper. Abbas, li. 9. in Geneſ. cap. 26.

Digamos vna gran ponderacion en eſte caſo, el paſſo mas doloroſo de la Paſsiõ del Hijo de Dios fue el del huerto, pues le dieron vn Angel que le conſortaſſe: *Apparuit ei Angelus confortãs eum.* Pues porque no ſe quexò de las penas del huerto, como ſe quexò de las de la Cruz? El caſo es, que las penas del huerto nacieron del amor, las de la Cruz, de las culpas de los hombres, y cõ ſer las culpas agenas, ſolo por la fiãça las ſintio tanto, q̃ auiendo de eſtar mucho tiempo en la Cruz oſtentando ſu amor, no eſtuuo mas de tres horas, porque le acabaron las penas.

S. Luc. c. 23. S. Mat. c. 27

De la miſma forma; ſi Maria huuiera ſido cõcebida en culpa, fuera tan grande ſu pena, q̃ muriera breuemente, ſin que Dios tuuiera Madre, ni los hombres amparo en eſta Señora, y pues viuia glorioſa, engrandezcamos todos, ſu pura, y limpia Concepcion.

DISCVRSO II.

QVE EL ESPIRITV SANTO vino a viſtas de la Eſpoſa, en la Concepcion, alli la dio joyas, y ſe hizo la carta de dote; y que en la Encarnacion ſe deſpoſaron.

SAN Iuan Damaceno, dize, que el Eſpiritu Santo vino en Maria: *Bis ſanctificans ſuperuenit.* Dos vezes vino llenandola de ſus gracias, y dones. La primera vino en la Concepcion, a viſtas de la Eſpoſa a darla arras, a hazer la carta de dote. La ſegũda vez en la Encarnacion a deſpoſarſe con ella.

S. Ioan. Damaſc. orat. 1.

De modo, que en la Concepcion vino a viſtas a darla joyas, que bien lo ponderò ſan Pedro Criſologo. *Peruolat ad ſponſam feſtinus interpres, vt a Dei ſponſa humanæ deſponſationis arceat, & ſuſpendat affectũ; neq; auferat ab Ioſeph Virginẽ, ſed reddat Chriſto, cui eſt in vtero, pignorata cũ fieret.* De todo eſte lugar no hemos meneſter mas deſtas palabras vltimas: *cui eſt in vtero, pignorata cũ fieret.* En las entrañas de sãta Ana, vino a viſtas, alli la dio arras:

S. Petr. Chriſol. ſer. 140.

pignorata, es lo mismo que *pignore, & arrabone donata.*

Y no lo dixo con menor elegancia san Epifanio. *Inuenitur virgo esse cœlestis spõsa, & mater, qua donorum ante nuptialium nomine Spiritum Sanctum accepit.* Todo el Espiritu Santo hizo entrega de si, y se dio à Maria en su Concepcion, en arras, y prendas de los desposorios, que se auian de celebrar en la Encarnacion.

S. Epiph. ser. de laudibus Mariæ.

Pero reparemos en la carta de dote, que la hizo su Esposo, que es lo que haze al proposito del misterio de la Concepcion, y de camino cumpliremos con el titulo del discurso. En el Psal. 44. que segun la exposicion de Genebrardo, tiene por titulo *carmen nuptiale*, Psalmo de bodas de Christo, y de su Iglesia. San Iuan Damasceno, y san Thomas con otros muchos Santos, quieren que tambien en este Psalmo, se celebren los desposorios entre el Espiritu Santo, y Maria Señora nuestra. S. Pascasio aduierte, que algunos le dan por titulo, *libellus virginitatis.* Como si dixera, este Psalmo contiene la carta de dote, que el Espiritu Santo hizo, en fauor de su querida Esposa Maria.

Psal. 44. Geneb. in Psal. 44.

S. Damascen. S. Thom.

S. Pasc. in Psal. 44.

En las cartas de dote, siempre se ponen las condiciones, que se han de guardar a las grandes Señoras. Quatro son las que se pidieron al Espiritu Santo, q̃ auia de guardar a su Esposa, y todas quatro se contienen en aquel verso: *Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato.* La primera condicion que se le pide, que Maria su Esposa, *astitit*, siẽpre ha de estar en pie sin caer en culpa jamas. La segunda, *Regina*, que quando entre en el mundo por su Concepcion, ha de entrar debaxo de palio como Reyna coronada, y q̃ ha de empeçar a ser por la corona, quando los demas hijos de Adan empieçã a ser por la S y clauo, como sieruos. La tercera cõdicion, q̃ siẽpre ha de estar a la diestra de Dios, nunca a la siniestra, donde estan los menguados de fortuna. La quarta condicion, *in vestitu deaurato.* Que ha de dar el Espiritu Santo a esta Señora vn vestido alcachofado de oro: *Per vestitum deauratum, corpus purissimum intelligendum est*, dize san Remigio, por este vestido se entiende vn cuerpo, y vnas entrañas tan puras, que las apetezca el Verbo para vestirse de carne. Muy liberal anduuo el Espiritu Santo, con su esposa Maria, pues la cumplio estas quatro condiciones muy prosperamente.

Psal. 44.

S. Remi. in Psal. 44.

La primera condicion fue, q̃ nunca auia de caer en culpa, *astitit.* Muy poderoso se mostrò, en esta condicion, pues dize el Griego: *Colũnizabat, vel astitit ad instar colũnæ.* Estuuo en su Cõcepcion,

Litera Greca in Psal. 44.

cion, como vna coluna inmoble. Dóde Dauid dize: *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum,* Dize la letra Original, *in incuruatione conceptus sum.* Porque el Demonio en la Concepcion, agouia el alma, hazela que ſe incline, ꝗ ſe doble, y le adore hincando la rodilla delante del, *in incurnatione conceptus ſum.* Pero Maria en ſu Concepcion, *columnizabat,* eſtaua como vna coluna inmoble.

Pſal. 50.

Aquellas palabras de los Cātares, *crura illius marmorea,* ſon las rodillas de mi Eſpoſo, como dos colunas, pareceme que eſtas palabras las endereça la Eſpoſa a aquel Demonio, que dixo a Chriſto nueſtro Señor. *Hac omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Dize la Eſpoſa: eſte Demonio ignoraua que las rodillas de mi Eſpoſo, ſon *columnæ marmoreæ?* Como dos colunas, como ſi dixera la Eſpoſa con eſta ſemejança. La Mageſtad de mi Dios, no hinca la rodilla, a ninguna criatura, ni menos arrodillarſe, declinando en culpa, aſsi fueron las de Maria; pues quando los hijos de Adan ſon concebidos, *in incuruatione,* Maria *aſtitit ad inſtar columnæ.*

Cant. c. 5.

S. Mat. c. 4.

Eſto fue lo que dixo Abachuc *Sol, & Luna ſteterunt in habitaculo ſuo.* Llamò Platon al entendimiēto de Dios, habitaculo de Ideas: pues quando en la mente de Dios, todos cayeron en culpa original, *Sol, & Luna ſteterunt,* eſtuuieron en pie, el Sol de juſticia Chriſto, y Maria que ſon como colunas fuertes.

Abach. cap. 3. num. 11.

La ſegunda condicion que ſe pone en la carta de dote, *aſtitit Regina,* que ha de entrar en el mundo por ſu Concepcion debaxo de palio, como Reyna. Ya dexamos dicho en nueſtro Aduiento: *Emiſsiones tuæ Paradiſus malorum punicorum.* Tus primeras ſalidas al mundo, que fue tu Concepcion, fue como vn parayſo de granadas. Comparaſe a la granada la Concepcion de Maria, porque eſta fruta empieça a ſer por la corona; aſsi eſta Señora empeçò a ſer por la corona de Reyna.

Cantic. cap. 14.

Aquellas palabras de ſan Pablo, *in quo omnes peccauerunt,* no ſe han de entēder con Maria Señora nueſtra, es propoſicion eſta vniuerſal, politica, de la manera que ſolemos dezir, toda la ciudad eſtuuo oy en la comedia, toda la ciudad ha eſtado en la fieſta de los toros, y no obſtante eſto, ſe quedaron muchos en ſus caſas. Aſſi ſan Pablo, quando dize que todos pecaron en Adan, no ſe ha de entender ꝗ no quedaſſe alguno, ꝗ no pecaſſe en el: la Virgen nueſtra Señora fue la que no pecò en el primer Padre.

S. Pau. ad Rom. cap. 5.

Es cierto que el primer hombre

bre, quando pecò en el Parayso, fue al hilo del medio dia. Colige se; porq̃ en pecando vino Dios a tomarle residencia, y dize la Escritura que vino: *Ad horam post meridiem.* Pues porque no se entienda, que Maria pecò en Adan, como todos los demas pecaron, hazen en su fauor aquellas palabras de los Cantares: *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Es lugar que haze en fauor de la Reyna del cielo, porque quando Adan pecaua al medio dia, tambien en esse tiempo se careaua esta Señora con su Dios, apartandose del crimen de su Padre, y assi dizen los setenta Interpretes, *Ne efficiar sicut velata.* Porque no parezca yo Rea, y que consiento en la culpa de mi padre: porque este termino, *velata*, en lenguaje de escritura, siẽpre significa culpa, vease en el libro de Ester; en cayendo Aman de la priuança del Rey, y en condenandole a muerte, llegaron los caualleros de la Camara, y le cubrieron el rostro, *statim operuerunt faciẽ eius.* Lo mismo sucedio con Susana, que quando la sacaron al Tribunal, para ser condenada a muerte; los ministros de justicia, la cubrieron el rostro. Pues dize la Virgen: Señor, si mi padre Adan pecò al hilo de medio dia. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne efficiar sicut velata*, no parezca culpada como los demas hijos lo fueron, procurando vsurparos la gloria. En aquella ocasion estaua Maria cõ Dios, por lo qual no pudo pecar en Adan.

Genesis c.2 *Cãtic. c. 1.* *Septua. Interp.* *Cant. 1.* *Liber. Ester. c. 7.* *Daniel. cap. 13.*

San Bernardino Senense pregunta, porque Dios no perdonò a los Angeles, como perdonò a los hombres, supuesto que la naturaleza Angelica, es naturaleza mas leuantada; si consideramos el pecado, ambos fueron de soberuia, ambos procuraron vsurpar la diuinidad; pues porque perdona los hombres, y no a los Angeles? Dize el Santo: *Quia hęc benedicta puella in lumbis Adæ erat: propter seminalem rationem.* Haze tan larga sombra Maria Señora nuestra para amparar, que estando en Adan virtualmẽte, por ella perdona Dios a todos sus hijos, luego si pecára en el, no halláraDios congruencia tan facilmente para perdonar al hombre, y no perdonar al Angel; luego esta Señora, como Reyna entrò en el mundo debaxo de palio, por su limpia, y pura Concepcion, no entrò como esclaua, como los demas.

S. Bernardin. Senen.

En confirmacion de lo dicho, ponderando S. Geronimo aquellas palabras, *astitit Regina*, boluio del Hebreo: *Astitit coronata triumfans.* Entrò por su Concepcion en el mundo, no solo coronada, como Reyna, sino triũphan-

Psal.44. *S. Hier. in quad. Epistol.*

phando del pecado original.

Nota valde. Es dotrina comun de los Santos, que quando vna persona se declara por enemigo devn vicio en la sagrada Escritura, aunque aya otros lugares en ella, que digan que le cometio, se han de declarar, y entender en fauor de aquella persona, siguiendo el primer lugar, como consta en el *Lib. Esther cap. 1.* cap. 1. de Ester, adonde en aquel gran combite, que hizo el Rey a sus Satrapas, del Texto se infiere que mandò que ninguno brindasse a otro. *Nec erat, qui nolentes cogeret ad bibendum, sed sicut Rex statuerat.* El fin que tuuo el Rey fue, q̃ ninguno se embriagasse.

En el mismo capitulo dize el Texto, que el Rey beuio tanto vino puro, que *post nimiam potationem incaluisset mero.* Con todo esso no se ha de entéder, que se embriagò, por quanto tenia puesto precepto en contra, de q̃ no se brindassen con esse fin.

Luc. 1. La Virgen nuestra Señora, al punto q̃ se vio preñada del Verbo Eterno, se declarò por enemiga del pecado original: y assi le fue hazer guerra a la casa de *Alcui. ser. de Natiui. Virgin.* Zacarias, siendo instrumento de la santificacion de Iuan. Por lo qual Alcuino hablãdo con esta Señora dize: *Tu bellatrix egregia, primo eum qui primus Euam, supplãtauit expugnare, viriliter aggressa es.* Como guerrera valerosa, hizo guerra en la casa de Zacarias al pecado original. Por lo qual bien se dexa entender, que en su Concepcion, pisò el cuello a este enemigo, y assi no ha de ser comprehẽdida en la proposicion de san Pablo, *in quo omnes peccauerunt.* Que todos pecaron en Adan, no se ha de entender, que esta Señora pecasse en el, por quanto en la casa de Zacarias, se mostrò enemiga suya, siempre se ha de tener por contraria, y opuesta a essa culpa.

La tercera condicion de la carta de dote es, q̃ Maria Señora nuestra, ha de estar siẽpre, *a dextris tuis*, q̃ por vn istante, no ha de estar a la siniestra, donde estan los desdichados: siẽpre a la mano derecha, adorada de todos, y respetada del mismo Dios. San Remigio dixo: *A dextris tuis*, id est, *in propitiatione tua, namque a sinistris erunt concubinæ.* Bien la cũplio esta condicion el Espiritu Sãto, pues dize desta Señora san Bernardino Senẽse: *Tot enim creaturę seruiũt gloriosę Virgini, quot seruiũt Trinitati.* Y luego dize: *Ille enim, qui filius Dei est, & Virginis benedictę, volens paterno principatui principatũ æquiparare maternum: ipse, qui Deus erat, matri famulabatur in terra, & erat subditus illis.* Es mucho de reparar en aquella palabra, q̃ quiso el Hijo de Dios ajustar el principado de Maria, con el principado de su

S. Rem. in Psal. 44.

S. Ber. Senen. ser. 61. art. 3. cap. 6

Padre Eterno,y cõ este fin la ser uia en la tierra. *Ipse qui Deus erat, matri famulabatur in terra, & erat subditus illis.* Estaua sujeto a Maria y a Ioseph. Infiere luego el Sãto por cõclusion: *Propterea hæc est vera propositio: Diuino imperio omnia famulantur, etiam virgo; & iterum hæc est verá propositio: Imperio Virginis omnia famulantur, etiam Deus.* Todos siruen a Maria, todos la reuerenciã, y obedecẽ, hasta el mismo Dios. Luego bien cumplio el Espiritu Santo, con las condiciones de la carta de dote.

La quarta condicion era, *in vestitu deaurato*, que el Espiritu Santo auia de dar a su Esposa, la Reyna del cielo, vn vestido alcachofado de oro. San Remigio declara: *In vestitu deaurato*, id est, *bonis moribus adornata, & circumdata varietate, scilicet virtutũ, vel in vestitu deaurato* (dize el mismo Sãto) *idest in membris solidis*, vn cuerpo, vnas entrañas, q̃ el mismo Verbo las apeteciesse, para vestirse de carne dellas, lo que dixo san Metodio, *Filius Dei indigenus venit ad te.* Necesitado dize que vino a esta Señora, que como se determinò de hazerse hombre, no huuo entrañas tan puras, como las de Maria, para vestirse de carne. Y Guarrico Abad dixo: *Nobis mater tota miraculum est*, por donde quiera que la miren a esta Señora, toda es vn milagro portentoso.

S. Rem. in Psal. 44.

S. Metho. ser de purificatione Virginis. Guarricus Abbas ser. 3. de Anunt.

Pero quiẽ habla superiormẽte, es S. Bernardino Senẽse. *Aduerte diligenter, quòd hæc benedicta puella, tantam perfectionem attulit vniuerso, quòd vlterioris perfectionis, non est capax, nec Deus potest ordinaria potestate ipsum perficere vlteriore perfectione.* Fue tan digna para Madre de Dios; que de la resultancia de su hermosura, de su bõdad, de sus merecimientos, llenò el mundo de tanta perfecion, q̃ en materia de intercessora, y Reyna, ni el pudo dessear mas, ni Dios de potencia ordinaria le pudo dar vna criatura, que tanto le perficionára.

S. Ber. Senen. ser. 61.

Y buelue a dezir el Santo vna cosa, que es justo, que sea aplaudida, y celebrada, no solamente de los hõbres, sino tãbien de los Angeles: *Imo si ipse Pater, vel Spiritus Sanctus de fœmina nasceretur, nihil accresceret orbi.* Que quãdo el Padre Eterno, y el Espiritu Santo: demos caso, que quisieran encarnar, y hazerse hombres en las entrañas de dos Virgines purissimas, estas dos donzellas, ambas fueran madres de Dios. Pero dize san Bernardino, que no acrecentáran en el mundo alguna perfecion, porque Maria purisima da el lleno a las criaturas, que pueden esperar de vna perfectissima criatura: y assi la Madre del Patre Eterno, si encarnára, y la Madre

del

del Eſpiritu Santo ſi encarnara, tambien viniera a ſer, en el ſentido que vamos hablando, Madresde anillo, en materia de perficionar el vniuerſo.

Confirma el Santo ſu opiniō en el miſmo ſermon diziendo: *Omnia entia vnum ens nobiliſsimum appetebant: viuentia vnum nobiliſsimū viuens; ſentientia vnū nobiliſsimum ſentiens; conceptiones nobiliſsimum conceptum; natiuitates optimum naſcibile; rationalia ſingulariſsimum rationale; ſpiritualia excellentiſsimum ſpirituale; & breuiter omnes creatura appetebant vnum quoddam optimum creatum.* Todo eſto ſe hallò en Maria madre de Dios; luego biē dize el Santo: *Si ipſe Pater, vel Spiritus Sanctus de fœmina naſceretur, nihil aſcreſceret orbi.* Glorioſamente ha cumplido el Eſpiritu Santo, con las condiciones da la dote de la Reyna de los Angeles.

S. Ber. Senen. ſerm. 61.

Maria madre de Dios, perfeciō de todo lo criado.

Concluyò eſte diſcurſo diziēdo: que quando ſucede vna gran deſgracia en vna caſa, en que ſe viene a perder la hazienda, y todo lo demas, la dote de la Señora, no puede peligrar, todos ſus deudos ſalen a la defenſa de la dote.

Todas las fieſtas, que ſe celebran, en reuerencia de la pura, y limpia Concepcion de nueſtra Señora en eſtos dichoſos tiēpos, a donde ſe deſcubren tantos generoſos de Chriſtianiſſimos animos, todos pretenden (peque Adan, o no peque Adan) quede el linage humano pueſto en rieſgo, los deuotos de Maria Señora nueſtra, lo que pretenden en eſtas fieſtas, es amparar, y defender ſu carta de dote, dando a entender al mundo, que fue coluna en ſu Concepcion, que empeçò a ſer por la corona que entrò en el mundo debaxo de palio, como Reyna, que ſiempre eſtuuo a la dieſtra del Altiſſimo, que fue tan limpia, y pura de entrañas, que meneſteroſo el Verbo diuino la vino a buſcar, y a eſcoger por Madre entre todas las mugeres.

DISCVRSO III.

LO MORAL DESTE ſermon.

SEA lo Moral deſte ſermon, que entiendan los fieles, que como eſta Señora en ſu Concepcion fue preſeruada, y defendida de Dios, ſe inclina grandemente a defendet, y ampatar a todos aquellos que ſe ponen debaxo de ſu proteccion, principalmente ſi ſon deuotos de ſu limpia, y pura Concepcion. Y aſsi ſan Iuan Geometra, ſanto de la Igleſia Griega, hablando con eſta Señora, dize: *Salue præſidium vrbanum, tu mœnibus hoſtes arces, & moles conçutis horriferas*

S. Ioan. Geome. hym. 4.

feras. Dios te salue cortesano, presidio de los que poco puedẽ, que acogiendose a ti, estan defendidos, no solo de la justicia de Dios, sino de todo el poder del infierno.

S. Bon. in spec. Virg. Que bien lo ponderò san Buenauentura! *Qui adquirit gratiam eius (hoc est Maria) agnoscitur à ciuibus paradisi, & qui habuerit caracterem eius annotabitur in libro vitæ.* El que huuiere adquirido el beneplacito desta Señora, sabiẽdola obligar con alguna particular deuocion, este tal sera de los Angeles, no solo defendido, sino tambien respetado, y a la tal persona en su deuocion, los mismos Angeles le pondran la marca de Maria: esso es, *& qui habuerit caracterẽ eius*. Como marcan a las ouejas los ganaderos, por si a caso se perdiere, o se entrare en rebaños agenos por la marca es conocida, y buelta a su aprisco; assi la Reyna del cielo, a los que son deuotos de su limpia, y pura Concepcion los señala con cierta señal de pureza, por ouejas suyas, y quando vno destos se pierde, o se entra en el rebaño de los muy perdidos pecadores; los Angeles le conocen por la marca, y le restituyẽ al comercio de los rebaños de Maria Señora nuestra: esso es, *cognoscetur à ciuibus paradisi*. O mil vezes dichosos los deuotos de la Concepcion desta Señora.

San Bernardino Senense realça todo lo dicho, con llamarla, *fons, & taberna gratiarum*, fuente, y tienda de gracias. En tiempo de feria en la calle mayor de Madrid ay tanta variedad de riquezas, que el que se pone a mirarla, no estuuiera mas entretenido, ni mas admirado, en los jardines de Aranjuez; assi este Santo llama a esta gran Señora, *taberna gratiarum*, tienda hermosissima de gracias, que todas se compran, con la deuocion de la limpia, y pura Concepcion, de la Madre de Dios. S. Ber. Senen. ser. 51.

Llegue a comprar a esta rica tienda, el que es molestado de las passiones de la carne, veneno pernicioso del alma, que Prudencio dize: *Omnia venena virgo domat*. Maria le dara, vna gracia (si quiere ser deuoto suyo) con que enfrene, y dome essas passiones. Llegue el melancolico, y escrupuloso, y le daran gracias, para q̃ se alegre, y se diuierta en Dios, que por esso san Bernardino la llama, *camera Regis æterni*. Precioso camarin del Rey de la gloria, para alegrar a los escrupulosos. Llega a esta tienda el q̃ dessea tener oracion de vnion, y cõpre gracia de la tienda de Maria, para acertar a tenerla, q̃ el mismo Santo la llama, *dulcedo contemplatinorum*. Llegue el combatido de los vayuenes del mundo, que en este pielago miserable està

Pruden. hym. 3

S. Ber. ser. 51.

Ibidem.

eſtà ſiempre corriendo naufragio, que tambien hallara gracia para remediarſe, que ſan Bernardino la llama, *portus naufragantium.* Vltimamẽte los que huuieren de yr a Ingalaterra, por entre infieles, tambien en eſta tienda, hallaran gracia para morir con reſoluciõ por la Fè de Ieſu Chriſto, que el miſmo Santo la llama, *titulus Catholicorum.* Eſto es ſer Maria Señora nueſtra, *taberna gratiarum,* tienda de gracias, para ſocorro de todas neceſsidades, y para defenſa de toda criatura.

Nota valde. Pero donde quiera que ſe paſmen los Angeles, y ſe adaruen los hombres, es en que eſta Señora, no ſolo es defenſa, y amparo de los hijos de Adan, ſino que tambien lo fue de Chriſto nueſtro Redentor. Para prouar eſta verdad, preſupongo por cierto, que la Virgen ſantiſsima acompañò al Saluador del mundo en todas ſus peregrinaciones, y ſe hallò preſente a todos los milagros que hizo. Es dotrina eſta de los Santos, y graues Dotores de la Igleſia. Gerſon lo afirma: *Affer ſi habes, vel authoritatem, vel rationem de ſequela matris, toto tempore Chriſti prædicationis, hac illacque diſcurrentes per ciuitates, & caſtella.* *Gerſon tra ctat. 11. in magni.* Reſuelueſe eſte Dotor diziendo: *Reſpondeo, conuenientiſſimus fuit comitatus talis matris cũ filio.* *S. Luc. 8.* Y ſi ſan Lucas dize, que a Chriſto nueſtro Señor, ſiẽpre le ſiguierõ vnas mugeres deuotas, auia de ſer la Virgen menos deuota q̃ ellas? O por ventura, auia de amar menos a ſu Hijo, que aquellas ſantas mugeres le amauan? No. Y ſan Ileſonſo dixo: *Omnis eius vita, & actio intenta fuit ſermoni Dominico.* *S. Ileſon. ſerm. 5. de Aſſump. Virg.* Simeon Metraphraſtè, es tambien deſta opiniõ. *Simeon Meta. orat. de Natiui. Virgi.* San German en la oracion q̃ haze del nacimiẽto dèſta Señora, la llama, baculo de las peregrinaciones de ſu hijo, no queria caminar ſin ſu cõpañia.

Solo en dos ocaſiones faltò Maria Señora nueſtra a acompañar a ſu Hijo: en la tentacion, y en el huerto: halloſe en el Iordã a verle bautizar, y alli ſe apartò, para darle lugar a que en ſoledad ayunaſſe quarenta dias, para dar exemplo a los Anacoritas, y padres del yermo. Eſta opinion es de Arnoldo, que dize aſſi: *Ab ortu Saluatoris, vſque ad baptiſmum anni triginta defluxerant; nec toto hoc tempore ſeiuncta eſt mater a filio ſemper indiuidua illi adſtitit.* *Arnol.* De modo que en el Bautiſmo ſe apartò para dar lugar al retiramiento del deſierto. *S. Mat. capit. 4.* Pues q̃ ſe le ſiguio de aqui? Que luego el demonio como le vio ſin ſu Madre le acometio cõ tres tentaciones. Quien no ſe admira deſte hecho? Quien ſe atreue apartar vn pũto de tan grã Señora? pues al miſmo Dios ſe atre-

ue

ue Satanas, porque ve que se ausenta della: lo qual no se atreuio en treynta años que anduuo en su compañia.

En el huerto tambien le faltò, y le dexò solo, porque se armasse con la oracion, contra sus enemigos, y luego al punto le acometieron todos los pecados en esquadrones, que esso quiso dezir san Marcos, en aquellas palabras, *cępit pauere, & tędere*. Aquel termino, *pauere*, es ver lo que nunca se auia visto, como lo dixo Iob: *Pauor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt*. Y luego dize: *stetit quidam, cuius non agnoscebam vultũ*. De modo que aquel, *cępit pauere*, del huerto, fue ver el Hijo de Dios, lo que nunca auia visto. Pues que vio? Todos los pecados del linaje humano: los quales nunca auia visto salirle a recebir en esquadrones tan horribles, y fieros, que el mismo Hijo de Dios, *cępit pauere, & tędere*. No lo veys, como en apartãdose de la Virgen el Saluador del mundo, en el desierto le acomete el Demonio, y en el huerto todos los pecados! Luego a esta cuenta esta Señora le defendia, que es tan poderosa para amparar, q̃ al mismo Dios haze sombra. Por lo qual Andreas Ierosolimitano la llamò: *Dei tutissimũ ad inhabitandum asylum*. Sagrado de Dios a donde su Magestad se va a defender de los pecados. No alcançò a dezir mayor encarecimiento que este, para q̃ nadie falte en la deuociõ de Maria Señora nuestra.

S. Mar. c. 14.

Iob. cap. 4. nu. 14.

Andr. Ierosol. serm. de Anun.

Pero resta aueriguar, si Christo nuestro Señor es mas poderoso que su Madre, como le seruia de defensa, y amparo? como el Demonio temia mas a la Madre, que al Hijo? La respuesta es curiosa. Este aduersario como es tan soberuio auerguençase de ver a quien vna vez le ha vencido, correse que se imagine que jamas triunfaaron del.

Esto veremos en Iob, que dize: *Factum est autem cum quadam die venissent Filij Dei* (los Setenta dizen: *Angeli Dei*) *& starent coram Domino, venisset quoque Satan inter eos, & staret in conspectu eius*. Es mucho de ponderar, que los Angeles trahian al demonio en medio, *venisset quoque Satan inter eos*. Dize vn Dotor. *Venit in medium Angelorum, quasi captus: nam illum pudebat, fugãque meditabatur*. Trahianle en medio como preso, venia corrido, y vergõçoso, de que fue vencido en el cielo, quando cayò, y le atropellò san Miguel: auergonçauase de auer de parecer en su presencia, y assi procuraua huyr, por lo qual le trahian en medio los Angeles. Esta pues es la razon, porque jamas tentò a la Virgen nuestra Seño-

Iob. c. 2.

Iulian. in Cath. Graca.

Iob. c. 2.

ra,

ra, y tentò a su Hijo: como este Señor entrò en el mundo por camino extraordinario, siendo concebido por obra del Espiritu Santo, no tuuo que ver con el Demonio en su Concepcion, no le auia vencido, y assi no le temia. Pero como en la Concepcion le vencio Maria Señora nuestra, y le atropellò, auergoçauase de ponerse en su presencia, por esso no la tentò nũca, y tentò a su Hijo.

DISCVRSO IIII.

QVE HA SIDO ORDEN de la diuina prouidencia, que a la Reyna del cielo la den titulos de diuinidad, para deshazer vna apariencia de pecado.

MVcho pesan en los ojos de Dios, las apariencias de pecados, principalmente en personas Reales, y mas si son diuinas, o emparentadas con la diuinidad, porque el Hijo de Dios, fue bautizado en el rio Iordan en Domingo, segun opinion de san Gregorio Nazianzeno, y otros Santos, por la apariencia que tuuo entonces de pecador recibiendo el bautismo de san Iuan, que disponia para hazer penitencia, porque esto sucedio en Domingo, quiso hazer las mayores demóstraciones de su diuinidad en Domingo solo por deshazer aquella apariencia de pecador, que en el rio Iordan tuuo siendo bautizado, como si tuuiera pecado.

S. Grego. Nazian. oratio. in orat. Domin.

El milagro de las bodas de Cana de Galilea, fue en Domingo: el milagro de los panes, y pezes, fue en Domingo: el resucitar Christo nuestro Señor, fue en Domingo: las llaues que dio a san Pedro, fue en Domingo; las reuelaciones del Apocalipsi, fueron en Domingo, como lo dixo el mesmo san Iuan: *Fui in spiritu Dominica die*. A donde se endereçan tantas demonstraciones de Diuinidad? Todas en Domingo? Yo lo dirè, a deshazer vna apariencia de pecado, que se vio en el Hijo de Dios, en Domingo en el Iordan: porque apariencias de culpas, en personas Reales, pesan tanto, que son necessarias grandes demonstraciones, y ostentaciones de diuinidad, para deshazer essa apariencia.

S. Ioan. 2. S. Ioan. 6. S. Leo Papa

Beda Apocali. 10.

Y es mucho de notar, que aunque en el Iordan era Dios, porque no lo parecia recibiendo el Bautismo, no le quiso el Padre Eterno remitir las cõsultas: en el Tabor si, porque era Dios, y lo parecia, y assi dixo: *Hic est filius meus dilectus in quo mihi benè complacui ipsum audi-*

S. Mat. c. 17

te. Lo qual no dixo en el Iordã. Iten, que fue necessario, que le acreditassen dos personas diuinas, porque aunque era Dios, no lo parecia, en el Tabor bastò que le acreditasse el Padre.

Y para que se vea lo que pesan en los ojos de Dios las apariencias de pecados, donde san Mateo dize: *Ductus est Iesus in desertum*, dize san Marcos, *expulit eum*. Ruperto Abad declarando estas palabras dize: *Expulit eum tanquam reum, & portantem omnium iniquitatem*. Por la apariencia que tenia de pecador en razon de la fiança que hizo el Saluador del mundo por el linaje humano. De modo que no auiendo en aquel Señor mas de apariencia de pecador, que fue lo que dixo san Pablo, que auia venido al mundo, *in similitudinem carnis peccati*, diole tanto en rostro al Padre Eterno aquella apariencia de culpa, que dize san Marcos, *expulit eum*, le arrojò de si, siendo hijo natural al desierto.

S. Mat. c. 4. S. Mar. 1. Rupert. in Mar.

S. Paul. ad Rom c. 8. num. 3.

Y san Pedro Zelense dixo, que quando el Padre vio al Hijo en vna Cruz, por la apariencia que tenia de pecador, la sangre que vertia, la llegò a sus labios, para hazer esperiencia, si aquella apariencia que tenia el Saluador de culpado la auia quitado algo del buen gusto, que el Padre Eterno esperaua della, *pretium nostræ redemptionis paternis labijs gustauit.* Y dize vna cosa a este proposito san Bernardo en el sermon que haze de la Circuncision, que si el Padre Eterno pudiera desconocer a su Hijo, auia de ser en la Circuncision, recibiendo aquella marca de pecador: *Si Pater poterat ignorare filium, in quo ei bene complacuit, maximè in hoc signo ignorare eum poterat, inuenta in illo Circuncisione.* Tanto como esto le turban al Padre las apariencias de pecado. Y porq̃ la mayor de todas fue la del Iordan por ser en Domingo, quiso que las mayores demonstraciones, y ostentaciones de su diuinidad, y omnipotencia, fuessen en Domingo, solo por deshazer aquella apariècia que tuuo de pecador.

S. Petr. Zelen. lib. de panib.

S. Bern. ser. de Circun.

Al punto pues, respondiendo al titulo del discurso. Traça ha sido muy singular de la prouidencia del altissimo, q̃ a Maria Señora nuestra, y Madre suya, la den muchos titulos de diuina, de inmensa, por deshazer vna apariècia de pecado, en razon de ser hija de Adan, parece que en el quedò obligada al debito de contraer la culpa original: apariencia es esta de pecado, y juntamente auerse purificado en el Templo, que para quien no la conocia, pudiera entender, que aquella purifica-

cion legal tenia necessidad della, como las demas mugeres, no huuo en Maria Señora nuestra realidad de alguna pequeña imperfecion; pero huuo apariencia, por ser hija de Adan, y auerse purificado en el templo: pues estimala la santissima Trinidad a esta Señora tãto, que la den titulos de diuina, como queda dicho en el primer discurso deste sermon, que la permission de Dios, en cierto modo, puede mas que su omnipotencia; no puede la omnipotencia echar sobre si vn pecado? pero puedelo la permission, y assi no pudiendo la omnipotencia de Dios dar Diuinidad a su Madre, la permission lo pudo, y permitio que los Herejes Coliripianos, la tuuiessen por Dios, como queda dicho de san Epifanio.

S. Thom. opuscu. de charitate. El Dotor Angelico santo Thomas, que todo lo llena, y todo lo honra, hablando desta Señora dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Por ser este dicho tan graue, y de Santo a quien yo tanto quiero; es justo que se le den muchas exposiciones, yo le põdrè a dos, o tres luzes: los muy entendidos, ponderenle, que a muchas se puede poner. Van mis exposiciones. La primera: *Hanc fecit Dominus infinitã imaginem bonitatis suę*, dize el Dotor Angelico. Para cuya exposicion presupongo, que los Sãtos llaman a la Virgen nuestra Señora fuente. S. Chrysipo dixo: *Salue fons lucis*, Dios te salue fuente de luz, san Bernardino Senense la llama tambien fuẽte. Dixo Platon que Dios auia criado las fuẽtes, y los rios, para que siruiessen de espejos del Sol. No podemos ver a este Planeta, de enhito, enhito, porque nos ciega con su luz: Pero quiẽ le quisiere ver sin riesgo, le podra ver en las fuentes, y en los rios, como en espejo. Vamos aora a la exposicion del Dotor Angelico, que llama a la Virgẽ nuestra Señora, infinita imagen de la bondad de Dios. Como su Magestad es Sol de justicia, mientras mas le cõtemplamos, mas se nos remõta, como lo dixo Dauid, *Accedat homo ad cor altũ, & exaltabitur Deus.* Pero quien quisiere ver sus atributos, y perficiones, sin dislumbrarse (como aquellos Cherubines de Esaias, que estauan en el trono de Dios, que por estar cara a cara con este Señor, parece que se cegauan, y los ofuscaua la luz, y assi ponian las alas delante del rostro, para defẽderse della.) Quien quisiere conocer a Dios sin este riesgo, mirele en Maria, que es fuente cristalina, y clara, aqui se veran las perficiones, y atributos de Dios, y se

Chrysip. 2. tho. C. B. PP. S. Bern. ser. 51. Platon. Psal. 63. Esa. 6.

gozaran con mas comodidad. Pues esso quiso dezir el Dotor Angelico, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginē bonitatis suæ.* Que lo infinito de la bondad de Dios, resplādece en esta Señora, mucho màs que en todas las criaturas.

Segunda exposicion: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginē bonitatis suæ.* Dixeron las tres personas de la Santissima Trinidad, ya nosotras nos conocemos, hagamos vnas imagines en el mundo, para que seamos conocidas de los demas. Esta imagen, fue el hombre, *faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram:* hagamos al hombre, q̄ sea imagen nuestra, que nos represente, para q̄ por esta imagen sea Dios conocido; como los pintores de Madrid, que multiplican los retratos de nuestros Reyes, para que por ellos vengamos en conocimiento de tan grandes Monarcas: assi la Magestad de nuestro Dios, multiplica los hombres, que es lo mismo que multiplicar imagines, y retratos suyos, para que por ellas vengan en conocimiento de tan gran Dios, y Señor. Pero como todas estas imagines juntas, no expressan, ni declaran como es razon su bondad; hizo vna imagen, como infinita, que es Maria Señora nuestra que le dà a conocer mejor q̄ todos los hombres juntos. Y esto sin duda quiso dezir el Dotor Angelico santo Thomas, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.*

San Epifanio la llama, *Seraphim incomprehensæ visionis.* Parece que este dicho pica en Diuinidad, piquele el curioso, como le pareciere, y como fuere razon; san Bernardo la llama, *radius diuinitatis.* S. Epiph. tom. 2. BB. PP. de laud. Virg. Mariæ. S. Bern.

Hugo Victorino la da tambien apellidos de diuina: *Pudeat hominem, tibi resistere, ò Maria, cum te videat etiam in Deum triumphare.* Triumpho, presupone contienda, haze Dios del que resiste, y que Maria Señora nuestra le vence, para darla resabios de omnipotencia, y Diuinidad, buelue a dezir este Dotor: *Nescio an forte maius sit, te Deum dicere, aut Deum superasse.* Como si dixera, o soberana Reyna, no se qual es mayor portento en ti, o dezir q̄ eres Dios, o que vences a Dios. Hugus Victor. libello de charita.

San Basilio Seleuciense, tambien la dà vizlumbres de Diuinidad; pues dixo: *Gloria Virginis, est splendor delibatus à Patre.* Este determino *delibatus*, es propiamente hazer la salua, a lo que el Rey de la tierra ha de comer, o beuer, porq̄ se entienda que va sin veneno; pues para que se vea quan gran Reyna es S. Basil. Seleuci.

Maria, el mismo Padre Eterno la quiere hazer la salua a su gloria: para que se entienda, que toda la gracia, a que correspondc essa gloria, es gracia sin veneno de culpa. Esso es, *Gloria Virginis est splendor delibatus à Patre.*

S. Epiph. lib. 3. cõtra Haeres. c. 79

Y esto mismo quiso dizir san Epifanio: *Non permisit Deus Beatae Mariae dare baptisma, non benedicere discipulos: & non imperare in terra iussit, sed solũ ipsam sanctificationem esse voluit.* Llamà la santificacion, no por q̃ quita pecados, como los quitan los Sacramẽtos de la ley de gracia, sino porque fue instrumento de la santificacion del Bautista, y por darla apellido de soberana, y diuina, todo esto ha traçado Dios assi, contra vna sospecha de pecado; q̃ quien no conociera a esta Señora, o quien no juzgara su Concepcion piadosamente pudiera tener de su Magestad (por ser hija de Adan) sospechas: pero apariencias de pecado, no ponen realidad, como la apariencia de pecador no puso imperfecion en Christo nuestro Señor, antes dio a conocer mas su bondad, y misericordia; assi en la Virgen nuestra Señora, apariencias, ni sospechas de culpa original, no puso en su Magestad imperfecion; y con todo esso por ser persona Real, y emparentada con la diuinidad, para deshazer essas sospechas traça el cielo, que la den tantos apellidos de soberana, y diuina. O Santo Dios, quanto deuen temer los hijos de Adan la realidad de las culpas, pues pesan tanto las apariencias, aun en personas q̃ no pueden ser ofendidas, que pesarà la malicia en aquellos que son capazes de semejantes miserias?

Tostatus q. 4. in c. 1. Matth.

En cõfirmacion de lo dicho, notò agudamente el Tostado, en la question 4. que haze sobre el c. 1. de San Mateo, que este Euãgelista en la genealogia de Christo N. Señor pone dos vezes a Dauid: la primera al principio diziendo: *Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid.* La segunda: *Iesse autem genuit Dauid Regem.* Porque no auiendo puesto mas de vna vez a todos los progenitores de Christo nuestro Señor en este Euãgelio, pone a Dauid dos vezes? Dize este Dotor, que fue para deshazer vna sospecha, en razon de que vna gran parte de los Iudios de Gerusalen, por no admitir al Hijo de Dios, por Messias embiado del cielo, para restaurar el mũdo, dauan por ocasion, que no era decendiente de la casa de Dauid, como lo prometian las Escrituras, y se tenia por cierto, de modo que el Euangelista san Mateo, en la genealogia haze dos vezes a Christo Hijo

Tost.a.q.4. in Matth. cap.s. de Dauid, para quitar esta duda, y perniciosa sospecha. Las palabras del Tostado: *Ad tollendum dubia Iudeorum, qui non credebant eum Messiam esse.* De adonde se colige, que son menester grandes diligencias para quitar vna vehemẽte sospecha, por esso a la Madre de Dios la dan tantos apellidos de diuina, para quitar la sospecha, de que no fue concebida en culpa.

SIGVESE EL MISMO *Assumpto.*

EL cuydado que Dios ha tenido con la honra de su Santissima Madre, da a entender la pureza grande de su Cõcepcion, porque por todos los caminos, que se pueden imaginar, la honrò y diò gracias, y autoridad, no se puede presumir, que quien tanto la amò, y escogio para Madre, la faltasse en alguna ocasion. Aquellas palabras que dixo en la Cruz, *S. Ioan. cap.19.* son testigos de esta verdad, *mulier ecce filius tuus*. Arnaldo Abad, *Bonæ vallis* (que no digo Arnaldo Carnotense) dize, que, la llamò muger, y que no la llamò Madre, mirando por la autoridad, y honra de la Virgen nuestra Señora, porque como auian venido tantos de varios, y diuersos lugares a Gerusalen a ver justiciar tres crucificados, que en opinion de algunos, a todos tres les tenian por ladrones; como estauan todas aquellas gentes a la mira de lo que passaua, si la llamara Madre, la tuuieran algunos por Madre del mayor ladron de los tres, que era el que moria en medio de los dos, y en opinion de aquellos quedaua la Virgen sin honra: pues mirando el Saluador del mundo por ella, no quiso llamarla Madre, por no desautorizarla, y assi la llamò muger. Las palabras del Dotor son estas: *Iesus ergo, vt per omnia pietatis fœdera commendaret, antiquum decretum, quod de honorandis parẽtibus dictauerat obseruabit.* El documento que nos dio de honrar a los padres, tomò para si, honrando a la Virgen nuestra Señora, llamandola muger, y no Madre, por no la afrentar. *Arnald. Abbas Bonæ vallis de septem verbis Domini.*

En consequencia de lo dicho dize la sagrada Escritura, que dixo Absalon, no tengo hijos, quiero leuantar vn padron, o coluna que me represente, para que aya memoria de mi en los siglos venideros; *Erexit sibi cum adhuc viueret titulum, qui est in valle Regis.* Y Iosepho, dize, que fue estatua la que leuãtò. Pero la dificultad està, como dixo, que no tenia hijos, si dize la Escritura poco antes, q̃ tenia tres hijos, y vna hija? Responde *Liber.2. Reg.c.18.* *Iosepho lib. 7. antiquita.cap.7.* *2.Reg.c.14*

ponde

ponde san Geronimo a la duda; que es verdad que tenia tres hijos, y vna hija: pero como auia sido traydor a su padre, pareciole, que dexar a sus hijos vn padre con tal infamia, les dexaua peor parados, que dexandolos huerfanos. Las palabras de san Geronimo: *Quia putabat filios suos, ob peccatum suum, quod in patrem gesserat, non solum Regno, sed etiam praesenti vita indignos esse.* Pareciole à Absalon que dar a sus hijos tal padre, les dexaua sin honra: de la misma manera le parecio a Christo nuestro Señor, que en la ocasion que estaua puesto en la Cruz, en que algunos le tendrian por malhechor, no era ocasion de llamar Madre a quien tanto amaua: y assi la llamò muger, mirando por su honra, pues con aquel titulo de muger, la dexaua mas bien parada. Bien cierto es, que si Christo nuestro Señor en todas las ocasiones, mirò por su autoridad; principalmente en su Concepcion, a donde la preseruò de toda mancha de culpa anduuo cuydadoso.

S. Hier. q. Hebra.

Gran lugar me parece aquel de los Cantares del cap. 7. para prouar la pureza desta Señora: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Principis.* Ruperto Abad dize assi: *Idcirco ancillę: nempe Eua, calcaneum in serpente ad morsum, quia discalceata erat; tu vero filia Principis probè calciata, serpentis caput contriuisti.* A Eua la descalçò la soberuia, queriendo ser como Dios, que el pie siempre en la Escritura ha sido simbolo de la soberuia, como lo dixo Dauid: *Nõ veniat mihi pes superbia.* Pues es lo mismo dezir, que la hallò descalça, y que la mordio en el pie, que dezir que la derribò por la parte de la soberuia, no fue assi en la Reyna del cielo, hallóla calçada de gracia de preseruacion, porque la escogio Dios à esta Señora para ser la humildad de las criaturas.

Cantic. cap. 7.
Ruper. Abbas.
Psal. 35. num. 12.

En confirmacion de lo dicho digamos vn lugar de san Ambrosio, que es el alma del lugar de los Cantares, es a saber: *Quã pulchri sunt gressus tui in calceamentis.* Dixo san Pedro a Christo: *Non lababis mihi pedes in aeternum.* Respondiole su Magestad: *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Replicò Pedro: *Non tantum pedes, sed caput.* Boluiole a dezir su Maestro: *Qui lotus est, non indiget, nisi vt pedes lauet.* Entra aora S. Ambrosio cõ su agudeza: *Mundus erat Petrus, sed plantam labare debebat, habebat enim primi hominis de successione peccatũ, quãdo enim subplantauit serpens, & persuasit errorẽ; ideo planta eius abluitur, vt haereditaria peccata tollantur.* Estaua Pedro limpio, pero no obstãte esso

S. Ioan. cap. 13.
S. Amb. de his qui mysterijs initiantur c. 6

tenia necessidad de que Christo le labara las plantas de los pies; heredò; (como si dixera) el pecado del primer hombre, ocasionandole Adan ser concebido en culpa original, por dexarse engañar de las astucias de la serpiente: *Ideo planta eius abluitur, vt herediaria peccata tollantur.* Como si dixera Ambrosio, los pies significan los afectos del alma, y estos todos los trahian descalços, por auer sido concebidos en culpa, siempre se les pega algo, y siempre ay algo de lauar, por santo que sea vn hombre, mientras no està confirmado en gracia; sola Maria Madre de Dios, y Señora nuestra, siempre anduuo calçada, por auer sido concebida en gracia. Este es el blason tan honorifico que la da el lugar de los Cantares, q̃ vamos declarãdo: *Quàm pulchri sunt gressus tui filia Principis, in calceamentis.* no se la pegò nada de la tierra, ni la pudo dezir su Hijo lo que dixo san Pedro: *Qui lotus est, nõ indiget, nisi vt pedes lauet.* Toda era hermosa Maria, no tuuo necessidad del lauatorio de Pedro.

En cõfirmacion de lo dicho, dixo san Iuan que auia visto en el cielo vna muger: *Amicta Sole, & Luna sub pedibus eius.* San Agustin entiende este lugar de la Virgen nuestra Señora; y es mucho de notar; que debaxo de sus plantas tenia los resplandores, y hermosura de la Luna; quando Pedro el mayor de los Santos, en opinion de Santo Tomas, tenia debaxo de sus plantas algo que le lauassen, Maria Señora nuestra debaxo de las suyas, tiene resplandores de celestial luz.

Apoca. c. 12. S. Aug.

S. Thom.

Pongamos la vltima mano a todo lo dicho, con vn lugar de san Iuan Damaceno, el qual llama a esta Señora, naue cargada con dos virginidades: *Maria inuenis gratiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem incolumem seruauerat.* Mucho puede dar que pensar este dicho que quiso dezir el Santo, poniendo dos virginidades en la Reyna del Cielo, pues no ha auido Virgen en el mundo tan pura, que se aya hallado en ella, mas que vna virginidad.

S. Ioan. Damas. orat. 1. de Natiuit. Virg.

En Maria Señora nuestra se hallaron dos virginidades, vna del alma, y otra del cuerpo: en ninguna pura criatura en sus principios se hallò virginidad de alma, sino es en esta Señora, por quanto el pecado original quita aquella pureza, y virginidad de gracia, y justicia original, en que se auia de hallar, en el punto de su Concepcion, y assi el Dotor Angelico santo Thomas, difiniendo el pecado original, dixo assi: *Peccatum originale* est

S. Thom. 1. 2. q. 82. articu. 2. & 3.

est priuatio iustitiæ originalis debita paruulis in esse. De modo que la culpa original, es vna carencia de la justicia original, que era deuida a los hijos de Adan, en su Concepcion, si el no huuiera pecado. Esta tambien es dotrina del sapientissimo Escoto, y del eminentissimo Padre Vazquez, eminentissimos Dotores, que si cada vno dellos no supo tanto como vn Angel, es porque no le tuuieron por Maestro, y no obstante esto parecieron Angeles en sus escritos.

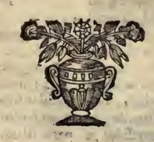
Scotus in 2. sententiarum d. 32. Pater Vazquez in 1. d. 132. c. 8.

Pues como la Reyna del cielo por particular priuilegio fue essenta destos ascos, no pudo perder en su Concepcion la virginidad del alma, que todos perdieron, y pierden. Y assi con justa razon, illuminado del Padre de las lumbres san Iuan Damaceno, la llama naue cargada con dos virginidades, vna del alma y otra del cuerpo. Por lo qual aquellas palabras de san Lucas, en que dixe, que el Angel vino, *ad Virginem*, no se ha de entender que lo era en el cuerpo, sino tambien en el alma, que como a Fenix, entre todas las criaturas, gusta Dios de autorizar esta Señora, con tan soberanos fauores.

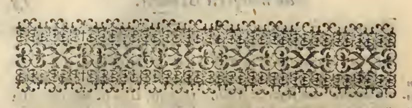
S. Luc. 1.

Cierro el Sermon diziendo, que si aparienciąs de pecados socorre Dios, para deshazerlas con tantos titulos de diuinidad, realidades de culpas, y tantas como algunos cometen, que no ay guarismo para cõtarlas, que penitencia será menester, que lagrimas, que dolor para borrarlas? Aborrezcamos la culpa, amemos la pureza del alma, q̃ fauoreciendonos esta gran Señora, cuyo fauor es vna rica tiẽda de varias gracias, siruiendola con pureza, nos alcançará luz, feruor, temor, dolor de nuestros pecados, Gracia que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

(+*+)



EN



EN LA SOLENIDAD
DE LA NATIVIDAD DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

Liber generationis Iesu Christi, Filij Dauid, Filij Abraham. Matth. cap. 1.



NO se ha podido aueriguar, en que dia de la semana naciesse la Virgẽ Maria Señora nuestra, y el no se auer podido aueriguar ha sido blason para todos los dias, porque cada vno pleytea, q̃ esta gran felicidad le competa a el; y gustan de andar en pleyto, sobre quien se ha de alçar con esta dicha: y aũ presumo que todos gustaran de q̃ no se auerigue, estimando la acciõ que a esse nacimiento tienen sobre toda riqueza. Este año se celebra en Martes este venturoso, y alegre nacimiẽto, no sõ pude llamar dia de haziago, sino Martes dichoso, y lleno de gracia, destatenemos necessidad para predicar tã grã solenidad. Pidamossela a su Autor, y pongamos por intercessora a esta Señora, obligãdola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LA REYNA DEL Cielo Maria Señora nuestra, nace de quatro Madres, y que para todas es Hija vnica.

Liber generationis Iesu Christi, &c.

AQuellas palabras del capitulo 6. de los Cãtares: *Vna est columba mea, electa mea, vna matri sua electa genitrici sua*, Ruperto Abad, y Psello, acerca de *Cantic. c. 6. Rupert. Abbas. & Psellus apud Theod. in Cant. c. 6.*

san Teodoreto, entienden este lugar de la Reyna del cielo: pero en la exposicion del, segun los sentidos varios de los Santos, hallamos que la Virgen nuestra Señora es hija de quatro madres, que como fue la mas perfeta criatura, de quātas Dios criò, no quiso el cielo q̄ tuuiesse vna Madre sola, sino quatro, para q̄ se hallasse en Maria Señora nuestra, todo lo bueno que ay en el cielo, y en la tierra. Dize el lugar assi, vna es mi paloma, mi escogida, *vna matri suę electa genitrici suę.*

Ruperto Abad quiere, que la primer Madre desta Señora, sea la Genealogia del Euangelio, q̄ oy canta la Iglesia, en esta solenidad. Las palabras de Ruperto son estas: *Vna est matri suæ electa genitrici suæ, id est Ecclesiæ Prophetarū, Patriarcharū, & Regū, quorum de carne progenita est; quorum secundum benedictionem, quæ ad illos repromissa erat ianua, vel mater facta est.* Es Hija vnica de la Genealogia del Euangelio de oy: y assi hereda desta Madre la sangre Real de tantos Reyes, y todo lo bueno de los Patriarcas, y Capitanes, que ay en el Euangelio.

Rupert. Vide Gisleril in Cantic. cap. 6.

No falta quien diga, que en esta Genealogia de san Mateo, se cuenta la varonia de san Ioseph, y en la de san Lucas se cuenta la Genealogia de la Virgen nuestra Señora; porque en la de san Mateo hazese menciō de pecado original, que en aquel, *genuit*, de todas las generaciones viene embeuido el debito de contraher la culpa original; en la Genealogia de san Lucas, no se mienta pecado original, ni cosa que huela a el, por ser Genealogia de la Madre de Dios. Y assi puede notar el curioso, que san Mateo dize: *Abraham genuit Isaac, Isaac autem genuit Iacob.* Y assi procede con todos los demas, oliendo todo a culpa original, pero en la Genealogia de Maria Señora nuestra, que es la de san Lucas, no toma este Euangelista en la boca, *genuit*: sino que procede diziendo, *qui fuit*, que es relacion de Hijo a Padre, cosa que ya fue, no se contrahe pecado original, contrahese de Padre a Hijo, diziendo *Abraham genuit Isaac*: pero no se contrahe de Hijo a Padre.

Sapientissimus Pater Poza in illucid. Mariæ Virg. Luc. cap. 3.

Y es mucho de notar que la Genealogia de la Reyna del cielo pára en Dios, pues dize el Euangelista al tiempo de concluyrla, *qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Como quien dize, este Adā que fue Padre de Maria, quando lo fue, *qui fuit Dei*. Fue Adan de Dios, no auia caydo en culpa; y assi la sexta Synodo dize: *A Diuinitate assumpta est nostra natura, illa quę ante peccatum creata*

S. Luc. c. 3.

Sexta Synodo act. 11. & 12.

Que vnos buscando tesoros hallauan sepulcros, y otros buscãdo sepulcros hallauan tesoros; quien fuera a buscar tesoro al vientre de vna preñada, hallara vn sepulcro, que tenia en si vna alma muerta en pecado, y quiẽ fuera al vientre de santa Ana, a buscar sepulcro, hallara vn rico tesoro. Por quanto aquella preciosa Niña, fue preseruada de la culpa original, todo era parayso el vientre de santa Ana.

te. BB.PP. de laudib. Virgin. Maria.

S. Amb. in Lucam in illa verba ecce ancilla Domini.

En confirmacion de lo qual san Epifanio dixo: *Anna grauida effecta peperit cœlũ, & tronum cherubicum, Sanctam puellã Mariam*: Pario vn cielo viuo, y vn trono de Cherubines. Pero quiẽ me admira mas, es san Ambrosio, que habla ponderosamente en este caso: *Nimirum, si Dominus redempturus mundum operationem suam inchoauit à matre, vt per quam salus omnibus parabatur, eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.* Auiendo de remediar el Hijo de Dios el mundo, quiso empeçar tan grãdiosa obra por Maria Señora nuestra; y si por esta Señora se aparejaua la salud para el vniuerso: justo fue, que de los merecimientos de su Hijo, se lleuasse la nata; esso significa aquella palabra, *hauriret ex pignore.* Este verbo significa dos cosas. La primera sacar lo liquido: y assi del beneficio de la Encarnacion, y Redencion, quiso Dios, lo mas liquido, y precioso para su Madre; esso es, *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.*

Lo segundo este verbo, *haurio*, significa sacar con bõba. Si al rededor de vn pozo estuuiessen sacando muchos agua, con diferentes vasijas, y juntamẽte dentro del estuuiesse vna gran bomba, esta sacaria mas que todos; y si el pozo, no fuesse manantial, facilmente le agotaria la bõba. Del beneficio de la Encarnacion, y passion, sacaron todos los Santos con limite, Maria con bomba; y si Dios pudiera ser agotado, le agotára. Esso quiso dezir Ambrosio en las palabras referidas. *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.* Ya con esto quedarà entendido, porque el Espiritu Santo dize, que es vnica la Reyna del cielo para su Madre santa Ana, pues quando las demas hijas de Adan hazen el viẽtre de sus Madres vn infierno; esta Señora hizo el de la suya, vn parayso de delicias, haziendola la madre mas venturosa que huuo en el mundo.

La tercera Madre desta gran Señora, y para quien es vnica, es la gracia. San Gregorio Magno dixo: *Mater nostra regeneratrix, gratia.* Es mucho de notar que a la

a la gracia respeto de nosotros, la llama, *regeneratrix*, y respeto de Maria Señora nuestra se llama: *Genitrix vna matri sua, electa genitrici sua*. Y la razon desto de llamarse la gracia, respeto de nosotros, *regeneratrix*, es por que nos reengendra muchas vezes. El Bautismo se llama, *lauacrum regenerationis*. Notese aquella palabra, *regenerationis*, que presupone primera generacion: la qual se hizo siẽdo criados en gracia, y justicia original. Perdimos aquel estado, pecamos todos en Adan, como lo dixo san Pablo, *in quo omnes peccauerunt*: buelue la gracia en el Bautismo a reengẽdrarnos, y a darnos nueuo ser, por esso se llama, *lauacrum regenerationis*. Y la gracia respeto de nosotros, *Mater nostra regeneratrix gratia*: pero respeto de Maria, que nunca cayò, llamase la gracia, *genitrix*, fue hija vnica Maria Señora nuestra de la gracia, de quien recibiò mas hermosura, que todos los demas hijos de Adan, y assi dize el libro de los Cãtares: *Quæ est ista quæ progreditur, quasi aurora consurgens*? Propiamente aquel termino, *progreditur*, significa salir de los terminos por donde caminã los hijos de Adã. Quiẽ es esta preciosa niña, que quando a los demas la madre gracia en el ser espiritual, les da vna, y muchas vezes ser, a esta preciosa Infanta no se le da mas de vna vez continuado, nunca la reengendrò, porque nunca cayò. Esso es, *quæ est ista quę progreditur*? Quien es esta tan venturosa Señora, a quien el Espiritu santo, y la gracia en su Concepcion, y nacimiento, han descaminado, por vna singular senda, porque no tope con los pecados bandoleros, que a todos los hijos de Adan, desnudan del vestido de la gracia, con que el alma se auia de hallar adornada en su Concepcion, y nacimiento.

Vide Gisler. in Cantic. c. 6. in illa verba, vna est columba.
S. Greg. Mag.
S. Pau. ad Rom. cap. 5
Cantic. c. 6.

En confirmaciõ de lo dicho, el glorioso Padre san Bernardo, dixo vnas palabras tan elegantes, como suyas. *Maria est à natura reuerenter conseruata, & à lege diligenter venerata, & à gratia clementer est praelecta*. Cada palabra es digna de grã ponderacion, porque en todas ellas nos dize el Santo, la pureza con que fue concebida, y nacio la celestial, y purissima Reyna Maria.

S. Ber. ser. de Beata Virgin.

Lo primero que dize: *Maria est a natura reuerenter conseruata*. Con reuerencia se huuo con ella la naturaleza, dando licencia a la gracia de milagros, que diesse principio a tan gran fabrica, y siendo la tierra, que produze la peruersa semilla de la culpa original, en esta preciosa Niña, fue naturaleza pu-

ra,limpia,ſin aſcos, ni malezas.

Paſſa adelante el Santo,y dize: *Et à lege fuit diligenter venerata.* Es ley impueſta, por la deſobediencia de Adan,que todos ſean concebidos en culpa: pero eſta ley venerò,y reſpetò a Maria Señora nueſtra, ſin hazerla fuerça,como a los demas. Concluye el Santo diziendo: *Et à gratia clementer eſt praelecta,* que la gracia, como piadoſa Madre, preeligio a eſta Señora,no dandola mas del primer ſer.

Y no ſe contentò con eſto la gracia,ſino que en Maria ſu primogenita, quiſo moſtrar lo que puede: y aſſi dixo nueſtro Padre ſan Iuan Damaceno, que fuerõ tantas las riquezas, y teſoros, que la gracia rebalsò en ella, que ſobrepujan todas quantas coſas Dios ha hecho, *omnes res creatas ſuperat incomparabiliter.*

D. Ioan. Damaſ. orat. de dormit. Virgi.

La quarta Madre para quien es vnica eſta Niña que nace, es el Eſpiritu Santo. Aſſi lo dize ſan Gregorio Niſeno,porque ſi el Eſpoſo la llama paloma, claro eſtà que ha de ſer hija de otra paloma, y eſta es la que ſe viò en el Iordan, ſobre la cabeça de Chriſto nueſtro Señor. Las palabras del Santo: *Neque nobis obſcurum eſſe poteſt, quęnam ſit huius columbę mater: cum ergo homine conſpecto, non dubitamus ortum eſſe ab alio homine; ſic cum electam huius columbae matrem quaerimus, non aliam, niſi columbam eſſe intelligimus; cum ergo filia columbae ſit omnino mater eius eſt columba, illa quae de coelo ad Iordanem deuolauit.* De modo que quãdo el libro de los Cantares habla con eſta Señora diziendo. *Vna eſt columba mea electa mea, vna matri ſuae electa genitrici ſuae.* Hemos de entender deſpues de auer dado a eſta Señora tres Madres.

S. Greg. Niſen. in Canti. explicãs hunc locũ.

Que la quarta es el Eſpiritu Santo, el qual en eſta ſoberana hija,quiſo moſtrar mas ſus marauillas,que en todas las demas juntas, en eſta Señora puſo mas gracias, que en las demas criaturas. Santa Brigida la llama, *Canalis Spiritus Sancti,* canal del Eſpiritu Santo, por donde vienen ſus miſericordias a la Igleſia. San Buenauentura la llamò vena de miſericordia: *Ipſa tanquam vena fontana, ſemper fuit effluens, ſemper larga.* Ordinariamente las aguas toman el guſto de las minas por do paſſan, ſi ſon minas de oro, es el agua ſabroſa, es delgada, ſi ſon minas de hierro, como en Vizcaya,no ſe puede beuer el agua. Eſcoger el Eſpiritu Santo a eſta Señora, para canal, y vena, por donde vengan ſus miſericordias a la Igleſia, ſi deſde ſus principios no huuiera ſido limpia y pura, afrentaua el Diuino Eſpiritu ſus gracias.

S. Brig. lib. 3. cap. 30.

S. Bon. in ſpec. cap. 13

Y ſi-

ñora toda la nobleza del mũdo; y assi se llama esclarecida Reyna, que es lo mismo que nobilissima. Por lo qual hablando de si misma, por el Eclesiastico dixo: *In omni populo, & in omni gẽte primatum habui*, tuue el primado de la nobleza, entre todas las naciones, herencia fue de la genealogia del Euangelio.

Ecclesi. c. 24

De la segũda Madre, que fue santa Ana, heredò muchas virtudes morales. Ya dexamos dicho en otra parte de san Geronymo, y san Epifanio, que la Virgen tomò tres años continuos los pechos de su Madre, excesso suele ser en vna criatura mamar tanto, no suele suceder, sino quando es de mal entẽdimiento, o enferma, pues siendo Maria, &c. Porque mamò tanto? Es facil la respuesta, porq̃ las costumbres de la madre, se toman en la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio, *lib. 15. cap. 13.* y dize Gelio, *lib. 12. cap. 1.* que tiene tanta fuerça la leche, para comunicar las costũbres, q̃ si vn cabrito le cria vna oueja, en lugar de pelo le nace lana; y si a vn cordero le da leche vna cabra, en lugar de lana le nace pelo: *Si ouium lacte hedi, aut caprarum agni alerentur, constat in his lanam duriorem, in illis capillum gigni teneriorem.* Pues como las costumbres se toman en la leche: no quiso Maria Señora

S. Hie. hist. d' ortu Deipara. S. Epiph. de laud. Virg. Maria.

Galen. lib. de alimen. Plin. lib. 15. cap. 13. Gel. lib. 12. cap. 1.

nuestra, en tres años que estuuo en casa de sus Padres, soltar el pecho de la madre, porque no quedasse costũbre en santa Ana, que no participasse su hija della.

Heredò desta Madre, el mayor mazal, y gouierno, que tuuo muger en el mundo; y assi san Buenauentura, aquellas palabras del Ecclesiastico: *Gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit*, a la letra quiere que se entiendan de la Reyna del cielo. Que quieren dezir; el aseo, y el mazal de la muger hazendosa, alegrara a su varon, y engrosara sus huessos. Dize san Buenauentura, *mulier sedula Maria fuit*, q̃ por su aseo, y su gran gouierno, despues de auer subido a los cielos, la dexò su Hijo tantos años en este valle de lagrimas, para que gouernasse la Iglesia en sus principios. Y assi aquellas palabras. *Gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit.* Dize S. Buenauentura, q̃ este varon es Christo, y estos huessos son los Apostoles, y los Santos de la primitiua Iglesia: *Huius viri ossa, sunt quicumq; in corpore eius, idest in Ecclesia fortes sunt, ista ossa suffragãte gratia Mariæ impinguãtur vnctionibus gratiæ.* De modo, q̃ con su gran gouierno, esta discretissima Señora, y cõ sus cõsejos, trahia tan alẽtados a los Apostoles, tan feruorosos

Ecclesi. c. 26

S. Buen. in specul. c. 5.

Vbi sup.

uorosos los Santos de aquel tiẽpo, q̃ los llenaua de espiritu; esso es, *& ossa eius impinguabit*, y sobre todo, era singular su gouierno, a cerca de todos los fieles, herẽcia fue de su Madre S. Ana.

De la tercera madre, q̃ fue la gracia, heredò vn amontonamiento de virtudes, q̃ no ay guarismo para contarlas, todas sublimes, y leuantadas en grado heroyco, con tal extremo, que quiere el Serafico Padre S. Buenauentura, que todas hagan vn abysmo de perfecion, q̃ viene a competir con la grandeza, è infinidad de Dios. *Abyssus etiã est Maria in bonitate, & misericordia profundissima. Vnde etiã profundissimam misericordiã filij sui, pro nobis interpellat, quasi abyssus abyssum inuocat.*

S. Bonauẽ. in spec. c. s.

Y si Origines hablando de Christo nuestro Señor, quando vino al Iordan a ser bautizado de S. Iuan, dixo: *Abyssus ad abyssum venit.* Llamò a S. Iuan abysmo de santidad, y a mi me parece que el llamarle assi fue. Porq̃ de la manera, que los nauegãtes allà en esse mar alto del cabo de buena Esperança, tal vez quierẽ saber la hondura, en q̃ estan engolfados, muchas vezes no hallan pie, aquel se llama con propiedad abysmo. porque no se le conoce suelo: fue san Iuan Bautista, vn mar tan profundo de santidad, que queriendo Christo nuestro Señor predicar sus virtudes, *cœpit dicere de Ioanne.* Empeçò a dezir, y no prosiguio, por q̃ el mismo Dios, no hallò pie en este abysmo de Santidad. Y esso quiso dizir Origines, en las palabras q̃ quedan dichas. *Abyssus ad abyssum venit.* Pues si san Iuan, que respeto de Maria Señora nuestra es vn grano de mostaza, es tan grã pielago de perfeciones, que abysmo sera esta Señora? No ay lengua de Querubin, ni Serafin que pueda dezir lo que de la gracia heredò.

De la quarta Madre, que fue el Espiritu Santo, la enriquecio con mano prospera, dexandola en herencia sus dones; y lo que mas es, su voluntad. Que bien lo ponderò san Bernardino Senense: *A tempore, quo Virgo benedicta concepit Verbum Dei in vtero, iurisdictionem, & auctoritatẽ habuit super omni missione tẽporali Spiritus Sancti; quia non vult Spiritus Sanctus, nisi per eam cõmunicari.* Como si dixera, dexola en herencia su volũtad, y assi el diuino Espiritu en todas sus acciones, no tiene mas volũtad que la de la Virgen; por lo qual es mucho de aduertir, que todas las missiones que haze, o para dar gracia, o enriquecer con bienes temporales, estan pendiẽtes del beneplacito desta Señora. Todo lo veremos mas a la larga en los discursos que se siguen.

S. Ber. Senen. ser. 2. de Assump.

DIS-

DISCVRSO III.

QVE LAS LEVANtadas, y excelentes prendas, con q̃ nace esta preciosa Niña, y el bien que de su nacimiento espera el mundo, le llena de regozijo, y que en naciendo, la puso el Padre Eterno a pecho.

Natiuitas tua sancta Dei genitrix gaudium annunciauit vniuerso mundo.

EL regozijo, y alegria de vn nacimiento, se mide con la calidad de la persona que nace, y los acrecentamientos, que se esperan del tal nacimiento, para otros; exemplo, en el nacimiento de vn Principe, la solenidad con que se celebra el contento vniuersal en todos los Reynos, si preguntamos que nos mueue para tan gran contentamiento, respondese que es grãde la calidad del Principe que nace, y que se esperan del grandes mercedes.

En este nacimiẽto de la esclarecida Reyna de los Angeles cãta la Iglesia, *Natiuitas tua sancta Dei genitrix gaudiũ annunciauit vniuerso mũdo.* La razõ desto, porq̃ la calidad de la bellissima niña, q̃ nace, es grande. Lo segũdo, porq̃ el mundo espera della grandes mercedes, y beneficios.

Pondremos primero la calidad, y prendas de la Infantica, que como Aurora amanece al mundo, y luego veremos los acrecentamientos. y mercedes, que de su nacimiento podemos esperar. San Ambrosio en su exameron dixo, que quando criò Dios la Luna, la criò llena, sin duda ninguna, que esto sucedio asi: porque era figura de Maria Señora nuestra, de quien el libro de los Cantares dize q̃ es, *Pulchra vt Luna.* Nace llena de gracias, y de priuilegios con tal extremo, que nace Madre de Dios: y asi dixo Guarrico Abad, *Nata est nobis noua Mater.* Que esta es la diferencia, que ay entre esta Señora, y las demas hijas de Adan; q̃ ellas nacen hijas: pero esta preciosa niña nace Madre, y Madre de Dios. Por lo qual S. Pedro Chrysologo ponderando aquellas palabras de san Mateo, *cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*, dize el Santo: *Aut genitrix, quando non, quæ sæculorum generauit authorem?* Por ventura, dize Chrysologo, huuo algun tiẽpo, desde el instante de la Concepciõ desta Señora, en que dexasse de ser Madre de Dios? No por cierto; como si dixera, que siempre lo fue, desde que tuuo ser, *aut genitrix quando non, quæ sæculorũ generauit auctorem.* Acrecenta a lo dicho Fulberto: *Hæc quidem*

S. Amb. de exam.

Cant. c. 6. num. 8.

Guarric. Abbas de Natiuit.

S. Petr. Chryso. ser. 146.

Fulbe. de laud. Virg.

dem virgo mater prius, quam nasceretur, diuinis & miraculis designata: nacio con tan gran calidad de nobleza esta Señora, q̃ quando nace, nace madre de Dios.

Esta dignidad tan soberana, no se mide con la execucion de la obra, sino con el merecimiẽto; como a Christo nuestro Señor, que en la Circuncision le pusieron por nombre Iesus, que quiere dizir Saluador, o Redentor. Pues antes que salue, y redima, le dan esse nombre? Si, que no se mide con la execucion de la obra de saluar este titulo de Saluador, sino con los merecimientos: y esso significa el verle en el cielo san Iuan coronado, antes de alcançar la vitoria, *& data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* Salio para vẽcer de su corte celestial, los enemigos grandes que en el mundo le aguardauan, y antes de alcançar la victoria, le mãdò coronar su padre, porque el premio desta obra, no se mide con la execucion del hecho, sino con los merecimientos de la persona, y certeza de la victoria. Assi Guarrico Abad, y el venerable Beda, dizen, que nace Madre de Dios esta Señora aun quãdo nace trahe consigo essa grãdeza, porque como hemos dicho, esta dignidad en Maria Señora nuestra, no quiso Dios que se midiesse con la execucion del hecho, sino con los merecimientos, y estos los tuuo, para poderlo ser, aun quando estaua en las entrañas de su Madre.

S. Luc. c. 1.

Apoc. c. 6.

Fue congruencia, no cõ dignidad.

Confirmase esta dotrina con vn dicho de S. Leon, ponderando aq̃llas palabras de san Lucas *Ecce concipies in vtero.* Dificulta el Santo, porq̃ el Arcangel dixo *in vtero*, q̃ parece que es palabra sobrada, bastaua dezir, *ecce concipies.* Pues porq̃ añadio *in vtero?* a diferencia de q̃ ya le auia concebido en el alma, desde el instante de su Concepcion, y en aquel punto la dieron tan leuantadas gracias, y tales dones del Espiritu santo, que como le cõcibio en el alma, le pudiera cõcebir en sus entrañas, si huuiera nacido, y tuuiera edad para ello.

S. Leon Papa.

Lugar de Escritura para prouar esta verdad de los Cantares. *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum.* Desde el principio de su ser, *ex quo facta sum,* dize esta Señora, que tuuo pechos, que en lenguaje de Escritura, significan la dignidad de Madre de Dios: pues no es mucho que los Santos digan, *nata est hodie mater noua,* nace Madre de Dios esta Niña.

Cant. c. 8.

Guarricus Abbas, ser. 1. de Nati.

Ya que hemos visto la calidad tan grande con que nace, veamos aora los interesses, que con este nacimiento se recrecen al mundo. San Pedro Damiano dixo: *Quæ est ista quæ nascitur per quam*

S. Petr. Dami. ser. de Natiui. Virgin. Maria.

quam omnes renascimur? Quien es esta preciosa Niña que nace oy en el mundo, por la qual todos renacemos? Y Tertuliano dixo, que las principales misericordias, que Dios ha hecho, y ha de hazer a los hombres, han sido, *per Virginis censum*, por el paréteſco que tenemos con esta Señora. Es muy cierto que a la Luna la crio Dios, para que supliesse las ausencias del Sol: quando dexa de alumbrar, sepultandose en el ocaso, entra la Luna supliendo sus ausencias, alumbrando al mundo. Quando el Sol de justicia Christo se pone a los pecadores, y se ausenta dellos por sus culpas, entra la Luna de Maria, supliendo essas ausencias, alumbrando, y confortando a los pecadores.

Tertul. lib. 4. contra Marcion.

Los Antiguos dixeron, que la Diosa Diana, que es la Luna, era madre vniuersal de todas las criaturas: pintauanla llena de pechos, y muchas criaturas que los tomauan, con varios, y diuersos animales, que tambien se alimentauan con ellos. Haze mencion desto san Geronimo: *Multi mammam nominant Graci, vt scilicet ex ipsa quoque effigie mentirentur, omnium eam bestiarum, & viuentium esse nutricem.* Dize que llamauan los Antiguos a Diana, que es la Luna, señora de muchos pechos, con los quales alimentaua a los hóbres, y a los brutos. De las mẽtiras de los Antiguos podemos sacar nuestras verdades. La Reyna del cielo si, que se puede llamar Señora de muchos pechos, pues en ellos, y con ellos alimenta a justos, y pecadores en las ausencias del Sol de justicia. No paran aqui los interesses, q̃ el linaje humano puede esperar de la bellissima Niña que nace, porque el fauor desta Señora, para con los hijos de Adan, no solo se estiẽde a solicitar su saluacion: pero aun lo temporal solicita, y lo que mas admira es, que solicita tambien, lo que toca al regalo de la vida humana.

S. Hier. ad Pau. & Eustochium.

Quatro cosas hallo yo en el milagro de las bodas de Cana de Galilea, dignas de gran pódeˊracion, a donde se descubre la inclinaciõ, desta Señora en materia de hazernos bien. Lo primero que hallo que notar en el milagro, que dize el Euangelista, que fue conuidado Christo: *Vocatus est autem Iesus, & discipuli eius.* No dize: *vocata fuit Maria,* aunque es verdad, que aduierte, que se hallò en las bodas: *& erat mater Iesu ibi.* Como no la conuidaron, su Magestad se entrò por las puertas, y se cõuido, porque auia de auer vna necessidad, que remediar. Muchas vezes no os acordays desta Señora, y su misericordia os busca para hazeros bien, esso

Nota valde.

S. Ioan. c. 2.

S. Epiph. de laud. Virg. Maria.

quiſo dezir ſan Epifanio, en llamarla, *Cherubim transcendens.* Quiere dezir en eſte dicho, que eſta Señora con ciencia mas alta que de Querubines, penetra las neceſſidades de todos, y todas las procura ſocorrer, y aſſi dize Nizeforo: *Oculis acribus ſubflauas, & tanquam oliuę colore pupillas in eis habens.* Dize de los ojos de la Reyna del cielo, que los tenia muy perſpicaces, y muy agudos, para ver nueſtras miſerias, y q̃ las niñas precioſas dellos, eran verdes como la oliua, dando a entender en eſto, q̃ con vn mirar de ojos, llenaua de eſperanças, y de remedio a quantos miraua: y como la oliua, en el tiempo mas riguroſo del Inuierno da el fruto; aſsi aquellos precioſos ojos, en las mayores aduerſidades, con ſolo mirar cõſuelan, y llenan las almas de gozos eſpirituales.

Nizef.

La Virgen tenia los ojos verdes.

Segunda aduertẽcia dela bodas de Cana.

Lo ſegundo, que hallo que aduertir en aquel milagro de las bodas, que endereçandoſe todos los milagros del Saluador del mundo a dar ſalud, gracia, o vida a los muertos, aquel ſolo milagro le hizo para aumentar el regalo de la meſa, q̃ por eſſo dixo vn Filoſofo, *Deus vſque ad delicias nos paſcit.* Que importara que faltára el vino, pues ſe auia comido muy bien, y beuido? Eſſo es la grandeza de la Virgen nueſtra Señora, y el cuydado que de todos tiene; pues aun lo que toca al regalo, no quiere que falte, y para que eſtè cumplido, obligara a ſu Hijo a que haga vn milagro: que bien ponderò eſte punto ſan Epifanio, diziendo: *Gratia Mariæ inmenſa eſt.* Dando a entender en eſto, que ſe eſtiende a lo temporal, y eſpiritual, y al regalo tãbien, porque lo que es inmenſo, a todo alcança.

S. Epiph. de laud. Virg. Maria.

Y por ventura ordenò la Virgen nueſtra Señora, que ſe hizieſſe eſte milagro para ſuplir la falta del vino, porque el que combidò en las bodas, no quedaſſe afrentado, y corrido, o por ventura por ſemejante falta, ſe originaſſe algun enfado, o pleyto en las bodas, todo lo procura eſta Señora obrar.

Y aunque hagamos vn breue parenteſis, pudieramos dificultar: porque nacio la Reyna del cielo en Otoño, tiempo de vendimias, y murio en el Agoſto, que es tiempo de mieſſes? Veamos lo que dize deſtos dos tiẽpos ſan Pedro Damiano. *Legibus cautum eſt, vt tempore meſſium, vel vindemiarum nequaquã cauſarum litigia ventilentur, ne forenſia negotia dirimantur; & temporum ratio fert, vt quidquid tunc in tribunalibus definitur, irritum cenſeatur.* Eſtablecido eſtà, dize eſte Santo, que en tiempo de vẽdimias, y de mieſ-

S. Petr. Damian. lib. 5. Epiſt. 21.

ſes.

ses, se cierren los Tribunales, y se den vacaciones a los pleytos, porque se dè lugar a la cosecha del pan, y vino. Nacer esta Señora en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de miesses, es dezirnos que su Nacimiento, y Assumpcion cierran estos misterios el Tribunal de la justicia de Dios. Y assi S. Iuan Geometra llamò a Maria Señora nuestra, *ius dirimens lites*, derecho sabio, que acaba con todos los pleytos, sabiamente en fauor de todos los pecadores.

S. Ioan. Geome. hym. 4

Tercera aduertẽcia del milagro de las bodas de Canà.

Lo tercero, que hallo que aduertir en el milagro de las bodas de Canà, es que no auia llegado la hora en Christo nuestro Señor de hazer milagros, y assi dixo: *Nondum venit hora mea.* Por lo qual este milagro fue de supererogacion; no le auia de hazer el Saluador del mundo, hizole, porque gustaua su Madre dello. Quien no reconoce aqui, que anticipada que es esta Señora, para hazernos bien? Y aun parece que haze fuerça a Dios, pues le hizo hazer el milagro antes de tiempo.

Fue Maria Señora nuestra Galilea de nacion, que por esso dixo san Lucas. *Missus est Angelus Gabriel à Deo in ciuitatem Galilea.* San Gregorio Niseno dize, que Galilea, *significat Rotatricem.* Cosa que impetuosamente camina, como quando de lo alto de vna sierra baja con impetu vn raudal de agua, para fertilizar todo vn valle: assi quiso Dios, que la hermosa Galilea de su Madre baxasse de las alturas del cielo a fertilizar con sus fauores, con impetu grande este miserable valle de lagrimas, sin dexar necessidad alguna, a q̃ no acudiesse su piedad: esso significa ser Maria Galilea, lo mismo q̃ *Rotatricem*, la què amorosamẽte se arroja a socorrer nuestras miserias.

Luc. 1. Grego. Nisen. orat. 2. de resurre.

Quarta aduertẽcia de las bodas.

Lo quarto que hallo que aduertir en estas bodas de Canà, que Christo nuestro Señor, la llamò muger, y no madre, con gran misterio, porque quiso hazer aquel milagro, que era las primicias de todos los demas a vista de lo que era menos en esta Señora, que era el ser muger, para que se entienda a vista de lo que es mas en su Magestad, q̃ es ser Madre de Dios, que cosas hara tan prodigiosas por su ruego, que como dixo S. Bernardino Senense: *Maius est hoc donum, quod sit Mater Dei, quàm quòd sit domina creaturarũ.* Pues si estos interesses entran en el mundo, con el nacimiento desta preciosa Niña, jũtamẽte dize la Iglesia: *Natiuitas tua sancta Dei genitrix gaudiũ annunciauit vniuerso mundo.*

S. Ber. Senen. tom. 1. ser. 52.

Cõcluyamos el discurso con

dezír, que acà quando nace vna Infanta, se busca en la Corte el ama mas a proposito, q̃ se puede hallar, mejor leche, que sea sana, limpia, noble, para que la ponga al pecho. Clemente Alexandrino dixo, que los Griegos llamauan a Dios, *Deus mãmeus*, Dios de pechos. Y la Escritura se los acomoda diziendo, *meliora sunt vbera tua vino.* Estos pechos quiso Dios tener, para alimentar a Maria Señora nuestra, y asi luego en naciendo la puso al pecho.

Clemens Alex.

Cantic. c. 1. num. 2.

DISCVRSO IIII.

QVE LA VIRGEN NVEstra Señora, tuuo en su nacimiento, por ascendiente a Mercurio, y que no solo se inclina tãto a saluar almas, por ser Madre de Dios, sino tambien por fuerça de estrella.

TRes, o quatro cosas en particular inclinan a la Reyna del cielo a grangear almas, con gran solicitud, con tal extremo, que dixo S. Buenauentura: *Fratres sciamus omnes indubitanter, & per hoc gratias agamus incessanter, quia sicut Maria omnibus sanctis est potentior, ita pro nobis apud Deũ omnibus sanctis est solicitior?* Assi como es la mas poderosa a cerca de Dios para rogar por nosotros, assi es mas solicita q̃ todos jũtos, para buscar nuestro remedio. Insinua santo Thomas las razon desto, porq̃ es de opinion, que si Adan no pecára, no encarnára el Verbo. Pues como encarnò por auer pecado, viene a ser Madre de Dios por ser nosotros pecadores, y assi podemos dezir ocasionalmente hablando, q̃ pecadores la pusieron en aquella dignidad: reconocida esta Señora a esta verdad, de aqui nace el hazer tãto por pecadores, y el dessear tan ansiosamente su saluacion. Por lo qual dixo S. Anselmo: *Magis propter peccatores, quàm propter iustos factã esse Dei matrem.* Fuera de que esta dignidad de Madre de Dios, se la dieron con pension, de que auia de ser tambien Madre de pecadores, y justos. Aquellas palabras de los Cantares del c. 7. *Venter tuus sicut aceruus tritici vallatus filijs.* Es tu preñado, purissima Señora, como vn mõton de trigo. Sino trahia en sus entrañas, mas de vn grano (qual fue el Hijo de Dios, de quien dixo san Iuan: *Nisi granũ frumenti cadens in terram mortuũ fuerit, ipsum solum manet,*) como se compara a monton de trigo? Yo lo dirè: porq̃ en esse grano virtualmẽte trahia todos los hijos de Adan, y siẽdo madre desse grano lo fue de todos, por esso se cõpara su vientre a vn monton de trigo.

S. Buen. in speculo.

S. Ansel. de excel. Virg. cap. 2.

Cant. c. 7.

S. Ioan. cap. 12.

En

En confirmacion deſto, podemos traer aquellas palabras de Dauid: *Homo, & homo natus eſt in ea, id eſt ex ea.* Que de la Virgẽ nueſtra Señora nacio vn hombre, y otro hombre, *Homo Deus, & homo purus.* Porque todos virtualmente (como tengo dicho) eſtauamos en ſu hijo, y ſiendo Madre ſuya, lo es de todos: y aſsi no nos eſpantemos que ſolicite con anſias la ſaluacion de todos.

Pſal. 86.

La ſegunda razon deſta ſolicitud es, porque ſe tiene por cierto, que en ſu nacimiento tuuo por aſcendiene a Mercurio en opinion de los que dizen que nacio a ocho de Setiembre en la feria quarta, leuantando figura, en eſta forma de ſu nacimiẽto viene a tener por aſcendiente a Mercurio, de quiẽ dixo ſan Fulgencio: *Mercurium dici voluerunt, quaſi mercium curam: omnis ergo negotiator dici poteſt Mercurius.* Inclina eſte Planeta a ganancias, a mercancias, a tratos, y contratos; aſsi la Virgen nueſtra Señora, por fuerça deſſe aſcendiente, ſe inclinaua a grangear almas. San Bernardo la llamò: *negotium omnium ſęculorũ*, y como dize Ariſtoteles, que *filij vt in plurimum matrizant*, que los hijos toman la inclinacion de las madres, por eſto el Saluador del mũdo tomò de ſu Madre el ſer tratante: porque vnas vezes nos dize ſan Mateo, que tal vez llamaua a ſus criados, y les repartia talentos, para que grangeaſſen con ellos: tal vez ſe haze trantante en perlas, *ſimile eſt Regnum cœlorum homini negotiatori quærenti bonas Margaritas.* No nos eſpantemos que el Hijo tenga eſta inclinacion, a tratar, y cõtratar, ſi la madre en ſu nacimiento, tuuo por acentiende a Mercurio, el qual inclina a ganancias, y mercancias.

S. Ful. lib. 1 mithol.

S. Ber.

Ariſto.

S. Mat. c. 13

Ibidem.

Aora quedara entendido aquel dicho tan celebre que dos concilios dan a Maria Señora nueſtra, el Concilio quinto Conſtantinopolitano, collatione 6. Y el Calcedonenſe, llaman a eſta Señora, *Theotocos*, q̃ quiere dezir: *Mater Dei, vſura Dei, aut negociatio Dei.* De modo que en Griego el miſmo vocablo q̃ ſignifica Madre de Dios, eſſe miſmo ſignifica vſura de Dios.

Conſil. 5. Conſtantinop. collat. 6. Concil. Calced. difin. 2.

Tres, o quatro expoſiciones hemos de dar a eſte lugar, por ſer tan graue. La primera, difiniendo el derecho lo que es vſura, dize: *Vſura eſt lucrifacere fructus rei pignoratæ.* Verbi gratia. Empeñò vn hombre vna heredad, ſea viña, o ſea caſa, mientras no ſe la quitan (que no puede el dueño por ſer pobre) el q̃ la tiene en ſu poder, arriendala con codicia a otro, y gana para ſi: eſto es en rigor propiamente vſu-

Cap. 1. de vſur.

vſura, *lucrifacere fructus rei pignorata.* Empeñò el padre Eterno la prenda rica de ſu Hijo, en las entrañas de Maria, que prenda le llama la Igleſia, *& futura gloriæ nobis pignus datur:* aprouecharſe deſta prenda eſta Señora gana con ella quanto puede, para enriquecer los hõbres, eſto es ſer Maria, *Theotocos*, Madre de Dios, y vſura de Dios.

Ecclef. in quadã Antiphona 2. expoſitio.

La ſegunda expoſicion. *Vſura eſt aliquid extra vſum petere*, dizen los Sumiſtas. Preſtò vn hombre a otro docientos ducados por ſeys meſes, no ſe contẽta con q̃ le buelua lo que le deue, ſino que quiere q̃ le dè treynta o quarenta de ganancia, eſta ſe llama vſura: en eſta forma Maria, es vſura de Dios, porque no ſe contentò el Padre Eterno, cõ que le pague lo q̃ le deue, quiere q̃ le dè algo mas. Que le deue ſepamos por ſer Madre de Dios? Yo lo dire, deuele el veſtir de carne al Verbo, y el alimentarle a ſus pechos, hazerle compañia haſta morir en vna Cruz, deuele ni mas, ni menos, que ſea Madre, y amparo de juſtos, y pecadores. Dize Dios; pues no me contento con eſſo, ha me de dar mas de lo que me deue. Pues que mas quereys Señor? Quiero, dize Dios, que engrandezca mis atributos.

Vſura de Dios ſe llama Maria Señora nueſtra, porque le ha redoblado a Dios ſus atributos. Hizo el Padre Eterno, en la generacion de ſu hijo el Verbo, empleo de ſus atributos, y ſiendo dos las perſonas de quien es origen, y a quien comunica ſu ſer, no hallò ganancia ni aumẽtò en ellos: de la miſma manera procediendo el Eſpiritu Santo del Padre, y del Hijo, tampoco ſe multiplicaron los atributos, que aunque las perſonas ſon diſtintas, los atributos ſon vnos miſmos; de modo que aumentandoſe las perſonas no ſe aumentaron los atributos. Pues lo que el Hijo, ni el Eſpiritu Sãto no pudieron hazer, que fue doblar los atributos al Padre, y aumentarſelos, quiſo que lo hizieſſe Maria Señora nueſtra. Y aſſi S. Pedro Chriſologo, en vn Sermon de los q̃ haze de Incarnat. hablando del Eterno Padre dize: *Voluit cum carne habere comertium.* Eſte vocablo, *comertiũ*, es tratar entre dos Reynos, y cõtratar trocando vnas mercadurias por otras, dõde todos ſalen con ganancia. Dios leuãtò a Maria a tã alto eſtado, q̃ la dio para ſer pura criatura, tanto, que dixo ſan Epifanio: *O Virgo ſanctiſſima, quæ exercitus Angelorum in ſtuporem deduxiſti.* Eſto hizo ſu Mageſtad con condicion de que eſta Señora ſea vſura de Dios, que le redoble los atributos. Sepamos como?

En la generacion Eterna no ſe multiplicaron los atributos.

S. Petr. Chriſol. in vno ſerm. de Incarnat.

S. Epip. de laud. V. M.

Antes que Maria Señora nuestra fuesse en el mũdo, era Dios omnipotente para si solo, misericordioso para si solo, sabio para si solo: q̃ aunq̃ es verdad, que auia criado el mũdo, y tenia hõbres a quien hazer biẽ, era todo esto vnos pequeños destellos de su bõdad, era la ganãcia poca, el conocimiento deste Señor pequeño, hasta q̃ Maria le manifestò, y empeçò Dios a ser en el mundo conocido, el q̃ auia sido oculto en eternidad. Pẽsamiẽto de S. Anselmo que dize, que haziẽdole Dios hõbre, por Maria, *cæpit sciri, quod erat*; lo q̃ ab Eterno auia sido, empeçò a ser conocido, q̃ antes, si era sabio, eralo para si, y misericordioso, eralo para si, y ni mas ni menos, de todos los atributos; y dezir este Santo, que empeçò a ser conocido, o que ab Eterno estaua oculto, es dezir, que le multiplica los atributos, siendo omnipotente en si, y omnipotente para los hõbres, misericordioso en si, y misericordioso para los hombres, esso es lo que el Santo quiere dezir en aquellas palabras, *cæpit sciri, quod erat.*

S. Ansel. in Paul. ad Philip. 2.

Pero mas poderoso, y mas claro lo dize Andreas Cretẽse, oratione 1. de dormitione Virginis. *Inestimabile, quod inea per actũ est mysteriũ ab omni infinitate infinities infinite exemptum.*

Andr. Creten. orat. de dormit. Virgin.

A todos excede el Fenix de Cartago, en elegancia, en magisterio, en la ponderacion del punto que vamos declarando, en el libro que hizo aduersus Hermogenem, cap. 18. haziendo relacion del Verbo diuino, a quien el muchas vezes llama sophia (declinando a lenguaje Griego) que quiere dezir sabiduria del Padre. dize assi este gran Dotor: *Igitur ipsius exinde nata, & condita est ex qua in sensu Dei ad opera mundi disponenda cæpit agitari.* Como si dixera, empeçò Dios a ser para los hõbres, luego que por el Hijo crio el mundo para ellos, y entre todas las criaturas, vna Virgẽ q̃ le dio a conocer mas q̃ todas ellas.

Tertul. aduersus hermo. cap. 18.

Tercera exposicion, Theotocos se llama esta Señora, quiere dezir Madre de Dios, y vsura de Dios. Llamase assi, porque todo quãto tuuo se lo dio a vsura a su Magestad, para ganar en este trato, en orden a enriquecer a los hõbres. Diole a vsura la carne purissima de sus entrañas, porq̃ essa carne la boluiesse sacramẽtada a los hijos de Adan. Y assi sucedio pues dize S. Thomas: *Totũ quod de nostro assumpsit, totũ nobis contulit ad salutẽ.* Ayuda a esto san Epifanio, llamando a esta Señora: *Clibanus intellectualis, qui ignem, & panem vitæ callidũ mundum in esum attulit.* Horno de entendimiento la llama, en cuyo fuego de amor se cueze el

S. Tho. opusc. de Euchar.

S. Epiph. ser. de laudib. V. M.

pan

pan consagrado de la Iglesia.

Diole a vsura sus pechos, porque Dios dè los suyos a los hõbres: diole a vsura sus braços, echandoselos al niño Dios al cuello, crucificandole en ellos; para que alli hiziesse carabanas de Redentor, antes que llegasse a los de la Cruz, facilitãdole para nuestro remedio. Pensamiẽto es de S. Epifanio, que dize, fue primero Crucificado en los braços de Maria, que lo fuesse en el Caluario: alli amorosamente ensayaua su Pasion, alli moria el Hijo dulcemente, para morir con amargura despues. Las palabras del Sãto: *Dico enim illam esse cœlum, thronum simul, & crucem, extendens enim sanctas vlnas Dominum portauit.*

S. Epiph. de laudi. V. M.

Diole a vsura sus peregrinaciones, porque se compadezca de los peregrinos, por lo qual dixo san Atanasio, que quiso su Hijo, q̃ con el precio de su sangre, que fuerõ los treynta dineros, se comprasse vn campo para enterrar peregrinos: *Pretium eius, qui erat liber, factum est peregrinis in sepulturam.* Si los cuerpos de los peregrinos se lleuarõ las primicias de su Pasion, q̃ de riquezas tẽdrà para sus almas? Finalmente le dio a vsura su espiritu, porque pusiesse mesa de estado en la Iglesia, para sustentar como tan granRey a los deuotos, y espirituales. A esto alude san Metodio, oratione in hipopantem, quando la llama a esta Señora *Altare animarum panis*, y Gregorio Nicomediẽse, *mẽsa quæ portat vitã*, como si dixerã estos Sãtos, por Maria tiene Dios en su Iglesia, puesta vna mesa de estado, para q̃ se alimẽten los fieles, assi con pan consagrado, como con espiritu. De a donde vino a dezir el Sabio: *Secura mens, quasi iuge conuiuiũ*, vna alma santa, es como vn cõuite continuado, que perpetuamente la estàDios banqueteando por Maria.

S. Atha. lib. 4. de dogmatibus.

S. Metho. orat. de in hypopant.

S. Grego. Nicom. ora. de oblatione Virgi. Maria.

Vltimamente la quarta exposicion, Maria Señora nuestra se llama vsura de Dios, porque le està ofreciendo a suMagestad lagrimas de pecadores, y sacandole gracia, cambiando ayunos, por hartura perpetua, ofrecele moderadas limosnas de los fieles, y obligale a que dè Reynos eternos, y assi anda esta Señora hecha tratante entre Dios, y los hombres. Elegantemente lo dixo sanEpifanio: *Ipsa est enim cœli æterni mediatrix, quæ vnionem naturaliter peregit.* Y no nos espantemos desta solicitud de Maria Señora nuestra, pues tuuo por acendiente a Mercurio que la inclina a estas ganancias.

Quarta exposicio.

S. Epip. 2. tract. BB. PP. de laud V. M.

Y para que concluyamos lo que la haze ser tan piadosa para las almas, es ser su Magestad toda entrañas, como lo dixo san

Bernardino Senense, *Vicerosa, & materna magnificentia pietatis, ex Christi matre resplendescit.* Pero milagrosamēte encarece este pū to, S. Buenauentura: *Quā latè, quā lōgè, & quā altè arbor illa magna Maria, ramos suos extendit! quàm altè ad homines, quàm longè ad Angelos, quàm altè ad Deū!* Lo primero dize, que los estiē de a los hombres, *quàm latè.* No se puede declarar esta palabra, sino es con lo que dixo el Santo del Padre Gracian de mi Religion, que estuuo cautiuo entre Moros, dixo que las Moras tenian en sus cofres imagines de nuestra Señora, guardadas para sus partos, y que quando se acercaua el tiempo del parir, la sacauan del cofre con mucha veneracion, y la ponian en vn Altar en su casa, y se encomendauan a ella con gran deuocion, hasta auer parido; que tenian por Fè, que las que esto hazian las alūbraua la Reyna del cielo, y teniā felices partos. O arbol soberano de Maria, que estiendes tus ramos, *Quàm latè ad homines!* que alcança tu fauor, hasta las Moras, que estan fuera de la Iglesia.

Berna. Senen. ser. 61.

S. Bon. in speculo V. M. cap. 5.

Lo segundo, *quam longe ad Angelos,* presta esta Señora braços a los Angeles, para que nos socorran. Aquellos dos Querubines, que estauan en el Propiciatorio, dize Arias Montano, que tenian alas, pero no braços. No quiere esto la Virgen nuestra Señora, sino que tengā alas para ser prestos en el socorro, y porque no tienen braços su Magestad se los pone, para que con ellos leuanten a los cahidos. O arbol bendito de Maria, que estiēdes los braços de tus ramos. *quàm longe ad Angelos!* Vltimamente, *quàm altè ad Deum,* leuāta las manos a Dios, pidiendo por nosotros en todo tiēpo, por que en todo tiempo seamos socorridos.

Exod. 25.

Arias Montan.

LO MORAL DESTE Discurso.

SEA lo moral deste discurso, que pues la Virgen nuestra Señora por tātos caminos busca nuestra saluacion, y nuestro remedio, nos ayudemos de nuestra parte, y entendamos, que en el nacimiento espiritual nuestro, que nos sucede siempre, que passamos del estado de la culpa al estado de la gracia, tenemos por ascendiente a la Reyna del cielo. Esto nos auia de obligar a ser vnos perpetuos tratantes, grangeando cada dia nueuo espiritu, y dando de mano las grāgerias terrenas, como lo dixo san Gregorio Nisseno. *O vos omnes, qui terrena ambitis, hoc solum a vobis postulo, vnū ambire Deum.* Como si dixera el Santo,

S. Greg. Nisen.

no

no quiero quitaros la inclinacion de ambiciosos, que lo tengo por dificultoso, sino que la troqueyes por mejor, siendolo de las cosas celestiales.

S. Paul. 1. ad Thesal. cap. 4.

No es esto por ventura lo que dixo san Pablo? *Rogamus vos fratres, & obsecramus in Christo Iesu, vt abundetis magis, & operam detis, vt quieti sitis, & vt vestrum negotium agatis.* Nota aquella palabra, *vt abundetis magis*, con tal Dios, con tales Sacramentos, con tal Reyna por intercessora, cortedad de animo es, contentarse con vn mediano espiritu, *vt abundetis magis*, dize Pablo, mas y mas feruor, hasta venir a morir heridos de amor deste Dios. Por esso dize luego el Apostol, *& operam detis, vt quieti sitis:* quietaos, que vna alma turbada no puede hazer cosa buena. Concluye diziendo: *& vt vestrum negotium agatis.* No ay mas de vn negocio para vn Christiano, y esse es el de la saluacion, todo lo demas queda en la sepultura, los aplausos, la nobleza, las honras, todo se queda acà, el alma es la que bue la a Dios con los merecimiētos, que ha adquirido. Por tanto, *vestrum negotium agatis*, hazed vuestro negocio, que es el de vuestra saluacion.

Cant. 1.

Combidò la Esposa al Esposo, diziendo: *Ecce tu pulcher es dilecte mi, lectulus noster floridus.* Combidauale al descanso de la cama, y al ocio. Y respondio el Esposo: *Ego flos campi, & lilium conuallium.* Dixo que era flor del campo, y esto dio por respuesta a la Esposa. San Bernardo, que es el interprete destas enigmas, dize: *Illa ergo mōstrante lectulum, ille vocat ad campum, & ad exercitium prouocat:* ella le llamaua al descanso, y el la obliga que salga al campo, *ad exercitium*, a labrar la tierra, y cultiuarla. Todas son metaphoras, con que nos dizen que el Cielo no se grangea gastando la vida en descansos, antes la vida del Christiano ha de ser vn perpetuo exercicio en la virtud, vn grangear cada dia de nueuo algo del beneplacito de Dios, q̃ es lo que ha de durar para siempre.

S. Bern. ser. 47. in Cāt.

Ponderò el gran Tertuliano, que quando a aquel Eunuco de la Reyna de Candacia, se le aparecio san Felipe embiado por Dios, dize la Escritura: *Audiuit eum legentem Esaiam*, oyò el Apostol que yua leyendo a Esayas. Dize Tertuliano aora: *Inuentus non ociosus, nec qui subito tingi concupisceret, sed ad templum orandi gratia profectus Scripturæ diuinæ impensus, sic oportebat deprehendi, cui vltro Deus Apostolum miserat.* Desseo tenia este Eunuco de ser Christiano, yuase disponiēdo para ello con

Acta Apostol. cap. 8.

Tert. de baptism.

la

la leccion de la Sagrada Eſcritura, juntamẽte yua adorar a Dios al Templo de Geruſalẽ, no queria ſer bautizado de improuiſo, antes primero trabajar diſponiendoſe para coſa tan grande. Aſſi dize Tertuliano, merecio que le embiaſſe Dios vn Apoſtol que le bautizaſſe, y le llenaſſe de los dones del Eſpiritu Santo, q̃ Dios ſus miſericordias las quiere para los que ſe diſponẽ para recebirlas. Iuſto es, que pues gozamos deſtos tiempos de la gracia, no perdamos tiempo, ſino que nos hagamos ricos con ſus theſoros.

DISCVRSO V.

EN QVE SE PREGVNta porque la Virgen nueſtra Señora no lloró en ſu nacimiento, auiendo llorado Chriſto nueſtro Señor, y todos los hijos de Adan.

DE modo, que dificultamos en eſte diſcurſo, porque la Virgen nueſtra Señora no llorò en ſu nacimiento, auiendo llorado Chriſto nueſtro Señor en el ſuyo, y llorando todos los hijos de Adan. Que Chriſto aya llorado, dizelo la Igleſia, *vagit infans inter arcta.* San Baſilio dize, que llorò por verſe hõbre, viendo que vna coſa tan prodigioſa, no la auian de eſtimar los hijos de Adã, como era razon, y para prouar, que como era verdadero Dios, era verdadero hõbre, y q̃ como tal ſe quiſo ſujetar a las miſerias deſte valle de lagrymas: *Ideo Chriſtus illacrymatus eſt, vt verè exprimeret ſortitum eſſe humanę naturæ communionem.*

Eccleſ. in quodam hym.
S. Baſ. homil. 4. de grat. action.

Y no ſolo llorò quando nacio, ſino que tambien llorò en las entrañas de ſu madre, afirma vn Dotor, que los niños lloran antes que nazcan: muchas deuio de auer llorado el Saluador del mundo en las entrañas de ſu madre. La primera, por ver que auiendo encarnado para todos, ſola le gozaua la Virgen, que es lo que dize la Igleſia en vn Hymno, *Qui pro nobis natus tulit eſſe tuus.* Noteſe aquella palabra, *tulit,* que quiere dezir ſufrio con paciencia, el ſer ſolo aquellos nueues meſes deſta Señora, el que auia encarnado para todos.

Garſias de locis affectis diſp. 51. cap. 2.

Eccleſ. in quodam hymno.

O ſino digamos que llorò antes de nacer, que como eſte Señor fue Redentor copioſo de culpas, y eſtas las auia de redimir con penas, no quiſo aguardar a nacer para llorar, ſino llora antes de nacer.

O ſino digamos que llorò antes de nacer, porque ningun Santo le hizieſſe ventaja en ſeruir a ſu Padre, y agradarle. En el vientre de ſanta Iſabel ſe ale-

S. Luc. 1.

alegra Iuan, porver destruydo el pecado original, y desde alliempeçò a ser Santo, como lo dize Chrisologo. *Ioannes ante peruenit ad Cœlum, quàm tangeret terram: ante accepit diuinumSpiritũ, quàm haberet humanum: ante suscepit diuina munera, quàm corporis membra: ante capit viuere Deo, quàm sibi, imò ante vixit ille Deo, quàm Deus viueret illi.* Iacob antes de nacer hazia guerra a su hermano Esau, por ser reprouo. Ponderacion de san Pedro Chrisologo: *Iacob qui in vtero capit ante luctari quam viuere, ante viribus superare, quam membris, etiã inter viscera materna, ipsa supplantatoris est vocabulum consequutus, eo quod antequam nasceretur, noscitur diuinitus reprobatum supplantasse germanum.* Pues si ha auido quien antes de nacer ha procurado seruir a Dios, que mucho que el Saluador del mũdo antes de nacer llorasse por nuestro remedio, por no tener quien se le anticipasse en seruir a su Padre, llora antes de nacer, y llora quando nace.

S. Petr. Chrisol. serm. 91.

Genes. c. 25.

S. Pet. Chryso. ser. 154.

Los hijos de Adan, todos entran llorando en el mundo. Da la razon el glorioso Padre S. Agustin, y Plinio. Dize este gran Padre: *Infantia non a risu, sed a fletu orditur, hanc lucem quidquid malorum ingressa sit; nesciens prophetat quodam modo.* Al nacer como la dà la luz, no sabiẽdo profetiza los males, y miserias para que nace, y llora luego al pũto adiuinando el mal mundo en que entra. Y para que veamos la razon que tienen de llorar, y como no se hallò ninguna para esto en la Reyna del cielo, atendamos a lo que dize Iob.

S. Aug. lib. 21. de Ciui. cap. 14. Plinius lib. 7.

Llamò a la vida que viuimos *Militia est vita hominum super terrã.* Pienso que la llamò milicia, porque assi como en la guerra todo es pecados, peligros, y mala paga, assi en esta miserable vida, ay mucho de pecados, peligros, y mala paga. Veamos los pecados, y luego los peligros y la mala paga que el mundo da a sus sequazes.

Iob. cap. 7.

Los pecados los pinta Esaias, vsando de la figura metonimia, tomando a Gerusalen por todas las ciudades dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis, plena iudicij? Iustitia habitauit in ea, nunc autem homicidæ. Argentum tuũ versum est in scoriam; vinũ tuum mixtum est aqua. Principes tui infideles, socij furum, omnes diligũt munera, sequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad eos.* Lo primero que dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis?* Que de ciudades, que antiguamente erã esposas de Dios por su virtud, se han buelto rameras, pues en ellas se hallan todos los vicios. *Plena iudicij, id est, iudicibus,* llenas

Esai. cap. 1. num. 21.

nas de juezes, y llenas de pecados: porque auiendo de ser estos, como las cigueñas, que las lagartijas de la Republica, se las auiã de tragar, limpiandola de todo veneno se bueluen aues de rapiña muchos dellos.

Lyra in Esa. c. 1.

Argentum tuum versum est in scoriam. El Sapientissimo Lyra, declarando esta palabra dize, la verdad en lisonja, *Argentum tuum versum est in scoriam, à veritate in falsitatem.* Ya lo que auia de ser verdad, se ha buelto en lisonja, principalmẽte en los palacios. Oygamos el mayor encarecimiento de la lisonja, q̃ yo he hallado en la Escritura.

Lib. 1. Reg. cap. vltimo.

Viendose vencido Saul de los Filisteos, mãdò a su paje de lança, que le matasse por no venir a manos de sus contrarios: *Dixitq; Saul ad armigerum suum, euagina gladium tuum, & precute me, ne forte veniant incircuncisi, & interficiant me illudentes mihi.* Qui tame la vida, no me la quiten burlando de mi mis enemigos. *Et noluit armiger eius*, no quiso el criado obedecer al Rey, en quitarle la vida, *arripuitque Saul gladium, & irruit super eum*, arrojose el Rey sobre su espada, y fue homicida de si mismo. Dize el Texto: *Quod cũ vidisset armiger eius, videlicet, quod mortuus esset Saul, irruit etiam ipse super gladiuum suum, & mortuus est cum eo*, el criado quitose la vida tambien, por lisongear al Rey.

Dize la Glossa Interlineal, que este paje de lança de Saul era Doeg, Idumeo, vn brauo adulador, que siempre el Rey traya consigo, y quiso adularle, atrauessandose con la espada, imitãdo al Rey. Aduladores ay, que adulan en vida, en muerte, y en eternidad. O ciega adulacion, que no se contentò con adular en vida, sino tambien en la muerte, y porque el Rey se desespera, se desespera el vassallo, pensando que le podria adular en el infierno, a donde todo es pena: de esto estan llenos los palacios, y esto es, *Argentum tuum versum est in scoriam.*

Gloss. int. in Esa. 1.

Vinum tuum mixtum est aqua el amor que ha de ser puro, siẽpre lo aguan. No se como he perdido vn lugar de vn Autor de la Biblioteca de los Padres antiguos, que dize, que el demonio para engañar a Eua, la dixo que era hermosa, y luego pecò. Que de mugeres casadas que el vino del amor, que al marido deuen administrar puro, se le dan aguado, y siendo nobles, y los maridos de prendas, solo con dezirlas que son hermosas, admiten la mançaua de la serpiente.

Passa adelante el Profeta, y dize: *Principes tui infideles.* Lyra, los Iuezes Seglares, y Ecle- Lyra in hũc locum.

fiasticos llamanse infieles, porque muchos dellos, lo que auian de hazer mouidos de la justicia, hazen mouidos del fauor, o del interes. Quando llegò la madre de los hijos del Zebedeo a pedir sillas para ellos, boluiose a los dos hermanos el Saluador del mundo, y dixoles: *Nescitis quid petatis.* La razon fue, porque querian por fauor de la madre, lo que se auia de dar de justicia. San Pablo dixo: *Reposita est mihi corona iustitiæ.* Y Dauid dixo: *Aperite mihi portas iustitiæ.* De modo que las puertas del Cielo, se llaman puertas de justicia, y las sillas, y coronas de aquel soberano Reyno, son coronas de justicia: *Reposita est mihi corona iustitiæ.* Pues como por fauor de la madre pedian lo que se da de justicia, llamòlos necios: *Nescitis quid petatis.* O Iuezes del mundo, que days por fauores muchas vezes, lo que se auia de dar de justicia, esso es *Principes tui infideles.* Y assi dize luego: *Socij furum omnes diligunt munera.*

S. Mat. c. 20. num. 22.

S. Paul. 2. ad Thesal. c. 4. Ps. 127. num. 19.

Ya dexo dicho en el segundo tomo de nuestro Santoral de Plutarco, que en el templo dõde se dauan los oficios, entrauan por dos puertas, vna consagrada a la Diosa Palas, y otra a Minerua, Diosas de las ciẽcias, y de las armas, dando a entender, que no se auia de proueer cosa alguna en la Republica, a quien no la merecielle, o por armas, o por letras: pero la malicia de los hombres ha juntado en los doblones armas, y letras, y por esse camino se alcançan ya muchas dignidades.

Pluta. in Morali.

Passa adelante el Profeta, y dize: *Sequuntur retributiones.* Dize Lyra: *peruertentes iustitiam*, hombres que no miran mas de al bien particular suyo, no al bien comun. Vota por mi en este pleyto, que yo votaré por ti en otro: ayudame a hazer este general, que en otro capitulo lo seras tu, *sequuntur retributiones.* S. Cypriano dixo: *Dignitas oblata periculosa, q quæsita pe rẽptoria*, pretendida la dignidad mata. Concluye diziendo: *Pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad illos*, para el pobre, y desualido, pocas vezes ay justicia. *& causa viduæ nõ ingreditur ad illos.* Ruego a Dios no entre la viuda, y se quede la causa a la puerta, auiendo de ser al reues, que la viuda se ha de quedar, y entrar la causa. Ya que hemos visto los pecados q̃ ay en las republicas, veamos aora los peligros.

Lyra in Esai. c. 1.

Bien mysteriosamente ponderò el santo Iob los peligros grandes desta vida con dezir: *Dies mei transierunt, quasi naues poma portantes.* La Original dize,

Iob. c. 9.

ze, *quasi naues voluntates.* Si fueran las naues del mar de entendimiento, y estuuiera en su voluntad, el llegar presto al puerto, que priessa que se dieran a nauegar: con dezir, que son naues los dias de nuestra vida, se nos dize el peligro, o peligros en que estan puestos. Quien podra ponderar los peligros que amenaçan a vna naue en el mar? las borrascas, los vracanes, los vaxios, tanto enemigo, tanto cossario? muchos mas son los desta vida. Dizele el Angel a Lot, quando le sacò de Sodoma: *In montem saluum te fac*, saluate en el monte: el se fue a la ciudad de Segor, donde le aguardaua el peligro; que los hombres son de condicion, que aunque Dios los saque de los peligros, ellos se meten en ellos.

Lit. Orig.

Gene. c. 19.

Dixo Iob hablando de los loços que el mundo, y el Demonio saben parar para cojer a los pecadores; *abscondita est in terra pedica eius.* Como el caçador con las flores del campo, con lo verde de la hierua, cubre el lazo para cojer a la auezilla boua; assi el mundo, y el demonio entre las glorias, y paraysos que ofrece, esconde el lazo: a Eua se le emboluio en la diuinidad que la ofrecia, y a Christo nuestro Señor vemos que de los Angeles hazia lazos. *Mitte te deorsum, quia Angelis suis Deus mandauit de te, in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Si de los Angeles procurò hazer lazos para caçar al Saluador del mundo, que lazos seran tan gananciosos, para el aumento de su caça, vna muger liuiana, sin dueño que la vaya a la mano, vn alguazil tahur, vn escriuano amancebado, vn mercader, que no se confiessa, sino es de año a año, vn cauallero que ha perdido la vergueça a Dios. O lazos, o peligros desta vida!

Iob. c. 18.

Genesis c. 3.

S. Mat. c. 4.

Que digo? aun los fauores q̃ vienen de la mano de Dios, por ser dados en valle de lagrimas, tienẽ sus peligros anexos a ellos Conocio san Pedro estando en el mar que Christo su maestro venia andando por encima de las aguas, y dixole. *Si tu es iube me venire ad te super aquas: at ipse ait, veni.* Salio de la barquilla, y empeçò andar por encima de las aguas, y como fue fauor dado en valle de lagrimas, a pocos passos que diò, empeçò a hundirse, y a dar vozes pidiẽdo fauor a su Maestro: dize S. Pedro Chrysologo: *Petrus cũ per æquora diuinos imitatur incessus, & nouus viator molle iter duris gressibus calcat, antè de lapsu supplicat, quam gaudeat de donato.* Como S. Pedro quisiesse imitar a su Maestro en andar por encima

S. Mat. c. 14

S. Petr. Chrysol. serm. 90.

cima de las aguas, el nueuo caminante del mar, empeçò a pisar el camino blando, con los pies duros, y antes pide socorro que empiece a gustar el fauor: porque aunque sean fauores de mano del Altissimo, endereçados a pasmos, y cosas portentosas; anexos trahen consigo los peligros, por ser dados en valle de lagrimas. Pues que peligros traeran los fauores que vienen de la mano de los Principes de la tierra?

Ya hemos visto el mundo lleno de pecados, y peligros, vamos a la mala paga. La mala paga, q̃ no ay mas de poner los ojos en el prodigo. Que paga le dio el mundo? Que de trabajos juntos? perdida de hazienda, hambre, deshóra, oficio bajo, desden de los q̃ le amauan. Que bien dixo Marial, *concatenatos labores*. Y Seneca: *Adeo non sunt gaudia, vt sæpe initia futuræ tristitiæ sint*. Apenas se hã empeçado a gozar los plazeres, quando ellos mismos son principio de los pesares. Cõ esto quedara entendido, que misteriosamente dixo Iob, *Militia est vita hominũ super terram*: que es el lugar q̃ nos ha dado motiuo para lo dicho. En la guerra todos son pecados, peligros, y mala paga; assi en esta vida ay mucho desto. Pues con justa razon lloran los hijos de Adan al nacer en ella, pronosticando las desdichas, y miserias para que nacen.

Luc. 15.

Libr. 1. Epigra. 15. Seneca Epis. 60.

No llorò la Reyna del cielo al nacer, porque en el mundo no auia de auer pecado para esta Señora, antes nace para librarnos dellos: tampoco peligros, pues fue concebida en gracia, y confirmada en ella, no la pudo dar el mundo mala paga, pues como a Reyna la reconocieron todas las criaturas por Señora. Llore Christo quando nace, pues es Redentor de culpas, empiece con lagrimas, y con penas a redemir, y remediar el mundo en naciendo: lloren los hombres, que nacen con tantos riesgos, solo Maria Virgen Señora nuestra no llora, para que en el contento con que nace se vea la grandeza de su nacimiento.

DISCVRSO VLTIMO.

QVE EL NACER ESTA Señora en Otoño, quando las enfermedades son mas peligrosas, es porque con su nacimiento trae la salud al mundo.

NO carece de gran mysterio el nacer en Otoño esta preciosa Niña, quando las enfermedades son largas, o son mortales, como es dicho comun de la medicina, *morbi Autumnales, aut longi sunt, aut morta-*

Galen. lib. 3. de diebus decretorijs

tales. Dixo Galeno: *Mutationes eueniunt, vbi Luna cum Sole coit,* quãdo el Sol se acerca a la Luna, siempre se esperan grandes mudanças. El Sol de justicia se va ya acercando a la Luna hermosa de Maria, grandes mudanças espera el mundo deste nacimiẽto desta Niña. Digalo Andres Cretense: *Natiuitate Virginis Mariæ nostra effigies, nouam figuram consequitur, & mundo senio confectus senectutis senectam exuit.* Viene a remozar el mũdo, a darle salud, a curar sus enfermedades. Es tan piadosa enfermera, que dixo della san Buenauentura: *Tu fundens solatia, dapifera, pincerna, mamilla orphanorum.* Vierte solaces, por su mano da la comida al enfermo, esso significa, *dapifera,* y jũtamente la beuida, esso significa *pincerna*, y quando nada desto puede tomar el enfermo, le da el pecho.

Andr. Creten.

S. Bon. in Litanijs.

Quan enferma estaua la naturaleza humana, se puede colegir del Euangelio de oy, que en esta gran solenidad se canta: *Liber generationis Iesu Christi, Filij Dauid, Filij Abrahã.* Notò san Geronimo, que està repartido en Tesaradecadas, que es lo mesmo que catorzenas; catorze Reyes, catorze Capitanes, &c. en señal què estaua el mundo tan enfermo, quando nace esta Señora, que auia llegado al catorzeno su enfermedad, termino peligroso.

S. Mat. c. 1.

S. Hie.

Pues que si ponderamos quã peligrosas son las enfermedades de los pecadores. Digalo S. Antonio de Padua: *Peccator quasi à mamilla diaboli, & mundi sugit voluptatem*, siempre està colgado de los pechos del demoñio, y del mũdo. De tales madres, que costũbres se pueden mamar en la leche? O mundo miserable, qual estauas, quando nacio esta Señora.

S. Anto. de Padu. ser. in septuagesima.

Pero luego en naciendo, empeçò a dar vna salud vniuersal, luego se edificaron Hospitales, para que los pecadores fuessen puestos en cura, y conualeciessen con regalo. Hable el sapientissimo Idiota, el qual dize: *Per Mariam salus hominibus refunditur.* Y es mucho de ponderar que no dize, *per Mariam salus hominibus funditur,* sino *refunditur*, que significa dar la salud a los hombres, con abundancia cumplida, *refunditur*.

Sapientissimus Idiota lib. de cõtemplat. V. cap. 15.

Y san Ephren que dize? *Aue lignum vitæ.* Dios te salue arbol de la vida. Es muy cierto, que Dios, y la naturaleza, nada crian en valde, todo lo crian en orden a algun bien: o que se vean los efetos de la tal cosa para biẽ del vniuerso, o que surta algun efeto en prouecho nuestro, y gloria de Dios.

S. Eph. orat. de Deipara.

El arbol de la vida que Dios

Tostat. in Gene. circa arborē vit. puso en el parayso, dize el Tostado, y otros, que con cada vez que se comiera de la fruta deste arbol, por lo menos se alargara la vida mil años, sin enfermedad, ni achaque alguno. Pues los efetos deste arbol no se vieron, hemos de dezir, que en vano le criò Dios? No. Pues que hemos de dezir? que ya no q̃ se vieron los efetos en el arbol, se vieron en lo que representaua, que es Maria Señora nuestra, que por esso la llama san Efren, *Aue lignum vitæ*, porque el nacimiento desta Señora, y su deuocion, da salud vniuersalmente al mundo. *Maluenda de Paradyso.*

S. Basi. Seleuciense, orat. 17. Y assi dixo san Basilio Seleuciense, *Publicum peccatoribus aperuit valetudinarium.* Su nacimiento dize que fundò vna casa de conualecēcia, para que cōualezca cō regalo todo pecador, que por esso nace en el Otoño, quando las enfermedades son largas, o mortales, como lo dexamos dicho, *morbi Autumnales, aut longi sunt, aut mortales.* Y san Pedro Chrysologo dixo: *Nomē Mariæ, hospitalitatis virtus*, solo el nombre de Maria es como vn hospital Real, donde se curan todas las enfermedades. *S. Petr. Chrysol. serm. 1.*

Parece que alude esto al hospital Real de Zaragoça, que entre las cosas marauillosas que tiene aquella muy noble y leal ciudad, vna dellas es el hospital Real, donde curan todas enfermedades, y se aluergan en el todos los desualidos del mundo, hasta niños expuestos, locos de todos los Reynos de España: y estiendese a tanto su caridad, y grandeza, que hasta los que son de Reynos muy estraños, fuera de España, a todos cura con gran regalo, cuydado de grandes Medicos, y costa sin limite, ni tassa de excelente botica, finalmente es vna de las marauillas del mundo ver lo que cura, y lo que sustenta. A esto parece que alude S. Pedro Chrysologo en dezir: *Nomen Mariæ hospitalitatis virtus*, es el nombre de Maria, vn hospital Real de Zaragoça, que todo lo cura, y todo lo ampara. *Grandeza del Hospital Real de Zaragoça.*

Pero mejor diremos, que el hospital Real de Zaragoça tiene por prototipo de su misericordia a la Reyna de los Angeles. Porque si este insigne y Real hospital procura la salud para todos, achacosos de todas enfermedades, de la Virgen santissima lo tomò, a quien llama Isiquio Arçobispo de Gerusalen, salud vniuersal, y hospital Real de la Iglesia: *Surge Maria Virgo, vt lapsos erigas, vt claudicātes recta incedere facias.* *S. Isichius Archipiscopus Hierusalem.*

Ay en aquel Hospital Real muchas amas de repuesto, para criar los niños huerfanos: de la Reyna del cielo lo tomò, a

quien

S. Bon. in Litanijs ad Virg. quien llama S. Buenauentura, *mamilla horphanorum*, pecho de huerfanos. Ay en aquel Hospital Real, varias, y diuersas redes, para los menguados de juyzio: que yo soy testigo auer visto en aquella santa casa, mas de ciento y cinquenta locos, y locas, vnos conualeciẽdo, otros detras de las redes, y a todos curan, y regalan con gran caridad, esto de la Virgen se aprendio, a quiẽ san Buenauentura, hablando cõ esta Señora dize en su Psalterio, S. Bon. in Psalterium *vndique tuis beneficijs irritiuisti nos*, que nos enreda con beneficios. Como todo pecador es loco, y menguado de juyzio, procura la Virgen nuestra Señora ponerle detras de redes, y estas redes quiere que sean de auxilios, y fauores, enredãdonos por todas partes con ellas, para que no se dè vn passo, que no sea en seruicio de su Hijo. Bien queda prouado con lo dicho, el lugar de san Pedro Chrysologo. *Nomen Mariæ, hospitalitatis virtus.*

S. Epih. ser. de laud V. M. Cierro este discurso con vn dicho enfatico de san Epifanio en el sermon grande, y celebre, que haze de la Reyna del cielo. Entre varios apellidos que le da, y soberanos encomios, vno de los que mas dan que pensar es este: *Virgo siquidem est spelunca, & præsepe*, cueua, o viuar de conejos, y juntamente la llama pesebre.

Es el viuar de los conejos, su fortaleza, su presidio, a dõde se amparan de sus enemigos, que son muchos, de modo que por ser tantos la misma naturaleza prouida les enseña tener dos viuares, para que quando el caçador mañoso le tapa el vno, y le assusta, y acosa con perros, teniendo por cierta la presa, por auerle tapado el viuar, este animalejo pueda dezir recurso al otro a donde se salue.

Llama la Escritura a Christo nuestro Señor, *Petra refugium herinacijs*. Otra letra dize, *cuniculis*, para los conejuelos temerosos, se acojen aquellas cinco llagas, que son las viueras de su refugio, y el pertrecho de su defensa: pero tal vez por culpas graues, el Eterno Padre ciega estas llagas, o tapa estas viueras, para que no amparen a semejãtes pecadores; en tal caso, el vnico remedio es acudir a Maria, y saluarse en ella, mediante su proteccion, y piadosa intercession. Esso pues quiso dezir Epifanio, en las palabras que quedan dichas: *Virgo siquidem spelunca est, & præsepe*, como si dixera: el miserable pecador, lleno de achaques espirituales, que ya por enfermizo en sus culpas, y por rebelde a la luz, en la casa de Dios le cierran las puertas, acojase al amparo de Maria, Psal. 103. num. 18.

que su Mageſtad le alcançara la ſalud eſpiritual que ha meneſter, que ſi eſte conſejo huuierã tomado las Virgines necias, quando las cerraron las puertas quiça no ſe condenáran.

Mejorò el Santo la metafora, llamando a eſta ſoberana Señora peſebre, aludiendo a aquel en q̃ fue reclinado el Hijo de Dios, quando fue nacido en Belen, q̃ quãdo eſte Señor ſe vio deſamparado de todo el mũdo, vn peſebre fue ſu albergue, y la cuna de ſu deſcanſo, y el primer trono, que en el mũdo ſe vio de la MageſtadReal. A eſto alude ſan Epifanio, en llamar peſebre a la Reyna del cielo, es lo meſmo que dezir, que quando el pecador miſerable, todos le perſiguen, y ſe ve deſtituydo de todo fauor, y remedio, enfermo en el alma, pobre de virtudes, contumaz en la voluntad, anublado el entendimiento, el amparo de Maria Señora nueſtra, no le pude de faltar; en ſu Mageſtad hallara ſalud, conſuelo, regalo, y todo lo demas que puede deſſear. Gracia de intercesſion para alcançar lo que juſtifica que es prendas de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

S. Matth. cap. 25.



EN LA SOLENIDAD
DE LA PRESENTACION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

Loquente Ieſu ad turbas, extollens vocem quadam mulier, Lucæ 12.



ENTRE otras ceremonias con q̃ quiſo Dios ſe ſolenizaſſe el miſterioſo ſacrificio del holocauſto fue, cõ que el dia que ſe ofrecieſſe, ſe tañian trompetas, con lo qual daua Dios a entender, que guſtaua que aquel ſacrificio vinieſſe a noticia de todos. *Canetis tubis ſuper holocauſtis.* Y verda- *Num. cap. 10. num. 10.*

de-

deramēte da que notar, porque mas en este sacrificio, que en los demas, queria Dios que se solenizasse con trompetas, principalmente procurando con tāto cuydado, q̃ a nuestras obras, no las dè el ayre de la vana gloria, porque se malean; pero atē-diendo a la razon del holocausto, no sera dificil de colegir la que tuuo Dios para mandar se solenizasse tanto: Esta diferencia ay del holocausto al sacrificio, que se llamaua pacifico; que en este tenia parte (no solo Dios) para quien se quemaua lo interior, como eran las entrañas; sino que tambien tenia parte en el el Sacerdote, y la persona por quiē se ofrecia: pero en el holocausto, todo se quemaua, y consumia para Dios. Preciase este Señor mucho de agradecido, y sacrificio que todo era para el, quiere que venga a noticia de todos, y assi se tocauan trompetas, porque todos sepan tiene Dios amigos, q̃ le siruen con veras: Oy haze la sacratissima Virgen vn purissimo holocausto de su persona, ofreciendose toda al seruicio de Dios, y de su templo; su voluntad, por la obediencia; su cuerpo tierno, por la castidad; la hazenduela pobre que de sus padres la podia venir, por la pobreza, sus sentidos exteriores, por la clausura, que de tres años empieça a guardar. Oy finalmēte, la que al Hijo de Dios ha de dar vida, segun la carne, muere al mundo, por la abnegacion de si misma, dia de tan solene holocausto, justo es, que se solenize tan gran fiesta, toquense trōpetas, *Canetis tubis super holocaustis:* vēga a noticia del cielo, y de la tierra, que tiene Dios vna criatura que de tres años toda se entrega a su Magestad. Para predicar tan gran solenidad, tenemos necessidad de la gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

QVE PRESENTANDOse la Reyna del cielo en el Templo en tan tierna edad; ha sido farol que enseña, y alumbra a muchas Virgines, para que tomen puerto en la casa de Dios.

AQuellas palabras del cap. 7. del libro de los Cantares: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamētis filia principis*, vnos dizen, que son palabras del Esposo, con que alaba los lindos passos de su Esposa: otros dizen, que son de la Esposa misma, cō que alaba los passos de vna hermana suya, quādo venia a ofrecerse por Esposa de su Esposo. Pero lo cierto es, siguiendo la mejor opinion, que esta alabāça se endereça (si vamos con Canti. c.7.

Ru-

Ruper. Ruperto Abad) a engrandecer los passos de la Reyna del cielo. Y yo acreciento con licencia de tan gran Dotor, en particular aquellos que endereçaua al Téplo, quando se yua a presentar a Dios

Algunos Codices antiguos tienen: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamētis filia Abraham,* hija, o nieta de Abraham, es lo mismo que diz nuestra Vulgata, *filia Principis,* porque en lēguaje, de Escritura, lo mismo es Abraham que Principe.

Gen. 23. Quādo murio Zara, en la tierra de Cana, comprando sepultura su marido para ella, dixeron los Cananeos: *Princeps Dei est apud nos*. Principe llamaron à Abraham. De modo q̃ lo mismo es dezir: *Filia Principis,* que *filia Abraham*. Llamase asi la Virgen nuestra Señora, no solo porque deciende del, sino porq̃ fue su heredera en el acto mas heroyco que hizo, que fue aquel sacrificar a su hijo. Que lindo pecho de vn viejo, sacrificar las niñas de sus ojos, sacrificando a Isaac en tan tiernos años, dandole a Dios vn plato tan de su gusto, como lo significò su Magestad por Micheas, diziendo: *Precoquas ficus desiderauit anima mea,* antojo tēgo de vnos higos tēpranos, o como dize otra letra, *gratiores, & maturiores ficus,* fruta que con ser temprana estè sazonada, como vn Isaac, que siendo niño ya estaua sazonado para Dios: vn Daniel, vn Salomon: pero mejor que todos la Reyna del cielo, de tres años la hallò Dios muy dispuesta, y muy de su gusto, para ser presentada en el Templo, siguiēdo en esto la huella de su progenitor Abrahan, ofreciēdo el hijo vnico de su alma, que fue su purissimo afeto.

Gen.22. Miche.c.7. Dan.13.

Algunos Hebrayzantes buelnen de la letra Original: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Aminadab*. Assi lo siente san Ambrosio, y aprueua esta version, que es la que haze mas a proposito desta solenidad. Este fue aquel famoso Capitan padre de Nason, y aguelo de la madre de Dios, que por esso haze mencion del san Mateo, en la genealogia de Christo, y de su preciosa Madre, diziēdo: *Aminadab autem genuit Nason.* Este Capitan fue (segun afirma Nicolao de Lyra) el que quando huuo de passar el pueblo de Israel, desde Egypto a la tierra de promission, salio huyēdo, venia en su alcance Faraon, con sus exercitos, Moysen con su vara milagrosa açotò el mar, abrio sendas por do passasse el pueblo, amontonaronse las aguas a vna parte, y a otra, tiembla el pueblo de entrar por las sendas, temiēdo los ribaços de agua. Aminadab

S. Ambr. ser. 17. in Psal.118. S.Mat. c.1. Lyra Ex 12.

dab fue el que quitò el miedo a todos, porque picando los cauallos de su carroça, fue el primero que entrò en el mar Bermejo, y a quien siguieron todos los demas.

Pues considerando el Espiritu Santo a esta preciosa niña, que es la primera que allana el passo, para que muchas virgines ofrezcan a Dios su virginidad, como ella la ofrecio la dize, quando la ve venir al Templo: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis Filia Aminadab.* O preciosa niña, q̃ bien os pareceys a vuestro abuelo Aminadab, pues assi como aq̃l fue el primero que hizo passo, por do jamas se auia caminado; assi vos Virgen pura, ofreciendo en el Templo a Dios vuestros primeros años, y vuestra virginidad, ya muchas virgines os siguen, y con vuestra imitacion ofrecẽ a Dios sus cuerpos, su virginidad, y sus años.

S. Amb. li. 1. de insti. virgin. Por esto san Ambrosio llama a esta Señora, *virginitatis magistram,* maestra de virginidad, y buelue a dezir el Santo: *Maria quæ signum sacræ virginitatis extulit, & virginitatis vexillum leuauit.* S. Tho. 3. p. q. 28 ar. 4. Y santo Tomas dize, que fue la primera que hizo voto de virginidad: y nuestro padre san Dama. Iuan Damaceno la llama *Virginum Reginam,* Reyna de todas las Virgines, a quien todas miran, para con su imitacion ofrecer a Dios su virginidad, y san Geronymo con su acostumbrado magisterio, y rara elegancia dixo: S. Hier. Epist. ad Vama. *Igitur Christus, & Maria vtriusque sexus virginitatis dedicauere principia,* Christo, y su santissima Madre sirnieron de exemplares, Christo a Religiosos, y su Madre a Religiosas, para que los vnos, y los otros ofreciessen a Dios virginidad.

Aora quedaran entendidas aquellas palabras: Canc. c. 4. *Collum tuum sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis.* Presupongo que Ruperto, Ruper. in Cant. 4. por este cuello de la Iglesia entiende a Maria Señora nuestra. Llamase cuello, porque inclina la cabeça que es Christo, para que mire las necessidades deste cuerpo mystico: llamase cuello, porque por esta Señora tenemos voz en el cielo. La letra Original dize: Litera origin. *Quæ ædificata est, vel cõstructa est ad disciplinas,* para enseñar: Pero mas a mi proposito Pagnino: Pagni. *Quæ ædificata est ad docendum.* Como la linterna de la Señoria de Genoua, que enseña a tomar rumbo, porque no se pierdã de noche en el mar, dando en algun escollo, antes vengan a puerto seguro. Maria Señora nuestra, ofreciendose niña en el Tẽplo a Dios, es farol de la Iglesia, que enseña a muchas virgines,

nes, que sino quieren perderse en el mar peligroso deste mundo, tomen puerto en la religion, haziendo voto de perpetua pureza.

S. Hier. lib. contr. Ioui. Cerremos el discurso con la exposicion de san Geronymo, en el libro que haze contra Iouinianum trae este lugar: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis*; declarale de las que professan humildad consagrando a Dios en religion su honestidad. Sepamos aora la hermosura de vn calçado en que consiste? Si yo he de responder a esta duda, digo que en tener pocos pũtos, a esta cuenta entõces podemos dezir a la Religiosa, *quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis*, quando tenga pocos puntos con su Perlada, y hermanas, que ay esposas que lo querian ser de Christo, tan poco mortificadas, y tan poco humildes, que toda la vida se les passa en puntillos, si las estima su Religion, o no las estima, estas son pedisequas, bastardas de la Madre de Dios.

LO MORAL DESTE *discurso.*

O Cómo nos enseña esta preciosa niña, y da documẽtó a toda persona espiritual, quan alentados deuen de ser sus passos, que caminan por el camino de la virtud en busca del celestial Esposo. Pregunta Aristoteles en sus problemas, porque los passos espaciosos, y tardos, cansan mas que no los alẽtados, y vn poco presurosos? Y responde, porque *dum subsistit, refrigescũt in corpore spiritus animales, quibus omnis peragit motus.* Anda vn hombre de espacio, de vn passo a otro, se resfrian los espiritus animales, que son el principio de nuestro mouimiento, y assi resfriados, nos cansamos mas presto, lo qual no sucede quando los passos son medianamẽte apresurados, que con el mismo mouimiento se encienden mas los espiritus. Retrato al viuo sacado de lo que sucede en los passos que se dan por la virtud, que si son tardos, y perezosos, de vn passo a otro se enfria el espiritu y feruor, cõ que se empeçò el camino, y assi se cansan con facilidad, y es cierto que quien quiere yr de espacio en el camino de la virtud, no tiene gana de andarle, porq̃ *refrigescit spiritus, quo peragit motus.* Arist. in problem.

Ay en el Genesis vna historia muy a este proposito; auia auido entre los dos hermanos Iacob, y Esau, vnos encuentros muy reñidos: entrò Dios de por medio, y facilitò los inconuenientes, tanto que boluiendo Iacob de Mesopotamia, le obligò

gò a que le saliesse a recebir, y se le ofreciesse por compañero en el camino: *Gradiamur simul, ero socius itineris tui.* Pero que responde Iacob, no hermano; *Nosti Domine mi, quod paruulos habeam teneros, & oues, & boues fœtas mecum, quas si plus in ambulando fecero laborare, morientur vna die cuncti greges; præcedat Dominus meus ante seruum suum, & ego sequar paulatim vestigia eius, sicut videro paruulos meos posse.* Aora no notays? Auia cosa que mas desseasse Iacob, que boluer a la gracia de Esau? No. Aora el mismo Esau no le ofrece su amistad y compañia? Si. *Gradiamur simul.* Pues que escusas impertinentes son estas de Iacob? Señor estan las ouejas, y las vacas preñadas, tengo estos hijuelos mios pequeños, si los sacamos de su passo morirá todos en vn dia: vayase mi señor hermano, y yo le seguirè: *Paulatim,* poco a poco, *sicut videro paruulos meos posse.* O Iacob, *paulatim?* poco a poco os quereys yr al passo de niños? no digays mas, que de aqui colijo, que no quereys yr en compañia de Esau, que si quisieredes, ellos se fueran de por si, y vos con vuestro hermano: deuese de auer resfriado vuestra voluntad con el.

Genes. c. 33.

Retrato viuo de lo que sucede a vn alma a quien los escrupulos de su conciencia aprietan a q̃ dessee la amistad con Dios: pero quando ya su Magestad se allana, y ofrece su compañia, *gradiamur simul, eroque socius itineris tui,* luego hecha los ojos a las cosas de acà: y aunque gustara yr, pero quiere que sea poco a poco. El otro amancebado, dizele Dios, *gradiamur simul, &c.* Y el responde, *nosti Domine,* no sabeys Señor que tengo obligacion a esta muger, està preñada, ha empeñado su honra por mi gusto, he la de dexar morir? *morietur vna die, præcedat Dominus meus, & ego paulatim sequar.* Al que tiene la hazienda agena, le dize Dios: *gradiamur simul,* y responde: A Señor que tengo hijos, y muger, y honra que sustentar, si restituyo, *morientur vna die,* todo morirà, y se acabara junto, vayase Dios, q̃ yo me yrè poco a poco. O pobre de ti tan de espacio te quieres yr, en verdad que no tienes gana de yr en compañia de Dios, porque con essos passos espaciosos, se resfria el espiritu con que empeçaste, no son essos los passos briosos, y acelerados, de quien mira lo mucho que le falta de aqui al cielo, que es grande jornada. Dichosa el alma que los emplea en buscar a Dios, que de esta se puede dezir: *Quã pulchri sunt gressus tui.* San Pablo dixo a este proposito: *Abundãtius* oper-

Con passo alētado hemos de buscar a Dios.

S. Paul. ad Heb. cap. 2.

oportet obseruare nos, ea qua audiuimus, ne forte perefsluamus. Vamos la vida en cumplir mas abundantemente, lo que nos han enseñado, pues Pablo no bastara cumplir con nuestras obligaciones buenamente. Pues de q̃ sirue esse *abundantius*, no bastara amar a Dios, y cumplir con su ley? Si basta, pero haziendolo limitadamente, poneys os a manifiesto riesgo de perderlo, *ne forte.* No digo yo que se perdera: pero podria ser que se perdiesse, y esto lo dixo por vna metafora mysteriosa, *pereffluamus.* No tengo palabras con que significar el viuo de esta. Sucedeos tener vn vaso de barro en las manos, echays en el vn precioso liquor, no reparastes, en que tenia alguna hendidura, o que se reçumasse, quando mas descuydado estays, entendiendo q̃ teneys algo, no teneys nada. Es la caridad vn liquor preciosissimo, que dixo san Pablo della: *Charitas diffusa est in cordibus nostris:* los vasos en que se echa son de barro, *in vasis fictilibus,* tiene millones de hendiduras, sino se pone mucho cuydado, todo se vertera, esso es *ne forte pereffluamus,* imaginando, que se reçumara. Digamoslo assi: que se entibiara la caridad, y se perdera todo, no digo yo, q̃ con muchos pecados veniales se perdera la caridad: pero son estos Alguaziles, y porteros que sacan prendas, para mayores ofẽsas. Vna mentira ligera, saca prendas para vna mentira graue, y vn hurto liuiano, saca prẽdas para otro mayor, y en pena de vuestro descuydo permitira Dios, que se os vaya todo el liquor de la caridad, esso es lo q̃ quiso dezir san Pablo: *Abundantius oportet nos obseruare ea, quæ audiuimus, ne forte pereffluamus.*

S.Paul. ad Rom. cap. 5. num. 5.

Confirmo esto con lo que dixo el Sabio: *Cor impij quasi vas confractum,* el coraçon del impio pecador, dixo que era vaso quebrado, q̃ como todo aquello, que en este se procura guardar, todo se vierte, y se pierde, assi ay coraçones tan hendidos, y tan quebrados, que al passo que la Iglesia echa en ellos desengaños, y Dios misericordias, a esse passo lo vierten todo, y lo malogran. Imitemos pues a esta preciosa Niña, en guardar los tesoros celestiales, y hazer aprecio dellos, feruorizandonos en nuestros passos, para que con prosperidad alcancemos el premio en la tierra de gracia, y en el cielo de gloria.

Eccles. 21. num. 7.

DIS-

DISCVRSO II.

EN QVE SE DECLARA el Euangelio, que se pone en esta Festiuidad, diziendo, que es artificio de la prudencia, quando lo que se alaba, por ser soberanissimo, no se puede alabar con palabras, reduzirlo a gritos, y meterlo a vozes.

Extollens vocem quadam mulier, &c.

ES mucho de aduertir, que dize el Euangelista: *Extollens vocem quadam mulier dixit: Beatus venter, &c.* Notad aquella palabra, *Extollens vocem*, que quiere dezir a gritos, de modo que Marcela metio a vozes las alabanças del Hijo, y de la Madre, sepamos porque?

Aquella muger que vio san Iuan, *Mulier amicta Sole*, dize el Griego, *Mulier vestita admiratione*. Lugar que san Agustin, y S. Bernardo a cada passo le declaran de la Madre de Dios. Dizenos pues san Iuan, que la vio vestida de admiraciō, *vestita admiratione*. Entrays en vn obrador de vn pintor, veys muchas imagines, todas buenas, alabayslas mucho con muchas palabras, veyes entre todas vna excelētissima del Ticiano; aqui faltan las palabras, arqueays las cejas, encogeys los ombros, y sin hablar palabra, alabaysla cō admiracion, y pasmo.

Apoc. c.12. Litera Greca.

A los Sātos los podemos alabar con palabras: pero a la Virgen con admiracion, *vestita admiratione*. Virgen, y Madre, no lo entiendo: pues admiraos. Hija de Adan concebida sin culpa, no lo entiendo: pues admiraos. Y assi dixo Aristoteles: *Magnorum non est laus, sed admiratio*. Las cosas grandes, no se han de alabar con palabras, sino cō admiracion. Y Aulo Gelio dixo: *Admiratio, qua maxima est, non parit verba, sed silentium*. La admiracion que es grande, es muda, pobre de palabras, y rica de pasmos, y assombros. Es cosa tā grande en soberania la Madre de Dios, tan admirable en santidad, y belleza, que aun los Angeles no se hallan capazes para poder alabarla, y assi se admiran, como lo dixo san Epifanio: *O Virgo sanctissima, qua exercitus Angelorum in stuporem adduxisti, stupendum miraculum in cœlis, mulier amicta Sole*. O como dexamos dixo de la letra Griega, *mulier vestita admiratione*, vestida de admiracion, con tal extremo, que enmudece a los Angeles.

Aristot.

Aulo Gelio lib. 4.

S. Epiph. ser. de lau. V. Maria.

Pero quando corre obligacion de hablar, no cumple vno con admirarse. Pues que se ha de hazer, que quedaremos cor-

tos?

tos? Yo lo dirè, meterlo a vozes, que es artificio de la prudencia donde la lengua no puede corresponder con el concepto, ni el concepto con el sujeto, por ser tan excelente, meterlo a vozes, como santa Marcela, *Extollens vocem quadam mulier.*

El consejo, (y aun el concepto) es de Dauid, que en el Psalmo treynta y dos, dize: *Bene psallite ei in vociferatione.* Notad aquellas palabras, *in vociferatione.* Alabadle a gritos, leuantad la voz, como santa Marcela, metedlo a vozes, pues con admiraciones no se cumple; las palabras han de quedar cortas, si se expressan que remedio? *Bene psallite ei in vociferatione.* O como leyò san Remigio, *vel ineffabiliter*, que quiere dezir, sin poder formar razones, que el formarlas, es hazer poca estima del objecto a quien se alaba, arguye poco conocimiento, que si este es grande, sin formar razones, sorbido de la soberania, ha de dar las alabanças a gritos. Y quiere Genebrardo, que esto sea rigor de la letra, pues el declarar, *bene psallite ei in clangore*, con vozes confusas, y dificultosas.

Psal. 32.

S. Remi. in Psal. 32.

Geneb. in Psal. 32.

No lo dixo menos mysteriosamente Dauid en otro lugar. *Circuiui, & immolaui in tabernaculo eius hostiam vociferationis:* ofrecile vn sacrificio de gritos, de confusas vozes. Declara san Remigio estas palabras diziendo, *gratia eius in me vacua non fuit*, como yo le alabè a gritos, aqui es donde yo cũplo con mi obligacion, aqui es donde la gracia de Dios en mi es llena, y colmada, no vazia.

Psal. 26.

S. Rem. in Psal 26.

Los Serafines que vio Esayas, *clamabant voce magna dicentes, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Essa no es confusion clamar? no es sino artificio, no cumplen con admirarse, vense obligados a la alabança, el conocimiento del sumo bien es grande, la cercania tan proxima, que le estan posseyẽdo, sorbidos, y enagenados de tanta grandeza, no pueden con perseuerancia articular palabras, remiten su obligacion a los clamores, y assi *clamabant*, repitiendo muchas vezes, *Sãctus, Sanctus, Sanctus*, Santo, Santo, Santo, sin salir de aqui.

Esa. c. 6.

Deste artificio vsa la Iglesia en la Salue, *ad te clamamus*, con clamores te engrandecemos, ò Virgen purissima, que es lo que dexa dicho Dauid: *Bene psallite ei in vociferatione*. Cierro mi proposito, diziendo, que santa Marcela tuuo alto conocimiẽto de la dignidad de Madre de Dios, pues no la quiere alabar con sola admiracion, sino que imitando a los Serafines de Esayas, *extollens vocem*, a gritos leuan-

Eccles. in Salue Regina.

leuanta la voz, y dize: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.*

DISCVRSO III.

QVE EL PRINCIPAL exercicio desta preciosa Niña en el Templo, fue orar, y que nos enseña a todos a tener oracion, y de las excelencias desta virtud.

SAn Buenauentura tratando como repartia el tiẽpo esta preciosa Niña en el Templo, dize assi: *Beatissima Virgo in Templo, hanc sibi regulam statuerat, vt à mane vsque ad tertiam orationibus instaret, à tertia vsque ad nonam operi manum intendebat, à nona orationem suam iterum incipiebat, à qua nõ recedebat, quousque Angelus appareret, de cuius manu escam accipere solebat.* Siẽpre andaua esta preciosa Señora en la presencia de Dios, siẽpre oraua: pero con mas intencion desde q̃ amanecia, hasta las nueue del dia, puesta de rodillas afectuosamente pedia a Dios el remedio del linage humano, la Encarnaciõ del Verbo. Desde las nueue hasta las tres se exercitaua en labrar, para el seruicio del Templo. Desde las tres de la tarde boluia a su intẽsissima oracion, hasta q̃ el Angel del Señor la confortaua con algun sustento, aora fuesse venido del Cielo, aora buscado por inteligencia del Angel en la tierra: con esto nos enseña a orar esta preciosa Niña.

S. Bon. tom. 2. de med. Christi c. 3.

Quiero ponderar, que sea oracion, y el modo como se ha de pedir. Santo Tomas, San Iuan Damaceno, San Agustin, San Iuan Crysostomo afirman, que las mayores mercedes, q̃ la Magestad de nuestro Dios tiene determinado de hazernos para enriquecernos en lo espiritual, ha de ser por medio de la oracion, y assi dixo el gran Tertuliano, *Horrendum est, diem sine oratione transire.* Es cosa horrenda, q̃ se le passe el dia a vn Christiano, sin tener recurso en la oracion a su Dios, reconociendole por vn perpetuo bienhechor, y Dios, y Señor suyo.

S. Tho. 2. 2. q. 83. ar. 2. S. Ioan. Damas. lib. 3. fi. dei. S. Aug. ser. 230. de tẽp. Chrysost. hom. 30. in Gen.

Aquellas palabras: *Collum tuum, sicut turris Dauid,* los tres Padres acerca de san Teodoreto, las declaran de la oracion: dizen que es el cuello de la Iglesia la oracion. Tres oficios haze el cuello en el cuerpo humano, el primero respiramos por el, el segũdo inclina la cabeça, para que mire las necessidades del cuerpo, el tercero, sirue como canal por donde baxa el sustento a todos los miembros.

Can. c. 4.

La oracion se llama cuello de este cuerpo mystico de la Iglesia, porq̃ haze estos tres oficios.

E Lo

Lo primero toda la Iglesia, y todos los fieles respiramos por la oracion, es respiracion del alma, por esso dixo san Pablo, *sine intermissione orate*, orad sin intermission, q̃ es respiracion del alma la oracion, y si esta falta, faltara la vida espiritual.

S. Paul. epist. 1. ad Thessaloni. cap. 5.

En todos los sentidos se pueden dar vacaciones: pero no en la respiracion: de modo que tal vez los ojos duermen, los oydos no oyen, el olfato no se exercita, quando el hombre duerme, danse vacaciones en los sentidos: pero no en la respiracion, siempre ha de estar respirando, donde no, morira: De la misma manera se pueden dar vacaciones en algunas virtudes, no puede vn hombre estar siempre dando lymosna, ni disciplinandose: pero en la oracion, no se pueden dar vacaciones, porq̃ es respiracion del alma, *sine intermissione orate*. Dize Pablo, respirad con la oracion. Preguntos pues puede vna persona estar siempre orando? San Agustin nos saca desta duda, y dize como se ha de entender este lugar de san Pablo. *Sine intermissione orate*. Dize el Santo: *Desiderium tuum oratio tua: continuo desiderasti, continuo orasti*. Tu desseo es tu oracion cõtinuo, desseaste orar, haz cuenta que continuo oraste. De modo que hemos de andar siempre en la presencia de Dios, o con desseos de orar, para que al alma no la falte su respiracion.

La oració respiració del alma.

S. Aug.

El segundo oficio del cuello es inclinar la cabeça, para que socorra todo el cuerpo, esso haze la oracion, como cuello de la Iglesia, inclina la cabeça, que es Christo, para que mire las necessidades del cuerpo mystico de sus fieles, y las socorra.

El tercero oficio del cuello es ser canal por do baxa el sustento a todos los miembros, por la oracion baxan todos los bienes a la Iglesia, como lo dixo san Agustin: *Oratio iusti clauis est cœli: ascendit precatio, & descendit Dei miseratio*. Estos son los oficios que haze la oracion: por lo qual con justa razon se llama cuello de la Iglesia.

S. Aug. La oració llaue del cielo.

Resta saber, que hemos de pedir, y como hemos de pedir. Christo nuestro Señor nos enseña por san Iuã, lo que hemos de pedir, y como hemos de pedir. *Si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis*. Notese lo primero que nos enseña, que la oracion mas poderosa, es la que es de comunidad. *Si quid petieritis*, de plural habla, como si dixera: pedid mancomunados en comunidad, que oracion de muchos, luego al punto la oye mi Padre Eterno. Y pa-

S. Ioan. c. 16.

Acta Apos. cap. 12. Y para que se vea la fuerça que tiene la oracion hecha en comunidad; preso estuuo Santiago, y san Pedro: Sātiágo fue degollado, porque la Iglesia no rogò por el, san Pedro salio li- *Nota vald.* bre, porque rogò por el: *Oratio fiebat ab Ecclesia, sine intermissione pro Petro.* Pero es mucho de aduertir, que estaua preso san Pedro, aprisionado con cadenas, y grillos, llegò el Angel de noche, y despertole, q̃ dormia, y dixole, *surge velociter*, ea Pedro leuantate con suma velocitud, y sal de la carcel. Porque *velociter*? que importára que se fuera de espacio? las guardas dormian, las puertas de la carcel abiertas, Dios que auia interpuesta su omnipotencia, para librar a san Pedro, vn Angel poderoso, que era el ministro, q̃ le auia de librar, aqui que ay q̃ temer? Nada. Pues porque dixo el Angel, *surge velociter*? Porque rogaua toda la Iglesia por san Pedro, y oracion de vna comunidad, o de la Iglesia, no sabe Dios dilatar vn punto el remedio: *Oratio fiebat ab Ecclesia, sine intermissione pro eo.* Ea Pedro, *surge velociter*, leuātate, q̃ ruega por ti la Iglesia, quiero q̃ vea mi esposa la fuerça q̃ tiene la oraciō hecha en comunidad. De modo que gustādo Christo nuestro Señor del triunfo de sus martyres, y auiendo de ser Pedro el dia siguiente martyrizado, cede de su gusto por no defraudar vna oraciō hecha por muchos. Es pensamiento este de san Chrysostomo. *Vis discere quanta sit orationis sanctæ in Ecclesia potestas? Vinctus erat Petrus, multisq; Catenis circūdatus, oratio autem fiebat ab Ecclesia pro eo, & statim eum à carcere liberauit. Quid hac igitur sit oratione potentius, quæ columnam Ecclesiæ adiuuit?* Que cosa mas poderosa que la oracion, pues ayudò a la coluna de la Iglesia, que fue san Pedro. *S. Chrys. hom. 29. ad populū Antioche.*

Digamos otro encarecimiēto no menor que este. Entra Ionas por Niniue diziēdo: *Adhuc, & quadraginta dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de quarenta dias sera arrasada esta ciudad de Niniue. Los Setenta dizen donde nuestra vulgata: *Adhuc, & quadraginta dies. Adhuc, & tres dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de tres dias serà arruynada Niniue. Pues sepamos, como hemos de cōponer estas Biblias? la Vulgata dize, quarēta dias, y los Setenta, tres, como se compone esto? yo lo dire. *Ion. c. 3.* *Translatio ex Septuag. Ionas c. 3.*

Dos Niniues hemos de considerar en Niniue, vna que constaua de casas, y muros; otra de culpas, y pecados. Quando el Profeta dixo, dentro de quarēta dias sera destruyda Niniue, el entendio q̃ las casas,

 y mu-

y muros auian de ser arruynados; pero la mente de Dios, era destruyr la Niniue, que constaua de culpas, y pecados; porque le parecio a su Magestad, que dẽtro de quarenta dias auian hecho penitencia, y llorado sus culpas: pero dize el Texto sagrado, que *Niniuitæ orauerunt fortiter ad Deum*, oraron en comunidad todos, y como la oracion hecha assi tiene tanta fuerça, a los tres ya Dios los auia perdonado, y auia destruydo la Niniue que constaua de culpas, y pecados. Assi pues se componen, y concuerdan estas dos Biblias, segun la mente del Propheta, *Adhuc, quadraginta dies, & Niniue subuertetur*. Segun la fuerça de la oració hecha en comunidad, *Adhuc, & tres dies, & Niniue subuertetur*.

La oració hecha en comunidad es poderosa.

Confirmemos lo dicho. En el Coro de los Religiosos es costumbre, en acabandose de dezir la lecion, dezir *Tu autem Domine miserere nostri*. Tu Señor ten compassion, y duelete desta comunidad, responden todos, *Deo gratias*. Que gracias son estas? sino se ha concedido el beneficio que se pide, como se da gracias? que darlas por el beneficio no recebido, o es adulacion, o lisonja: en la Iglesia, no cabe lo vno, ni lo otro: pues sepamos de que da gracias? De lo que pidio el que dixo la lecion, quando dixo *Tu autem Domine miserere nostri*. Que es tan puntual Dios nuestro Señor en conceder lo que se le pide en nombre de comunidad, q̃ toda esta presteza ha menester la Iglesia, para no ser notada de ingrata. De modo que a la par se dize: *Tu autem Domine miserere nostri*, y el *Deo gratias*, dan luego gracias; porque se presume que apenas se pidio, por ser en comunidad, quando Dios lo concedio, y assi le dan las gracias.

El vltimo lugar, y la vltima ponderacion, para que se vea la fuerça que la oracion tiene hecha en comunidad: aquellos Querubines, que a dos coros, como Religiosos de la Iglesia triunfante, estauan orando, y engrandeciendo a Dios, en acabando de orar dize el Texto, *Et commota sunt superliminaria cardinum à voce clamantis*. Lo primero que ay que aduertir, que auiendo de dezir el Texto, *à voce clamantium*, porque eran dos, dize *clamantis*. Porque se mancomunaron en vna paz, y vn espiritu para orar, que quando la oracion es de muchos en vna paz, haze temblar el Cielo, de puro poderosa. *Et commota sunt superliminaria cardinum à voce clamantis*. Y dize vn Dotor graue, que dize otra version,

Esa. cap. 6.

Magister Aluarez in Esay. 6.

sion. *Et mouebantur postes super liminarium à voce clamãtis*. Tẽblaron los postes, y las puertas del Templo. Quien son estas puertas, sino el mismo Christo, como lo dixo su Magestad por
S. Ioan.c.10 san Iuan, *Ego sum ostium, per me si quis introierit saluabitur*. De lo dicho se colije, que es tan poderosa la oracion hecha en comunidad, que al mismo Dios haze temblar.

Poderosa fue la oracion de Maria Señora nuestra en el Tẽplo, pues siendo singular alcãço con ella de congruo la Encarnacion, mysterio que hasta entonces no le auian alcançado todos los Padres antiguos, ni Santos del viejo Testamento.

Tambien es circunstancia, q̃ la haze omnipotente, y todo poderosa a la oracion el ser de
Luc. 11. amigo: *Quis vestrum habebit amicum*, dixo Christo nuestro Señor, *& ibit ad illum media nocte dicens, amice acommoda mihi tres panes*. No conoce Dios omnipotente sobre su ompotencia, sino es la oracion quando es de amigo, todos puedẽ orar, y a todos ohira Dios, aunque sean pecadores: pero si la oracion es de amigo de Dios, todo lo alcança sin dilacion alguna.

Pecò el pueblo, dixo Dios a
Exo. 32. Moysen, *Dimitte me, vt irascatur furor meus*. San Bernardo ponderando esta licencia, que pide Dios a su sieruo dize: *Feriendi licentiam à Moyse petit, qui Moysem fecit*. Ay tal cosa, S. Bern. ser. Magdale. que el mismo Dios que hizo a Moysen, le pide licencia para castigar el pueblo! era amigo Moysen, auia orado por el Pueblo, y por ser su oracion de amigo, echò embargos a la omnipotencia de Dios, para no poder castigar.

Santiago en su Epistola Canonica dize: *Elias homo erat passibilis, &c.* Elias era hõbre mortal como los demas, y orò porque llouiesse, y no llouio en tres S. Iacob. Epist. c. 5. años, y seys meses, y despues boluio a orar, y llouio. Aqui se ofrece vna gran dificultad. Clemente Alexandrino dixo hablando de nuestro Dios, y Señor: *Nam cum sit bonus si cessaret vnquam benefacere, Deus quidem cessaret esse, quod nefas quidem est dicere*: que como Dios Clemens Alex. li. 6. Stroma. sea bueno, si alguna vez dexasse de hazer bien, dexaria de ser, *quod nefas quidẽ est dicere*. Pues quien le dixera, Señor tres años y seys meses sin llouer, mirad Dios mio que dexays de ser, lloued Señor: respondera, no quiere Elias, ha orado, y como es amigo, es su oracion vn omnipotente sobre mi omnipotencia, hasta que quiera Elias no ay llouer.

Dixo Dios por Esayas, *Lau-* Esai. 49.

de mea infrenabo te, ne intereas. Vatablo *propter laudem tuam, hoc est orationem tuam, frenum iniciam tui causa,* por tu oració echare vn freno a mi justicia para no castigar.

Vatab. in Esay. 49.

Pues siendo esta preciosa niña amiga de Dios, como lo dize el libro de los Cantares, *soror mea, amica mea,* y orando cō perseuerancia tantos años en el Templo, que mucho que acelerasse el mysterio de la Encarnacion.

Cant. cap. 5. num. 2.

Y es mucho de notar, que ponderando san Agustin aquellas palabras, *amice accommoda mihi tres panes,* dize que por estos tres panes se entienden las tres personas de la Santissima Trinidad. *Per tres panes intelligendæ sunt personæ Trinitatis, vbi pascas, vbi viuas.* De modo que siendo amigo el que va a orar, buscando vn solo Dios verdadero, en esse Dios halla tres personas distintas, que a porfia le enriquecē. Que fue lo que dixo san Ambrosio, como lo dexamos dicho en el sermon de san Lorenço, que en Dios ay, *Vnam ad exequendum essentiam, tres ad benefaciendum personas.* Vn Dios para ser seruido, y tres personas para hazernos bien, y llenarnos de sus riquezas; o mil vezes dichosas las almas, que estan pendientes destos fauores celestiales, estables, y duraderos que no pueden faltar, como los fauores que el mundo ofrece, todos vanos, y sin sustancia alguna.

Luc. 11. S. Augustin serm. 29. de Verb. Dom.

Sobre todo es gran circunstancia de la oracion, pedir con confiança, por esso dixo Christo nuestro Señor: *Quis vestrum patrem petit panem, numquid lapidem dabit illi.* Entender que es Padre celestial aquel a quien vamos a pedir, y assi podemos pedir con confiança. San Pedro Chrysologo dixo; *Negat Patrē qui de Patris suspectus est largitate.* Niega que Dios es Padre, quien duda de su liberalidad, y largueza. Seneca dixo: *Nulla res carius constat, quam quæ precibus impetratur,* ninguna cosa se compra tan cara, como aquella que se compra con ruegos. Hablò este Filosofo de aquello que se pide a los Principes: pero ninguna cosa se cōpra tan barata, como lo que se pide a Dios, que con solo pedir se alcança: es padre, y padre celestial, sabe nuestra necessidad, y luego da lo que se pide.

Luc. 11. S. Petr. Chrysol. serm. 55. Seneca lib. 1. de benefi.

Y mas si es cosa espiritual lo que se demanda tocante a la saluacion, y remedio del alma, essa peticion luego la despacha: Dixo Dauid. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus,* oyò Dios la oracion del pobre de espiritu. La letra Griega dize

Psal. 10. Littera Græca. Psal. 13.

dize: *Desiderium pauperum signauit Dominus.* Como quando a vn presidente le dan muchos memoriales, entre ellos danle vno que sabe que es de grande importancia, aquel señalale, rubricale para despacharle luego: assi Dios, muchas vezes le days en la oracion memoriales de cosas temporales, haze poco caso de ellos, daysle vno tocante a vuestra saluacion, pidiẽdo perseuerancia, o amor para mas amar al Criador, aquel memorial le rubrica para despacharle luego: *Desiderium pauperum signauit Deus.* Esto fue lo que nos enseñò Christo nuestro Señor

S. Ioan. 6. por san Iuan, *si quid petieritis.* Notad aquel *quid,* que significa sustancia, aueys de pedir en la oracion gracia, o gloria, que es sustancia, que todo lo temporal son accidentes, no se haze caso de esso en el Tribunal de Dios.

Y no lo dixo Dauid en otro

Psal. 84. lugar menos mysteriosamente. *Intret in cõspectu tuo oratio mea.* En algunas partes toca este lugar san Ambrosio, y leyo tomãdolo del Griego, *Intret in conspectu tuo dignitas mea.* Entre en vuestro acatamiento la necessidad de mi dignidad, para q̃ os compadezcays de mi. Pues que dignidad se atreuera a entrar en el acatamiento deDios? No dezia Abrahan, *Loquar ad Dominum cum sim finis, & puluis?* Como el Cauallero, que llegò derrotado al puerto para mouer a compassion, suele pedir lymosna, y alega que es Cauallero para que se compadezcan del: assi Dauid dize, *Intret in conspectu tuo dignitas mea.* Señor que soy Rey, entren en vuestro acatamiento las necessidades de mi estado para que las remedieys. *Genes. c. 18. num. 27.*

O quanto importa, que el Presidente puesto en oracion le diga a nuestro Dios, *Intret in conspectu tuo dignitas mea.* Dadme gracia para gouernar, acierto para dar las plaças a quien mas conuenga.

La Prelada diga, *Intret conspectu tuo dignitas mea,* que soy Prelada Señor, q̃ gouierno mugeres voluntariosas, y no puedo aueriguarme con sus condiciones, dadme gracia para que no pierda mi alma en este gouierno.

No dudo sino que la Virgen nuestra Señora puesta en oracion en elTemplo, le dezia muchas vezes a Dios: *Intret in conspectu tuo necessitas generis humani.* Señor compadeceos del linaje humano, y acabad de embiar vuestro Verbo, que tomando carne le remedie, y redima en vna cruz.

DISCVRSO IIII.

QVE ESTA PRECIOSA Niña viuiendo en soledad en el Templo, fue la primera que dio instrucion, y forma de viuir a las Religiosas Descalças.

FVe la Virgen nuestra Señora muy amadora de la soledad, enseñandonos a todos la apetezcamos, porq̃ en ella tiene nuestro Dios librados nuestros mayores aumentos de Espiritu. San Geronymo ponderãdo la soberania de la soledad, dixo: *Mihi opidum carcer, solitudo paradisus est.* Pondera, *mibi opidum carcer*, a donde los hombres les parece que andan con mas libertad, alli estan mas presos; el publo, y el bullicio del vulgo, dezia el Santo, que era para el carcel: *solitudo paradisus*, y la soledad q̃ era para su alma vn parayso, la soledad dõde se retirò Geronymo aquel yermo desnudo de todo aliuio, y recreacion, el yermo mas aspero, las peñas y riscos mas siluestres que el mundo tiene, dize que era para el vn parayso: porque lo queDios dio por priuilegio al parayso, que fue eternizar los hombres, si comieran de la fruta del arbol de la vida, esso dio por gracia a la soledad, es vn parayso la soledad donde se eternizan los q̃ bien la quieren, y aman.

S. Hier. Epist. 4.

La soledad es vn Parayso.

Digamos vn pensamiento, que tiene en si gran valentia: en mi opinion es la cosa mayor q̃ ha dicho Filon Hebreo, que Dios miẽtras viuio en soledad, se eternizò, y viuio en si mismo con quietud, y sin riesgo, passose a viuir a las criaturas, en ellas murio, y corrio borrasca, murio en los Angeles, que cayeron quanto al afeto, pues quien peca quanto al afeto, tira con la malicia de su culpa a quitar la vida a Dios: passose a viuir en nuestros primeros Padres, muriendo ellos mortalmente por su pecado, en ellos murio Dios quanto al amor, y caridad; finalmente en soledad se eternizò, en saliendo a buscar criaturas, murio Dios en la forma que pudo morir en ellas; fuera de soledad, el mismo Dios parece no està seguro. Las palabras de Filon Iudio: *Dei Sermo amat deserta solitarius, non miscens se turbis rerum corruptibilium.* Aquella palabra *Sermo*, es lo mismo que *Verbum*, el Verbo del Padre, segunda persona de la santissima Trinidad, viuio en soledad siempre, en ella se eternizò, rehusaua el venir a las criaturas, porque sabia que en passandose a viuir a ellas, auia de morir.

Philon lib. 4. rerũ diuinarum.

Y en el libro de mundi opificio,

Philon. lib. de mundi opificio. ficio, dize que mientras Dios viuio en soledad, se eternizò en si, y que en saliendo a viuir a las criaturas, en ellas murio en la forma que pudo morir.

En soledad es donde se dispone vn alma, para recebir de su Dios singulares fauores. Hablando del alma a quien Dios dessea comunicar sus mayores secretos dixo: *Ducam in solitudinem, loquar ad cor eius.* (*Osee. 2.*) Lleuarela a la soledad, y alli la hablare al coraçon, la soledad es (*Cant. 2.*) la bodega de los preciosos vinos a donde el celestial Esposo embriaga de su amor, y soberana ciencia a las que son almas preciosas en sus ojos. *Introduxit me Rex in cellam vinariam:* (*Cantic.*) dize el Caldeo: *Introduxit me Dominus in domum gymnasij, & doctrinæ.* (*Chal. in Cant. 2.*) La soledad es el aula a donde el soberano Maestro de las almas Christo Iesus, enseña a sus queridas Esposas, puntos altos de saluacion, mysterios ocultos. Y assi dixo san Pedro Damiano, *Solitaria vita cœlestis doctrinæ schola est, ac diuinarum artium disciplina.* (*S. Petr. Damia. opusc. 11. c. 19. de laud. vitæ eremitæ.*)

Quien podra ponderar la valentia que en si cobra quien viue en soledad para rédir a Dios, (*Exod. c. 15.*) en las ocasiones que se ofrece de importancia, San Gregorio Niseno notò que el poder mas con Dios Moysen, que todo el pueblo junto, era porque la soledad que tanto amaua le daua aquella osadia: *Cum cæteri homines in societate minus timeant, Moyses derelictus solus in mõte audacior est factus.* (*S. Gre. Nissen. de vita Moysi.*) Mas puede vn hombre solo amador de la soledad con Dios, que todo vn pueblo junto.

En soledad passaua la vida la Reyna del cielo, y assi sola pudo lo que no pudo vn mundo entero. Que pudo? Acelerar el mysterio de la Encarnacion; en soledad se dispuso para ser Madre de Dios, en soledad la reuelaron lo que los Querubines no alcançaron.

Aqui pues en soledad, esta preciosa Virgen fue la primera que dio modo de viuir a las Religiosas descalças. Afirma de si san Gregorio Turunense, auer (*P. Gre. Turun. lebello de saluta. Angel.*) tenido reuelacion del cielo, del modo como la Virgen nuestra Señora passaua la vida en el Téplo: *Credo Deiparam ex quo templum ingressa est, sine cilicio beatam illam carnem pungente viuisse nunquam: illius vestes e vilissima lana, somnus ipsius semper humi nuda, vel nudis tabulis adhærebat; nullo vnquam tempore non ieiunauit, famem celitus à lato pane fugabat, qui vero à ministris templi in alimentum accipiebat ea quotidie pauperib⁹ erogabat.* Desde que entrò en el templo que (*La Virgen nuestra Señora vestia cilicio.*) fue de edad de tres años, no dexò de traer cilicio, afligiendo

con

con el aquella purissima, y virginal carne, de que se auia de vestir el Verbo. Su vestido era vn saco de sayal, su cama el suelo, y alguna vez vna tarima de desnudas tablas, siempre ayunaua, y lo que los Sacerdotes del Templo la trahian para su sustento se lo daua a los pobres.

Da modo de viuir a las Religiosas descalças.

Con esto dio modo de viuir a Religiosas descalças, y recoletas, pues fue esta gran Señora la primera monja descalça, que tuuo la Iglesia, su Magestad fue quien las enseñò a traer cilicio, a vestir sayal, ayunar perpetuamente, a passar en soledad, orar, a guardar clausura, a ser amadoras de la virginidad, con tan celestial maestra, que mucho tenga Dios tantas, y tan preciosas esposas en essos Monasterios que mejor los llamára jardines de la santissima Trinidad.

DISCVRSO V.

QVE LA GLORIOSISsima santa Ana, presentando su hija a Dios, nos enseña a cumplir nuestros votos, y promesas, y de camino a ser agradecidos.

LOs bienauenturados Padres san Ioachin, y Ana, lleuaron la preciosa hija suya al Templo à presentarla, y consagrarla a Dios, y quien podra ponderar el gozo que las tres personas de la santissima Trinidad tendrian con tal presente, digamos algo san Bernardo: *Pater in consecratione Virginis exhibuit claritatem, Filius humilitatem Spiritus Sanctus caritatem: Pater auctoritatem contra peccatum, Filius humilitatem contra mundum, Spiritus Sanctus caritatem erga Deum, & proximum.* Pondere estas palabras vn Angel del cielo, porque no las agrauiemos, que yo no me hallo con ponderacion para declararlas.

S. Ber. ser. Deipara. Maria.

De modo que dize el Santo, que desde el dia que los Padres benditos de esta Niña la consagraron a Dios, desde esse punto el Eterno Padre, *exhibuit claritatem,* el que cubria su hermoso rostro, con cien mil cortinas (que fue lo que dixo Esayas: *Vere tu es Deus absconditus.*) Aqui fue donde el Rey de la gloria mandò a sus Querubines las corriessen todas, aqui salio el Rey en publico, para hazer singulares mercedes a todas sus criaturas, aqui se mãdaron poner luminarias, y antorchas sobre aquellos anfiteatros del Cielo, *Pater exhibuit claritatem in consecratione Virginis, Filius humilitatem.* Luego el Verbo se empeçò a mostrar

Esa. c. 45. num. 15.

hu-

humilde, de que manera? Descubriendo las ansias, que tenia de encarnar; esso suenan aquellas palabras: *Quem cæli, & terra capere non poterant.* Vsando de la figura metonimia, *cœli* quieren dezir los cortesanos del Cielo, *capere non poterant*, no le podian reportar, porque se queria arrojar antes de tiempo a tomar carne de las entrañas de tan hermosa Niña, y siendo Dios infinito antes que encarnasse, en el Cielo delante de sus Angeles se quiso mostrar humilde en seruicio, o para ostentacion de mayor grandeza de la que auia de ser su Madre. Esto es: *Filius in consecratione Virginis exhibuit humilitatem: Spiritus Sanctus caritatem.* El Espiritu Santo hizo ostentacion de su caridad, solicitando el pecho del Padre, y las entrañas del Verbo, para que no se dilatasse la Encarnacion, hasta los treynta, o quarenta años de la Virgen santisima, sino que fuesse luego a los catorze de su edad.

Que mas dize Bernardo? *Pater auctoritatem contra peccatum.* En presentandole esta Niña mostrò su autoridad contra el pecado. Como la santa Inquisicion en sus actos publicos pone dosel de Magestad para condenar toda Heregia, Idolatria, Alcoranes, y todo hechizo: assi el Padre Eterno en la presentacion de Maria santissima, puso dosel de Magestad sacando en cadahalso publico las Idolatrias antiguas, los falsos dogmas, deprauadas Heregias para condenarlas, determinando de dar principio con reuerencia de tan santa Niña, a vna ley Euangelica de gracia, dõde todo auia de ser santidad, pureza, donde las misericordias auian de andar amontonadas, esso es *in consecratione Virginis Pater exhibuit auctoritatem contra peccatum.* Quiso cumplir la gloriosa santa Ana el voto que Dios nuestro Señor auia hecho ofreciendole la hija de sus purissimas entrañas: y que huuiesse hecho voto se collige de vnas palabras de san Gregorio Niseno, que dize assi: *Cum autem puella tam grandis euasisset, vt mamma admoueri eam amplius opus non esset, aut cunctata est, eam ad templum adducere, atque promissum præstare.* Reparemos primero, que es mucho para ser notada aquella palabra, *vt mamma admoueri eã amplius opus non esset!* De do se colige, que no la quitò el pecho, hasta los tres años que la lleuò a presentar al Templo. S.Grego. Niss. ser. de Nat. Christi.

Ninguna criatura toma el pecho, quãdo mas hasta los dos años,

cho a su madre hasta a los tres años. años, y esto es siendo ruda, y enfermiza, que mostrando la criatura que ha de ser entendida, y teniẽdo buena salud, de vn año, o quinze meses dexa el pecho de la madre: pues porque Maria Señora nuestra, siendo tan discreta, y tan sabia, en tierna edad, que jamas fue niña, de tan entera salud, q̃ nunca tuuo enfermedad, tomò siempre el pecho de su Madre, sin quererse alimẽtar con otra cosa alguna, hasta los tres años que la presentaron a Dios en el Templo.

S. Hier. histo. de Deipara. Desta opinion es san Geronymo: *Cumque trium annorum circulus volueretur, & oblationis tẽpus completum esset.* Es tambien S. Epiph. ser. de lau. Virg. desta opinion san Epifanio, *tertio anno oblatura est in templo.*

La respuesta desta duda, es la mayor alabança, que se puede dezir de la benditissima santa Ana, es cierto, como lo dizen Galen. de de alimentis. Plin. lib. 15. cap. 13. Gell. lib. 12. cap. 1. graues Autores, que las costumbres se maman en la leche, y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tanta fuerça la leche, para cõmunicar las costumbres, que si a vn cabrito le cria vna oueja en lugar de pelo le nace lana, y si a vn cordero le dà de leche vna cabra, en lugar de lana le nace pelo. *Si ouium lacte hadi, aut caprarum agni alerentur, constat in ijs lanam duriorem, in illis capillum gigni teneriorem.* Pues como las costumbres se toman en la leche, no quiso Maria Señora nuestra en tres años que estuuo en casa de sus padres soltar el pecho de la Madre, ni se alimẽtò con otra comida, porque no quedasse costumbre en santa Ana, de que no participasse, q̃ tanto como esto estimò el ser hija de su Madre, y tãto aprecio haze de sus costumbres. O grãde excelẽcia de la gloriosa santa Ana.

Luego dize san Gregorio, q̃ la lleuò su madre a presentar para cumplir con su promesa, y lo mismo dize Nizeforo: *Promissionem mater Anna adimplet, & in templum ascendens iuxta vatum eam consecrat.* Nizep. li. 1. hist. c. 7. O como nos enseñan estos santos Padres a ser agradecidos a Dios, y a dezir recurso a su Mageſtad con las mercedes recebidas.

Symbolo de sumo agradecimiento es Dauid, vino a entrar en campo con el Gigante, el Rey quando le vio tan moço perdio las esperanças de q̃ auia de alcançar vitoria, dixole el Zagalejo. *Dominus, qui eripuit me de manu leonis, & de manu vrsi, ipse me liberauit de manu Philisthæi huius.* Lib. 1. Regũ cap. 17. El caso es, que quãdo mataua el leon, y vencia el oso, las cabeças, y garras destas fieras las ponia por trofeo a Dios a la entrada de su cabaña, mostrandose agradecido, y assi esperaua que por auerlo sido, le auia

auia de dar Dios la vitoria, y el no querer las armas de Saul, dize Chrysostomo, que fue porque toda la gloria se le diesse a Dios. *Vt virtus Dei apertè monstraretur, & non armis quæ fiebant mira adscriberentur.* El ser agradecido le reuelò la certeza de la vitoria.

Chrisost. hom. 46. in Gen.

Alcançola. Pregunto, oluidose de dezir recurso a Dios con el beneficio recebido? No, porque puso el alfanje por trofeo. Iosepho afirma que toda aquella vitoria se le atribuyò a Dios, que se siguio de ser tan agradecido, lo que dize san Ambrosio, que a penas entrò en batalla que no vencielle, *numquam, nisi consulto Deo, bellum adorsus est, ideo in omnibus victor, vsque ad summam senectam euasit.*

Ioseph. li. 6. antiquit. c. 11.

S. Amb. li. 1 offi. c. 35.

Que mas se siguio? Lo que dize el Texto, que en su vitoria entraron cantãdo las damas en Ierusalen: *Percussit Saul mille, & David decem millia.* Matò mas que vn Gigante? No. Pues como dizen diezmil? Porque fue agredecido, y el agradecimiento multiplica los triũfos, haze parecer grandes los trofeos. Oyd a san Basilio Seleuciense. *Gratus seruus, qui vel ante operam opera fructũ offert Domino.* Quando se acercò al Gigante le dixo, yo vengo a ti en el nombre del Señor, y a el le he ofrecido esta vitoria, este agradecimiento multiplicò vn Gigante en diez mil Gigantes.

S. Basil. Seleucien. orat. 31.

DISCVRSO VI.

LO MORAL DESTE Sermon.

LAS BVENAS PRENdas que ha de tener la verdadera Virgen a imitacion de la Reyna del cielo.

EL Sabio en los Prouerbios pone quatro condiciones que ha de tener la buena muger, para ser perfeta de quatro costados, principalmente si es Virgen. La primera, *surrexit de nocte,* que en amaneciendola el vso de la razon, se consagre a Dios, madrugue mucho para seruirsle. Lo segundo, *considerauit semitas domus suæ,* considerò las sendas, y caminos de su casa. Lo tecero, *accinxit fortitudine lumbos suos,* fue muy pura, y muy honesta. Lo quarto, *panem otiosa non comedit.* Estas quatro cosas hazẽ fuerte a vna muger, digna de toda alabança, y soberanos renombres. *Prouer. c. 31*

Lo primero que se pide, que madrugue a seruir a Dios, *surrexit de nocte,* gran gusto ha tenido siempre este Señor de seruirse de gente moça, y niña. En figura desto vemos q̃ en la ley vieja, si le han de ofrecer aueo,

o reses, siempre quiere q̃ sean los hijos, o los polluelos. Allà en la purificacion, *par turturum, aut duos pulos columbarum*: de las reses, *afferte Domino filios arietum*. Y si la fiesta auia de ser de mucha apretura de gente, quiere que se le ofrezcan corderos nueuos: *Constituite diem solemnem in condensis, vsq; ad cornu altaris*. El Caldeo dize *allegate agniculũ iuniorem*; busque se el corderillo mas moço, y mas tierno.

S. Luc. c. 2. num. 24.
Psal. 28.
Psal. 117.

San Gregorio dize, q̃ fue vn ensayo q̃ hizo Dios, en el qual mostraua el gusto que tiene de seruirse de gente moça, planta que hazia de lo que auia de suceder en la ley de gracia, esto es tan llano, que no ay dificultad en prouarlo.

S. Gre. Magn.

Quiero dificultar en este caso, hablando con nuestro Dios, y Señor: porque, y para q̃ quereys diuina Magestad seruiros de gente moça, q̃ los moços no son gente de confiança, ni hõra. Itẽ mas, que vn anciano, y lleno de dias, no parece bien acompañarse con gente moça; *antiquus dierum*, le llamò Daniel a Dios: Que honra se le ha de seguir de acompañarse, y seruirse de gente moça? no parece q̃ le està biẽ a nuestro Dios, y Señor.

Dan. c. 7. nu. 9.

Si miro a la Escritura, hallo que se compara la mocedad al Otoño, al oprobrio, y a la tempestad, todo esso es vna persona moça. Dixolo Iob: *Sicut fui in diebus adolescẽtiæ meæ*. Buelue Vatablo, *sicut fui in diebus autũni*, *& oprobij*. Y en el c. 36. *morietur in tẽpestate anima eorũ*. Los 70. dizen, *morietur in adolescẽtia, vel in pueritia*. Al Otoño la compara q̃ no tiene nada bueno, el labrador arroja su trigo en el cãpo, cõ riesgo de perderlo, es malo tãbien para el medico q̃ anda cansado, y corrido, el tiẽpo es nubloso, peligrosas las enfermedades, en el mar para los mas diestros pilotos, ay ciẽ mil peligros, pues para que quiere Dios gente moça?

Iob. 29.
Vatab. in Iob. 29.
Iob. cap. 36.
Septuag. Interp. in Iob. 36.

Respondo a esta dificultad, sabeys porque? porque es Dios amigo de las primicias, y assi las pide de las mieses de los animales, y tambien quiere las primicias de la edad, porque no es amigo de cosas a medias; pedir Dios los años de la niñez, es querer que todas vuestras edades acaben en gracia; tantas muertes vienen por el hombre quantas edades tiene; vn niño passò a ser moço, si en este caso preguntassemos, que se hizo la niñez, hase de responder, ya murio: passa vn moço a ser varon, que se hizo la mocedad en este hombre; hase de responder ya muriò: passa vn varon a ser viejo, tambien muere en este la edad de varon, de mo-

do que tantas muertes se hallã en vn hombre anciano, quantas edades ha tenido, pues lo que Dios pretende en pedir las primicias de los años, es procurar, que todas las edades mueran en gracia: de niñez santa, se passa a mocedad virtuosa, de moço virtuoso se haze vn varon santo, deste vn viejo venerable exẽplar, por esto es gran cordura, al romper el alua de el vso de la razon, consagrarse a Dios.

Quando el Saluador del mũdo echò la maldicion a aquella higuera, de quien haze mencion san Mateo, y la secò, porque no tenia fruto, aduierte san Marcos, que *non erat tempus ficorum*, no era tiempo de higos. Pues segun esto, parece q̃ la hizo injuria, no hizo dize Nicetas, escoliador de san Gregorio Nazianzeno: porque aũque es verdad que no era tiempo de higos, era tiempo de breuas, que este arbol lleua dos frutos, vno temprano, que son las breuas, y otro tardio que son los higos: pues maldezir la higuera, porque no tuuo ninguno destos frutos, dissimuladamente maldize Dios a vnos hõbres, y a vnas mugeres, que en la mocedad, ni en la vejez no tienen obras buenas.

S. Mat. c. 21

S. Mar. c. 11.

Nicet. escoliator S. Greg. Nazian.

De cõfusion nos llena en esta parte nuestro Dios, y Señor, pues hablando la Escritura de la creacion del mundo, nos dize, que antes de venir al septimo dia, que es el del Sabado, simbolo del descanso, passò su Magestad por seys dias de trabajo: *Requieuit Dominus die septimo ab vniuerso opere, quod patrarat.*

Gen. cap. 2. num. 2.

Y Teofilo Antioqueno notò agudamente, que la primera vez que quiso Dios ser puesto en coronica, y salir a luz para que fuesse conocido, inspirò a Moysen, que fue el coronista, q̃ antes nombrasse sus obras, que su persona, y assi dixo: *In principio creauit Deus*, auiendo de dezir, *Deus creauit in principio.* No quiso salir a luz, sin que saliessen delãte sus obras, no quiso ser conocido tãto por su hermosura, por su infinita bondad, quanto por sus obras; las palabras de Teofilo son estas. *Vt igitur Deus, qui vere est Deus, ex operibus suis cognosceretur.* O gran confusion para los que no madrugan a seruir a este Señor.

Genes. 1.

Theoph. Antioch. li. 2. cont. impug natores veræ Religionis.

Lo segundo, que pide el Sabio en la Virgen, que ha de ser prudẽte, que sea recogida, porque donde nuestra vulgata dize, *Consideravit semitas domus suæ.* Dize el Griego, *angustæ sunt semitæ domus eius.* La clausura, y el encerramiento es la q̃ constituye a la donzella, o muger en ser persona de grãde estima, y por el contrario, si tiene incli-

Pro. 31.

Littera Græca.

inclinacion a ver, o a ser vista, principalmēte si es Virgen, dize Tertuliano, que es passion de estupro, que a esta tal la es carga pesada la virginidad, y la desea perder, aunque sea con violencia; dize el Africano Cartagines, *omnis publicatio virginis bone stupri passio est*. Que la dōzella no sosiegue en su recogimiento, y viua querellosa, porque la santa de su madre no la lleua a passear, *stupri passio est*. Que reciba el villete, y busque quien la responda, *stupri passio est*. El ponerse a la ventana, el hablar de noche por la reja, a escusa de sus padres, *stupri passio est*. A esta tal carga la virginidad, y desea perderla.

Tertu. de velād. Virg. cap. 3.

Digamos vn pensamiento de primera magnitud, en confirmacion de los buenos consejos de Tertuliano. En el Exodo hallamos, q̃ quando Moysen baxaua del monte de hablar con Dios, arrojaua su rostro tan hermosos resplandores, que le cubria con vn velo, para poder hablar con el pueblo; lo que vendo por precioso en este caso, es lo que dize Oleastro, *Moyses non cognouit, quod radiasset cutis faciei sue*, no eran cuernos de luz que tuuiesse en los encuentros de la frēte, como le pintan ordinariamente, o como se ha predicado muchas vezes, dize Oleastro que los resplādores de las mexillas los arrojaua adonde dize Aristoteles, y la experiencia nos lo enseña, tiene su assiēto la verguença. El caso es que se auergōçaua de verse hōbre terreno en presēcia de Dios celestial, Moysen tan sujeto a miserias, Dios tan puro, y tan hermoso; que si Iob dixo: *Cœli non sunt puri in conspectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatē*, cobrò Moysen de verse delante de Dios vna verguença tan celestial que enamorado della el supremo Señor la socorriò, y autorizò con resplandores de gloria. Pues como el mayor enemigo que esta verguēça tiene, es el comunicar con gentes, Moyses, porq̃ no se le menoscapasse, considerando q̃ es verguença celestial, tiene la sangre liuiana, que qualquier ojo la aoja, echauala vn velo encima quando auia de hablar con el pueblo, con ansias de conseruar su verguença, que quando esta no se recata, permite Dios que se haga las cejas en vn miserable estupro, que es lo que dexa dicho Tertuliano, *omnis publicatio virginis bone, stupri passio est*, comunicarse es passion de estupro.

Exo. 34.

Oleast. in pentateu. Exo. 34.

Iob. c. 15. nu. 15.

En perpetua clausura auia estado siempre el arca del testamento, vna vez que salio en publico, la cautiuaron los Filisteos,

Lib. Re. c. 4.

teos,

teos, *arca Dei capta est*, sin ser poderosa la vara, q̃ en si encerraua a defenderse, ni las tablas de la ley, ni el manà. Al fin por salir de su clausura, la cautiuò el Filisteo: assi sucede a la donzella, en queriendo salir de su retiramiento, sin que la valga la ley, quiero dezir la virtud, ni el manà de las diuinas consolaciones, no ha de faltar vn Filisteo que la cautiue, y puesta en su Argel, la haga renegar de los buenos consejos en que la criaron sus padres.

Comparo yo a la donzella, al ataud que en andando por las calles, es señal que ay cuerpo muerto, luego se oye en la primer parroquia tocar a finado, elegantemente lo dixo san Cypriano. *Dum liberè euagari virgines volunt, esse virgines desinunt, furtiuo dedecore corruptæ, viduæ antequam nuptæ.* Y la que quisiere saber, q̃ espiritu reyna en ella, mire adonde se inclina: El Espiritu Santo lleuò a Christo nuestro Señor a la soledad, como lo dixo san Mateo, *ductus est Iesus in desertum ab spiritu*. S. Gregorio Magno dize, que fue el Espiritu Santo el que le lleuò: El demonio del desierto, y soledad, le lleuò a la ciudad, y le puso sobre el pinaculo del templo: mire la donzella a dō de la inclina su espiritu: si a la soledad, y retiramiento, es señal q̃

S.Cypri. li. de habitu Virgi.

S.Mat.c.4.

S. Greg. Magn. ho. 16.

es espiritu de Dios: si à la Babilonia del mundo, es espiritu del demonio. Esto pues es lo que dexa dicho el Sabio, *angustæ sunt semitæ domus eius.*

La tercera condició, *accinxit fortitudine lūbos suos.* Con fortaleza dize, que se ciñò, porq̃ ay algunas, que aunq̃ se ciñeren retirandose de las torpezas, y sensualidades, es con flaqueza desfallecida, y floxedad relajada. Dize la sagrada Escritura q̃ quādo el criado de Abrahan, fue por esposa para Isaac estando jūto a vna fuente, aparecio Rebeca, q̃ yua por agua, y dize el Texto sagrado desta donzella, q̃ era *puella decora nimis, virgoque pulcherrima, & incognita viro.* Si era Virgen, para que dize *incognita viro*? Porq̃ ay muchas, que quieren ser dōzellas, y quieren ser visitadas, y galanteadas de los hombres, estas ciñen su virginidad: pero no con fortaleza: pero mas a proposito es lo q̃ dizē los 70. *virgo erat, & vir nō cognouerat eam:* pues si era Virgen, como la auia de auer conocido algun varon? Para que son estas saluas? Yo lo dirè, porq̃ ay muchas donzellas, y Vrgines, que lo son en opinion del mundo, y saben ellas que por ventura, su virginidad es mas hija del arte que de la naturaleza, esso es *virgo erat, & vir non cognouerat eam.* Con que queda entendido

Genes. 24.

Trasla. ex sept. interpretū. Gen. 24.

dido el lugar de los Prouerbios, *accinxit fortitudine lumbos suos.* La verdadera Virgen se ha de ceñir con fortaleza.

Ad Ephes. 6. En confirmacion de lo qual san Pablo preueniendonos a la ordinaria guerra de nuestros enemigos, principalmente en la carne, dixo: *State ergo succinti lumbos in veritate:* ceñios, pero sea con verdad, *in veritate*, no floxamente cayendo, y leuantãdo. Y esto mismo quiso dezir

Iob. 19. el santo Iob: *Tu autem accinge sicut vir lumbos tuos, & interrogabo te.* Como varon te ciñe cõ fortaleza, sin q̃ se abra algun pequeño resquizio a la vanidad.

La quarta condicion es, que no ha de estar ociosa: *panem ociosa non comedit*, siempre ocupada en obras de manos, y en el interior haziendo actos de contricion, pregunto, por dó le entrò la muerte? Por las manos:

Sapien. c. 1. digalo el libro de la Sabiduria: *Impij manibus, & verbis accersierunt illam.* Quien fueron estos impios, sino nuestros primeros Padres, que por estarse ociosos en el Parayso, con las palabras hablando con el demonio, con las manos estendiendolas a la fruta vedada, llamaron la muerte: Pues por las manos ha de salir la muerte. En este sentido declara san Aponio aquellas

Cant. 5. S. Aponius palabras de los Cantares, *Manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatissimã:* mis manos destilaron mitra, mis dedos la mirra escogida. Dize el Santo, *manus meæ stillauerunt myrrham, idest, opera animæ stillauerunt myrrham, per amaros gemitus compunctionis.* Entrò la muerte por las manos, por ahi ha de salir no estando vn punto ociosas, ni en lo tẽporal, ni en lo espiritual; tomẽ las manos la rueca, la almoadilla de dia, y de noche al diciplina, q̃ ayudada de las lagrimas de los ojos, se va destilãdo poco a poco la mirra de la muerte por los dedos. Estas quatro cosas cõponen a vna virgen, en ser gran sierua de Dios, y la hazen capaz de sus misericordias.

O como se hallaron cõ excelencia en la Reyna del cielo. Lo primero madrugò a buscar a Dios, pues a los tres años se cõsagra en el templo al seruicio del altissimo. Dixo san Gregorio Nazianzeno, comparando a

S. Gre. Nazian. orat. 20. san Basilio, con los Patriarcas, y Iuezes del pueblo de Dios; comparale con Samuel, *& Samuel inter eos qui inuocant nomẽ eius, atq; ante natiuitatẽ donatus,* antes que naciesse ya le auia su madre ofrecido a Dios, que pronostico sacays de ahi? *Et post natiuitatem confestim sacer,* en naciẽdo luego fue santo. Cõ mayor verdad se puede dezir esto de Maria Señora nuestra,

antes

antes que naciesse, ya su madre la tenia ofrecida a Dios, y assi en naciendo la recibe el mundo con palio por Reyna de Angeles, y hombres, y su Magestad como cosa sagrada a los tres años se va al templo a seruir a Dios.

Psal. 68. Dixo Dauid, *& placebit Deo super vitulum nouellum cornua producentem, & vngulas.* Ricardo entiende este lugar de la criatura, que en edad tierna se ofrece a Dios, becerrito que le apũtan los corneçuelos, de los primeros pensamiẽtos que va endereçando a Dios, el vso de la razon, *& vngula,* por las pesuñas se entienden los primeros passos dados en seruicio de tan gran Magestad, y viene con esto *Sanctes Pagni. in Psal. 68.* lo q̃ dize Sãtes Pagnino, *& pulchrior erit Domino, quam bos, quã vitulus cornificãs, & vngulificãs.* Al apuntar los cornezuelos al salir las pesuñas, entonces es quando le agrada mucho. Y si juntamos a lo dicho lo que dize san Remigio, *S. Rem. in Psal. 68.* *placebit Deo super omnia sacrificia legis,* quien puede ser este vecerrito, q̃ ofrecido en holocausto a Dios le agrada mas q̃ todos los sacrificios, sino Maria purissima, q̃ desde el instante de su Concepciõ, le ofrecio todos sus pensamientos, y todos sus passos. O como madrugò esta Señora a buscar à Dios.

La segunda condicion de la muger fuerte es, *considerauit semitas domus suæ.* Considerò las sendas, y caminos de su casa, esto es del hombre interior, por donde camina este entendimiẽto, que rumbos toma esta voluntad, en que se emplea esta memoria, esso es, *considerauit semitas domus suæ.* Pues esto quien lo supo hazer, como esta preciosa niña? pues dize Ricardo della: *Tota vita Mariæ erat quasi quædam extasis, & contemplatio,* toda su vida no era otra cosa sino vna perpetua oracion, y cõtemplacion, vn exercitarse en amar a su Esposo.

La tercera propiedad de la *Eccles. 32.* muger fuerte, *axcinxit fortitudine lumbos suos,* todos los Angeles no llegaron a la pureza desta Señora. Dixo el Sabio, *Eccles. 32.* *Ante tonitrum anteibit corruscatio, & ante verecundiam ibit gratia, & pro reuerentia accedet tibi bona gratia.* En ninguna criatura preuino la gracia a la verguẽça virginal tan anticipadamente, como en esta Señora, pues la tuuo desde el punto de su Concepcion.

Y para que digamos en este caso, la mayor ponderacion de todas, san Ilefonso hablando de *S. Illef.* la honestidad, y virginidad desta Señora, dixo que era virginidad eterna, *cuius virginitas aeterna est.* No quiere dezir lo que

de Santa Ynes, y santa Lucia, se puede dezir, que sus virginidades en el cielo, *à parte post*, seràn eternas, essa no fuera grande alabança, lo que quiso dezir, que la Reyna del cielo, fue tan inclinada a ser pura, hizo tan grande aprecio de la honestidad, que quando no estuuiera confirmada en gracia, y viuiera vna eternidad, si fuera possible en el mundo, por toda vna eternidad fuera Virgen, y amadora de la castidad. Esso es, *O Virgo cuius virginitas aeterna est*, y el, *accinxit fortitudine lumbos suos*, del Sabio.

Cumplio tambien la quarta condicion, q̃ era, *panem ociosum non comedit*. En lo q̃ toca al seruicio del templo, perpetuamẽte esta Señora estaua trabajando para su adorno. En lo espiritual, dize san Buenauentura. *Te solã ò Maria pro sancta Ecclesia solicitam pre omnibus sanctis scimus.* Perpetuamente està solicitando la saluacion de todos. Hagãse pues todos lenguas, assi Angeles, como hõbres, para engrãdecer tan gran Señora. Su Magestad nos alcance gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.* S. Bon. in spec. Vir. cap. 6.



EN LA SOLENIDAD DE LA ENCARNACION DEL HIIO DE DIOS.

Missus est Angelus, &c. Lucæ 1.

PAra efetuar vn misterio tã grãde, como es el de la Encarnacion, quiere Dios, que el embajador sea el Arcangel san Gabriel, por ser Serafin de la suprema Ierarquia, Desta opinion es san Bernardo. S. Ber. Tengole a este mensagero grãde lastima, y juntamente grande embidia, por auer sido escogido para vna embajada de tanta importancia, de q̃ el se precia tanto, que se oluida del nõbre de Serafin y toma el del oficio,

cio, y ministerio que le encargan, llamandose Arcangel, pareciendole que esta es la mayor honra de todas. Por otra parte le tengo lastima, y mazilla: porque las mercedes que en esta ocasion le auian de hazer, auian de ser gracia, y gloria, ni lo vno, ni lo otro puede recebir, està imposibilitado para ello. Por lo qual le quiero suplicar en esta ocasion, ponga el oficio en cabeça de los que aqui estamos, daremos la embaxada a Maria Señora nuestra, el se quedarà con la honra, y nosotros nos lleuaremos la gracia, desta tenemos necessidad. *Aue Maria.*

DISCVRSO I.

QVE EL ALSARSE EL mysterio de la Encarnacion con este blason de grande entre todos los mysterios, es porque se hallan en el quatro soberanias portentosas, que exceden a toda imaginacion humana, y Angelica.

Missus est Angelus Gabriel.

S.Pau.1.ad Timo.c.3. EL Apostol S. Pablo, hablãdo deste misterio de la Encarnacion, dixo assi: *Magnum est pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne.* S. Ambrosio, san Agustin, y san Anselmo, y casi todos los Dotores S. Amb. S. Aug. S.Ansel. sagrados, declaran este lugar a la letra deste misterio. Llamale el Apostol grande, por quatro soberanias que se hallan en el todas releuantes, que le encaraman, y encumbran, sobre toda imaginacion humana, y Angelica.

La primera Soberania.

LA primera soberania, es el parecerse tanto esta generacion, temporal a la eterna, q̃ parece corrieron parejas yguales en grãdeza. Preguntad a los Teologos, q̃ nõbres tiene la segunda persona de la santissima Trinidad, y deziros han, q̃ dos, llamasse Hijo, y Verbo; Hijo porque es de la misma substancia, y essẽcia del Padre, del qual procede todo semejãte a el. *Qui cum sit splendor gloriae, & figura substantiae eius,* dixo san Pablo. S. Pau. ad Heb.c.1. Llamase Verbo, o palabra, porque el modo con que el Padre Eterno le engendrò, fue hablando, y diziendo, y assi los Teologos llaman a la generaciõ, dicion, y al engendrar, dezir, segũ aquello del Psalmo 2. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genui te.* Psal. 2. El Señor me dixo a mi (esto es mi Padre) hablando, y diziendo me engendrò su Hijo natural. Y claro està q̃ el echar la palabra por la boca es hablar, y dezir, a lo qual aludio el Espiritu Santo quãdo dixo, *Ego ex ore altissimi prodiui.* Eccle.c.24.

Y segun esto el entendimiẽto del Padre, tiene tres nombres, ya se llama entendimiẽto, ya vientre, *ex vtero ante luciferũ genui te*, y boca. Llamase entendimiento: porque el Padre en quanto por el entiende, y comprehende su diuina essencia, cõtemplando en ella le produze. Vientre: porque esse es el lugar de las generaciones. Boca: porque el modo con que le engendrò, fue hablando, y diziendo, y el Verbo fue hablado, esto es lo que dixo Tertuliano, lib. Apologetico contra gentes, *Hunc ex Deo prolatum didicimus, & prolatione genitum*. Sabemos que este Verbo es hablado, y que su generacion fue hablar, y dezir.

Psal. 119.

Tertul. lib. Apolog. cõtra gentes.

Y que ay cosa temporal, que se parezca a esta generacion? Sì. La generacion de Christo nuestro Señor, porque si el Padre hablando, y diziendo engendrò al Verbo, tambien la Virgen hablando, y diziendo le concibio. *Dixit autem Maria ad Angelum, fiat mihi secundum Verbũ tuum.* Y en el mismo instante, que pronuncio estas palabras, en esse mismo le hizo hombre; y si para la generacion eterna se presupuso en el Padre el conocimiento comprehensiuo de la essencia, contemplando en ella; assi tambien en la Virgen santissima se presupuso el conocimiento del mysterio, contemplando en el, *cogitabat qualis esset ista salutatio*, pensaua, y repensaua en el mysterio.

Y, si allà *in diuinis*, el Verbo procede increado, acà *in humanis*, Encarnado; si allà *ad intra*, la essencia se comunica a tres personas; acà *ad extra*, vna persona se comunica a dos naturalezas, si *ad intra*, tres personas estan en vna essencia, *ad extra*, dos naturalezas està en vna persona, *si ad intra*, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, son vn Dios; acà *ad extra*, Dios, y hombre, son vn Christo, y porque hagamos vn terno, Dios alma, y cuerpo son vn Christo, y si en la Trinidad se quebrantan tres leyes de la naturaleza, pues vemos que tres personas distintas son vn Dios, que no son tres Dioses: aqui tambien otras tres leyes se quebrantan, pues vemos que vna persona està en dos naturalezas, y la vna, que es la humana, no tiene propia subsistencia, y por el consiguiẽte, subsiste en supuesto ageno. No ven quan parecida es la generacion temporal, con la eterna del Verbo? Luego bien podemos dezir, que esta fue gran soberania.

Segunda Soberania.

LA segunda soberania, que realça mucho este myste-

rio es, el tener el Verbo diuino por centro de su descanso nuestra carne, y assi dixo el Apostol, no sin particular mysterio: *Magnum mysterium pietatis, quod manifestatum est in carne.* Llamò san Zenon al Verbo diuino, *inquilinus cordis paterni.* Dos exposiciones daremos a este dicho, por ser tan agudo, porque admira mucho, que siendo natiuo al Hijo, el pecho del Padre, y auiédo anidado en el por toda vna eternidad, le llame san Zenon, *inquilinus cordis paterni,* que significa el que viue en casa agena.

S. Zen. ser. 2. de gener. Verbi.

La primera exposicion, sucede que a vn Principe le lastiman en el pundonor, y honra, haze vn reto a su quietud, de no comer pan a mãteles, ni dormir en cama regalada, ni gozar del sossiego de su patria, hasta hallar al agressor, constituyendose por peregrino della: assi el Verbo diuino, quando vio que el demonio, pecado, y muerte, auiã perdido el respeto a su Padre, hizo vn reto a su quietud, proponiendo de tener su patria por destierro, y el coraçon del Padre por casa alquilada, hasta vengar la injuria, esso es *inquilinus cordis paterni.*

La segunda exposicion, es tã ardentissimo el amor que el Verbo diuino tiene a nuestra humana naturaleza, que vniendose a nuestra carne, que es lo que dexa dicho el Apostol, *quod manifestatum est in carne,* esto tiene por centro de su quietud, esto por su cielo, y corte celestial, y el imperio de arriba, y pecho del Padre por destierro, y valle de lagrymas; esso es llamarle san Zenõ, *inquilinus cordis paterni.*

Grauemente pondera este amor vn Autor Griego, llamado Nicolao Cabaslo, dize vna cosa digna de ser oyda con atẽcion, que el Verbo diuino se inclinò tanto a vnirse con nuestra carne, que toda la eternidad estuuo como violentado, è inquieto, y que con ser su naturaleza diuina, inmensa, è infinita, era como estrecha, y limitada, para su inclinacion. Brauo dezir por cierto, y notable encarecimiento.

Para declarar este pensamiẽto, quiero que se aduierta, con el Principe de la eloquencia Tulio, que dos cosas son las que manifiestan al amante para con el amado. *Duo sunt quæ amantem produnt, amato benefacere, & cruciata causa eius perpeti,* hazerle bien, y padecer por el, y esto postrero dize es mayor indicio de amor, *& hoc postremũ maius indiciũ est.* Pues el amor diuino, quanto al hazer bien a las criaturas, bastantemẽte se auia

Tullius li. de amicitia.

mostrado criandolas, conseruãdolas, y regalandolas, y haziendolas otros infinitos beneficios, pero quanto à lo que era padecer, que es lo mas, no podia; porque su naturaleza diuina no era capaz de esso. Pues miren el diuino amor lo que hizo, dio vna traça como de su ingenio, que fue juntarse a nuestra naturaleza: para que lo que no pudo en la propia, pudiesse en la agena: y assi quanto a este articulo, mas pudo el diuino amor, en la naturaleza, que tomò, que en la propia que tenia, pues pudo padecer en la nuestra, lo que en la suya no pudo, y desta suerte vino a quietarse, y a descansar el Verbo diuino, pues encarnando, y padeciendo, vino a satisfazer a su inclinacion. Las palabras deste Autor son assi: *Adeò magni nos æstimat Deus, vt cum pro nobis fecisset cuncta, quæ Dei natura patiebatur, non quiesceret diuinus eius amor, sed se ad aliam daret naturam, qua ad idem æquè vteretur, vt quod persuadere non poterat, eo quod Deus esset, ea homo factus posset, & per vtraque sũ domestica, quæ veniens afferebat, tum extranea, quæ assumpserat, carum sibi ad amicitiã suam adiungeret.* Es por ventura pequeña soberania esta, tener Dios por centro nuestra carne.

Nicol. Cabasl. lib. 6. de vi. Christi.

En cõfirmacion de lo dicho, ponderemos las palabras de san Pablo. *Magnum pietatis mysterium, quod manifestatum est in carne.* Pregunto, porque no dixo: *quod manifestatum est in homine*, pues se hizo hombre? La razon, porque en la persona de Christo nuestro Señor ay dos vniones, que las hizo el amor, que llaman los Teologos la hypostatica, que es lo mesmo que personal, vniendose la persona del Verbo, no por gracia, ni por extrinsecas denominaciones, a la naturaleza humana, sino real, y verdaderamente, que fue lo q̃ dixo san Pablo en otro lugar: *In quo inhabitat plenitudo diuinitatis corporaliter.* Notese aquella palabra, *corporaliter*, que quiere dezir la persona del Verbo. Huuo otra vnion entre el cuerpo, y el alma; esta deshizo el odio de los hombres, quitando la vida al Hijo de Dios, quedò sustituyendo el amor, y tremolãdo sus banderas, en la carne, porque la vnion hypostatica, no la pudo deshazer la embidia, y por esso dixo el Apostol, *quod manifestatum est in carne*, y no dixo; *quod manifestatum est in homine*, y san Iuan dixo: *Verbum caro factum est*, y no dixo: *Verbum homo factum est*, porque la vnion entre el cuerpo, y el alma, la auia de deshazer la malicia, quiso el amor diuino, quedarse brillando en la vnion personal, que esta no la pudo deshazer el odio de

S. Paul. ad Colos. c. 2. num. 9.

S. Ioan. c. 1.

de los Principes de Gerusalen, pues aunque murio el Hijo de Dios, quedò la diuinidad vnida al cuerpo, y al alma: es por vẽtura pequeña soberania esta.

TERCERA SOBERANIA, que engrandece el mysterio de la Encarnacion.

NO es pequeña soberania deste soberano mysterio el auer topado el Verbo diuino con tal madre, que sobre sus atributos, parece que le acrecienta nueuos atributos de diuinidad. Esto veremos en vn lugar de san Pablo: en la carta q̃ escriuio a los Colossenses, hablando de la persona del Hijo de Dios, dize vnas palabras, que pienso que son de las mas dificultosas de todas sus Epistolas, en que llama al Hijo de Dios, hijo del amor de su Padre: *Qui eripuit nos de potestate tenebrarũ, & transtulit in Regnum filij dilectionis suæ.* La dificultad està en aquella palabra, *filij dilectionis suæ*, dezir que el Hijo de Dios, es hijo del amor del Padre, esto a caso podrase entẽder en quãto Dios? No. Porque el Verbo procede por el entendimiento, y no por la voluntad, y assi si es hijo del amor del Padre, en quãto Dios, no se ha de llamar Hijo ni Verbo, sino Espiritu Santo, porque esta persona procede por la voluntad.

S. Paul. ad Colos. cap. 1.

La procession del Verbo (como enseñan los Teologos, en primer lugar santo Tomas) antecede todo acto de voluntad, y por el consiguiente, no puede auer alli amor: por lo qual dudo mucho como san Pablo le llama, *filium dilectionis Patris.* Grã dificultad.

Respondese a esta duda (con que de camino responderemos al titulo del discurso) que lo q̃ el Padre Eterno no le pudo dar, por la generacion eterna, haziendole Hijo de su amor, se lo dio por la generaciõ temporal, ayudãdose de la Reyna del Cielo, a quien san Epifanio llamò, *sponsa santissima Trinitatis*, Porque concurrieron todas las tres personas diuinas, con ardentissimo amor, a formar la humanidad del Saluador del mundo, en las entrañas desta Virgen, y por ser este mysterio de la Encarnacion, mysterio que se atribuye al amor, por el queda el Hijo hecho; *Filium dilectionis patris.* Y porque este amor se le da, mediante la Reyna del Cielo, y assi el amor es predicado de la diuinidad, y esse se le dà la Virgen en compañia del Padre dandole la humanidad, en cierto modo podemos dezir, que le dio vn atributo nueuo sobre sus atributos, que el Padre no le pudo dar en la generacion eterna, con que parece q̃ le

S. Epiph. ser. de laud. Virg. M.

le lauanta a ser mas Dios.

Con que quedarà entendido el lugar de san Geronymo, dõde la llama forma de la diuinidad, *si cœlum te vocem, altior es: si matrem gentium, procedis; si formam Dei te apellem, digna existis.* Forma de Dios es la que da ser diuino, y supuesto que la Virgen le dio esse predicado de diuinidad, haziendole hijo del amor del Padre, bien dize Geronymo, que es forma de la diuinidad.

S. Hier. ser. de Assump. V. M.

Y assi ponderando Alberto Magno las palabras del Angel: *Ideoque, quod nascetur ex te sanctum, vocabitur filius Dei*: Dize este Dotor: *vt Deus, sanctus essentialiter, vt homo, sanctus sanctorum: & vt assumptus de Virgine sanctissimus.* Como Dios, essencialmente, y sustancialmente es santo, como hombre, santo de los Santos; como hijo de su Madre, santissimo, que parece que le acrecienta algo, sobre sus atributos, y en rigor esso quiere dezir la palabra: *Ideoq; quod nascetur ex te sanctum, vocabitur filius Dei,* Bien saben los dotos, que aquella palabra, *ideoque*, es causal, y vale tanto como *quia*, que haze este sentido: porque nace de ti, sera santissimo.

Albert. Magn. in illa verba, ideoq; quod nascetur ex te.

LA QVARTA SOBERANIA deste mysterio.

LA quarta soberània, que assi como el Eterno Padre en la generacion eterna, es Padre, y Madre del Verbo: assi Maria Señora nuestra, en la generaciõ temporal, es Madre, y Padre de su Hijo.

Prouemos lo primero, que el Eterno Padre en la generacion eterna, es Padre, y madre del Verbo, quiero dezir, que su gran fecundidad, siendo Padre, haze las vezes de consorte, y compañera con que viene a ser *PATRIMATER*, de su Verbo, Padre Madre. Elegantemente lo dixo Synesio en vn hymno: *Tu Pater, tu Mater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu silentium, naturæ natura facunda.* Y asi vemos que la Iglesia, siẽdo Padre del Verbo, le haze como Madre, *& ex Patre natum ante omnia sæcula, Deum de Deo, lumen de lumine.* Nota aquella palabra, *natum*, nacido de la fecũdidad de su entendimiento, como de vientre.

Synes. hymn. 2.

Y esso suenan aquellas palabras: *Ex vtero ante luciferum genui te*, leyò san Geronymo *de vulua orietur.* Y en el original la voz, *vterus sonat vuluam, vel matricem.* Y asi donde nuestra Vulgata dize, *ex vtero ante luciferum genui te*, Aquila buelue, de

Psal. 109. S. Hier. in Psal. 109.

Aquil. in Psal. 109. *de matrice aurora tibi adolescentiæ tuæ*. Con todo lo dicho se prueua, que el eterno Padre es como *PATRIMATER*, de su Hijo, como Padre, Madre del Verbo.

Pues la soberania de la generacion temporal està, en que fue tan fecunda para Madre de Dios la Reyna del cielo, que pareciendose mucho al Eterno Padre, fue esta Señora, *MATRIPATER*, de su Hijo, Madre Padre de Christo nuestro Señor.

Antes de prouar esta verdad, se aduierta, que no me opogo a la accion soberana del Espiritu Santo: a quien se atribuye la obra de la Encarnacion: pero negamos que es Padre de Christo nuestro Señor, como lo tiene difinido el Concilio Toletano 11. y san Agustin dize lo mesmo, en el libro que intitula la Enquiridion, en la question 38. que esto de ser *MATRIPATER* del Saluador del mundo, en la generacion temporal, solo se atribuye a la Virgen del cielo. *Concil. Tolet. 11. S. Aug. lib. Enchirid. q. 38.*

Lo segundo que se aduierte, que desta verdad, quiso Dios q̃ en lo natural viessemos algunos simbolos. De las abejas dize san Ambrosio en su exameron, que cada vna dellas es *MATRIPATER* de sus hijos, porque no ay entre ellas padres, todas son hebras: pero ha las dado el cielo fecundidad de hembra, y macho: y lo mismo dizẽ muchos Autores graues de los buytres, que no ay entre estas aues machos, cada vna es *MATRIPATER* de sus hijos. Assi lo afirman san Basilio, san Ambrosio, san Isidoro, y Eliano dize: *Vulturum non nasci marem aiunt: sed fœminas omnes generari.* *S. Basil hom. 8. in exa. Ambr. li. 1. exam. c. 20. Isidor lib. 12. Elian. lib. 2. de ani. mal. c. 46.*

Iten, que a la Luna la llamaron los Antiguos, *MATRIPATER* del mundo dezian q̃ no solo produze como hembra, sino como varon tambien, ella lo es todo; por lo qual el Africano Cartagines la llama no Luna, sino Luno, no hembra sino varon, y Plutarco la llama, *MATRIPATER* de los viuientes, *Lunam genitricẽ mundi vocant, naturamque putant ei esse inter marem, & fœminam ambiguam*: con esto la dan mas fecundidad. *Tert. lib. Apolog. c. 15. Plutar. Isido. et Osiride.*

Pues supuesto lo dicho, la Luna de Maria, fue como *MATRIPATER* de su Hijo, por parecerse en todo en la generacion temparal, a la Eterna, en la fecundidad al Eterno Padre, y esto es lo que quiso dezir san Bernardino Senense en aquellas palabras: *Maria accepit à Patre fontanalem fecunditatem ad generandum.* Que parece que el Eterno Padre la prestò su fontanal *S. Bern. Senen. tom. 2 ser. 11.*

tanal

tanal fecundidad, para ser Madre de su Hijo: esta es tan grande, que en el cielo al Padre le haze ser, *PATRIMATER*, de su Verbo, y a la Virgen en tiēpo, *MATRIPATER*, de Christo, pues supuesto que tan gran soberania se halla en la generacion temporal, justo es que este mysterio se alce con titulo de grande entre todos, diga san Pablo: *Magnum pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne.*

DISCVRSO II.

QVE FVERON TAN parientes el Verbo diuino, y Maria Señora nuestra, por la parte de la virginidad, que para que se celebrassen los desposorios en sus purissimas entrañas, fue necessario dispensasse el Eterno Padre, como Sumo Pontifice.

Ad Virginem.

VIene dirigido el mensagero *ad Virginem.* A vna Virgen, a vna Princessa tan grande, que por excelencia se alça con el titulo, y nombre de Virgen: pues veamos porque viene *ad Virginem*. Entre todos los estados del mundo, San Gregorio Niseno dize, que escogio Madre Virgen el Verbo diuino, para cumplir consigo mismo, y con su honra, y para satisfazer al honor, y credito de la naturaleza diuina: porque sino fuera Virgen la que escogio Dios para Madre suya, pudiera hazer ascos, y desdeñarse la naturaleza diuina de jũtarse en vna persona con la naturaleza humana, siendo tan baxa, y tanto mas inferior, y menos noble que ella, quãto va Dios a hombre; pero la excelencia de la virginidad, es virtud tan illustre, que tiene deudo, y parentesco con el mismo Dios en quãto Dios.

S. Grego. Niseno.

Esso sin duda quiso dezir san Cypriano Martyr, libro de habitu Virginis, quando dixo: *Virginitas Dei imago est respondens ad sanctimoniam, & puritatẽ Domini.* Notense estas vltimas palabras, que responde a la santidad, y pureza de Dios, que es como si dixera: la virginidad quando es pura, tiene parentesco con el mismo Dios, en quanto diuino; y assi no tendra porque esquiuarse, ni desdeñarse la naturaleza diuina, de hazer essa jũta en las entrañas de vna Virgen tan deuda, y parienta del Verbo, por la parte de la Virginidad, quanto fue purissima en ella esta virtud, pues casarse vn gran Señor con vna Señora pobre de su misma casa y linage, cada dia sucede, porque en cierto modo el parentesco les haze muy yguales.

S. Cypr. lib. de habitu virgin.

Es

Es pensamiento del gran Basilio, libro de vera virginitate: *Magnum quidem, vt vere dicam, est virginitas incorruptibili Deo hominem similem faciens.* Pues siendo los virgines de la casa, y linage de Dios, y parientes de la santissima Trinidad, como lo dixo expressamente san Pedro en su segunda Epistola Canonica, capitulo 1. *Vt per hæc efficiamini diuinæ consortes naturæ, fugientes eius, quæ in mundo est, concupiscentiæ corruptionem.* O como traduze Erasmo Roterodamo: *Vt per hæc efficerimini diuinæ consortes naturę, si refugeritis à corruptione quę est in mundo per concupiscentiam.* De modo que el conseruarse virgen, es lo mismo que conseruar deudo y parentesco, entre la virginidad de acà baxo, y la naturaleza de Dios.

S. Basil. lib. de vera virgi.

S. Petr. 2. Epist. c. 1.

Transl. Erasm. Roterod.

Y el mesmo san Gregorio Niseno, en el libro de creatione cap. 17. sobre aquellas palabras del Genesis cap. 1. *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,* dize, que esta ymagen consiste en la virginidad. *Tribuit enim Deus huic imagini hanc differentiam maris, & fœminę, quæ iam ad diuinam formam principalē respiceret; sed irrationabili creaturæ propinquare videretur.* Y esso suenan aquellas palabras de los Cantares, en q̄ el Esposo habla con la Esposa llamādola, *fons signatus.* Guillelmo declara assi estas palabras: *Fons signatus sigillo virginitatis perpetuæ habente imaginē sponsi cœlestis ex impressione annulli eius.* Notense aquellas palabras, *sigillo virginitatis habente imaginem sponsi.* De aqui se collige, que la ymagen q̄ Dios puso en nuestros primeros Padres, fue la virginidad, que nos haze parientes de Dios en lo natural, y assi buelue a dezir este Dotor: *Tamdiu sponsi seruat imaginem, quamdiu virginitas sponso custoditur.*

Gen. c. 1.

S. Greg. Nis. lib. de creat. c. 17.

Cant. c. 4.

Guillel.

A proposito pues, de que el Arcangel es embiado, *ad Virginem*, a vna Virgen tan pura, que dixo desta Señora nuestro Padre san Iuan Damaceno: *Maria inuenit gaiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem incolumem seruauerat.* Dos virginidades pone este Santo en la Reyna del cielo, vna de alma, y otra de cuerpo; la de alma que corresponde a la limpia, y pura Concepcion suya, como lo dexamos dicho, porque nunca fue violada su alma con culpa. La segunda virginidad, es la que se compadece en esta prodigiosa Señora con la maternidad, por ser vnica entre todas las mugeres, en razon de que en ninguna criatura se hallaron dos virginidades, sino es en Maria Señora nuestra.

S. Iuan. Damasc. trat. 1. de natiu. Virgin.

Por

Por aqui vino a contraer tan gran parentesco con el Verbo diuino, y con la naturaleza de Dios, que para que se celebrassen estos desposorios entre la naturaleza humana y la diuina en las entrañas desta Señora, fue necessario que el Padre Eterno, vsando de la potestad de su beatitud, como Sumo Pontifice dispensasse entre estas dos naturalezas, para que se hiziessen en estos desposorios. No autoriza este pensamiento menos que san Paplo, hablando deste mysterio de la Encarnacion, en la carta que escriuio a los de Epheso en el capitulo tercero dize estas palabras: *Si tamen auditis dispensationem gratia Dei, quæ data est mihi in vobis, quoniam secundum reuelationem, notum mihi factum est Sacramentum.* Que aqui hable del mysterio de la Encarnacion, es cierto, porque donde dize: *Notum factum est mysterium*, dize el Griego, *mysterium Christi*, y vn Moderno graue, *magnum pietatis Sacramentum.* Dize pues Pablo, que huuo dispensacion de parte de la santissima Trinidad, entre el Verbo, y la Virginidad de Maria Señora nuestra, para que se celebrassen estos desposorios.

S. Paul. ad Eph. cap. 3.

Trans. Græca. Cornel. in Paul. ad Eph. cap. 3.

Cerremos este discurso con aquel lugar de los Cantares, que lo abraça todo: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Introduze el Espiritu Santo en estas palabras a la Esposa, que en este caso es la naturaleza humana, o la Synagoga tan enamorada de su Esposo, que vino a enfermar de puro derretida, y tierna, pide para su salud, que la socorran con flores, *Fulcite me floribus.*

Cant. 2. num. 5.

Dos enfermedades padece el amor, zelos, o ausencia. Esta enfermedad de la Esposa no pudo ser de zelos, que pues estos son carencia de amor, no puede la criatura pedir zelos a Dios, pues a todos nos ama con amor infinito. A esta cuenta, esta enfermedad era de ausencia, el ver que tardasse tãto su Esposo diuino en encarnar. Sepamos pues, que flores son estas que pide para su remedio, quando dize: *Fulcite me floribus?* dize Aponio, que estas flores significan virgines, y almas puras, porque auia determinado el Esposo de no encarnar, hasta que en el mundo huuiesse vna flor, qual era Maria para madre suya, vn Ioseph purissimo, para padre putatiuo, y assi luego que fueron en el mundo estas flores, daua vozes la Esposa diziendo: *Flores apparuerunt in terra nostra*, ya se han visto en nuestra tierra las flores de la marauilla, bien podeys encarnar soberano Esposo. Pues por esso viene

Apon. Cã. c. 2. Ilidem num. 12.

el

el Angel *ad Virginem*, a vna Virgen tan singular, que sin ella no quiere Dios que se remedie el mundo.

No hemos de dexar de dezir vn grãde encarecimiento en fauor de la virginidad de la Reyna del Cielo. Amfiloquio Obispo de Iconia en la homilia que haze de Purificatione virginis, dize, q̃ el matrimonio q̃ es cepa, y origen de adonde salen los hijos; el matrimonio mysterioso de Ioseph, y de Maria, fue vna cepa de adonde fue creciẽdo la flor de la virginidad destos dos desposados cada dia en mas singular belleza. *Est enim coniugium ipsum tanquam planta quadam pulcherrima, ex qua virginitas ipsa nascitur.* De modo que en la region de la muerte de la virginidad, donde ella suele morir, que es el matrimonio; alli se vio mas hermosa la virginidad de Maria, y Ioseph.

Amphilochius Episcop. Iconia hom. de purific. Virg.

Y buelue a dezir este Dotor: *Non enim ex alia re quam ex cõiugio virginitas gignitur.* Como los otros matrimonios naturalmẽte produzen hijos, estos dos desposados fueron tan seraficos en su pureza, que su matrimonio toda su inclinacion era a produzir pureza, y mas pureza, por esso el cielo escoje a esta celestial Virgen para Madre de Dios, y asi viene el mensagero, *ad Virginem*, a vna donzella, que por excelencia se llama la preciosa Virgẽ entre todas. Por esso nuestro Padre san Cyrilo Alexandrino la llamò, *Virginitatis corona.* La que gradua como de canon desta facultad a las demas virgines, en ser de tales para Esposa de su Hijo.

Vbi sup.

DISCVRSO III.

QVE SI LA INFAMIA del proximo gusta nuestro Dios que se oculte, mucho mejor la virtud de la Virginidad, pues es la honra de las mugeres, cuyo ser consiste en ocultarse.

Ingressus Angelus.

Si gusta nuestro Dios, que la infamia, y deshonra de los hombres se oculte, bien cierto es que las margaritas preciosas quales son las virgines, principalmente, si son consagradas a su Magestad, professando el ser esposas suyas, regaladas, y tiernas, gustara que esten siempre encerradas en las conchas de nacar de la clausura. En el Deuteronomio mandaua Dios, que quando castigassen alguno, condenandole a muerte por facinoroso, el mismo dia le quitassen de la horca, o escarpia,

Deut. 21. pia, y le ocultassen. *Non permanebit cadauer eius in ligno, sed in eadem die sepelietur.* De modo que la deshonra no queria que del todo fuesse patente.

En el Exodo se cuenta, que vna de las plagas de Egypto, fueron tinieblas espessissimas: Exo. cap. 10 *Facta sunt tenebræ horribiles in vniuersa terra Egypti tribus diebus, nemo vidit fratrem suum.* Algunos Rabinos dan por razon destas caliginosas tinieblas, que lo traçò Dios assi, porque queria gastigar algunos Gitanos rebeldes, y obstinados, y no quiso que sus vezinos fuessen testigos de su desastre; que hasta por la honra del enemigo mira Dios cuydadosamente.

Por san Mateo nos consta, que hablando el Saluador del S. Matth. cap. 19. mundo con los doze de su Colegio, les dixo, *Sedebitis & vos super sedes duodecim tribus Israel.* Donde podiamos dificultar, si sabia el Señor que Iudas auia de parar en vna horca, y no auia de ocupar vna de aquellas doze sillas, como le da tanta honra? Pues le cuenta entre los doze escogidos, y le señala por premio, y vltimo galardon de sus obras. Dize Eutimio, que esto hizo el Hijo de Dios, porque no le estimassen en menos Euthi. in Mat. c. 19. sus condicipulos, *ne ceteris deterior haberetur,* viendo que su Maestro profetizaua la desdicha de su cayda: fuera de que su Magestad hablò en esta ocasion, segun la presente justicia, que por entonces aquella silla le correspondia, el la perdiò despues por su maldad, y mala correspondencia. Pues si la infamia gusta este Señor que se oculte, mucho mas gustarà que la virginidad viua siempre en lo retirado.

Y assi Tertuliano libro de velandis virginibus, el modo Tert. lib. de veland. virgin. cap. 16. que da para conseruar la virginidad es este: *Indue armaturam pudoris, circumduc vallum verecundiæ, murum sexui tuo strue, qui nec mihi tuos mittat oculos, nec admittat alios.* Aconseja Tertuliano, que el medio mas eficaz, para guardar la virginidad, los pertrechos, y valuartes mas incontrastables, dize este Dotor que son, que la virgen no mire a nadie con sus ojos, ni se dexe ver de los agenos, porque los primeros lances del amor lascíuo estan librados en los ojos. Y assi dixo Clemente Alexandrino: *Qui voluptatem aduersis oculis intuetur, coronat vitam suam.* Clemens Alex. lib. 2. pedagog. Todo es dezirnos, la clausura q̃ la donzella ha de guardar, para conseruar su pureza, porque de la mesma manera, que los salmones en saliendo de la clausura del mar a los rios de agua dulce, alli los pescan; assi es la muger, en saliendo de la amargura

gura de su clausura a la dulçura de la conuersacion, y entretenimiento, alli procura el demonio empiece a perder su honestidad. Y el mismo Tertuliano, libro de velandis virginibus, capitulo tercero dixo: *Omnis publicatio virginis bonæ stupri passio est*, en queriendo ser vista la Virgen es passion de stupro, es señal q̃ la carga la virginidad. O celestial clausura, fūda, y guarda poluo desta preciosa virtud! sin ti a penas ay honestidad hermosa, y cõtigo se assegura este tesoro, y se haze de inestimable valor, y assi en mi opiniõ en tãto es virgẽ, en quanto encerrada, que la q̃ no lo es, sino es por milagro, miente si se vende por tal.

Tertul. lib. de velandis virginibus cap. 3.

Que bien lo ponderò S. Pedro Chrysologo, en el sermon setenta y quatro, diziendo: *Lenocinanter dulcia delictis*, todo lo que es entretenimiento, viene alcagueteãdo la culpa, y en cubriendola debaxo de apariẽcia de dulçura. Y assi dixo Gerson: *Fides, oculus, & castitas, non patiuntur ludum*. No ay burlas, ni con la fè, ni con los ojos, ni con la castidad. Gran decoro se deue a la fè. Pues del ojo dixo Dauid: *Custodi nos Domine, vt pupillam oculi*, como los ojos guardan la pupila de lo poco, y de lo mucho, de la paja, y de la viga: assi Señor guardadnos de todas las ocasiones de las grãdes, y de las pequeñas. Lo mismo se dize de la virginidad, para q̃ se conserue se ha de guardar de toda ocasion, en perpetua clausura, como la perla, q̃ mientras està en la concha de nacar encerrada, tiene sus aumentos, siẽpre va valiẽdo mas, en sacandola de alli, es perla muerta, no crece mas: assi es la virginidad encerrada, en la cõcha de su clausura, es perla viua, tiene sus acrecentamientos de espiritu, y en saliendo de alli es perla muerta.

S. Petr. Chrysol. ser. 74.

Gerson.

Psal. 16. n. 8

San Agustin dificulta, donde estaua Dios antes de hazer el mundo? por espacio de toda la eternidad donde estuuo? Dize el Sãto: *In semetipsum circumscriptus, & conclusus*, Pues vn Dios tan grande, q̃ tiene vnos atributos tan obradores, y tan actiuos, como le sufrio el coraçon estar por tan gran duraciõ, como es vna eternidad dentro de si mismo sin pena, y congoxa? Yo os lo dire, porq̃ tiene su felicidad, y bienauenturãça dentro de si sin riesgo alguno.

S. Aug.

Y es cierto, que en saliendo de si a las criaturas q̃ crio, assi Angeles, como hombres, en ellos murio, quanto al amor, y caridad: porq̃ el pecado da dos heridas, o por mejor dezir causa dos muertes, vna en el alma, q̃ muere a la gracia, y otra en

Dios q̃ muere quãto al amor y caridad. Pues si el mismoDios, en saliendo de su recogimiento a las criaturas (digamoslo assi) halla muchas vezes la muerte en la forma q̃ hemos dicho, que seguridad se puede prometer vna virgen fuera de su clausura.

Y assi el Padre en soledad quiso engẽdrar al Verbo. A que llas palabras de Dauid, *vox Domini concutientis desertum*, san Geronymo, y san Agustin leyeron, *vox Domini faciẽtis parturire desertum*. Llama desierto al entendimiento del Padre, aquel rebalse de perfeciones, naturalmẽte le hizo parir al Verbo su Eterno Hijo, assi lo dize la Iglesia: *& ex Patre natum ante omnia sæcula, Deum de Deo, lumen de lumine.* En soledad quiso darle ser, para enseñarnos, que los mayores bienes estan vinculados a la soledad, y a la clausura.

Ps. 28 n. 8. S. Hier. S. Aug. Es opiniõ de Escoto.

En el Exodo dize la Escritura: *Postulet vir ab amico suo, & mulier à vicina sua vasa argentea, & aurea.* De modo q̃ quando los del pueblo d̃ Dios huuieron de salir de Egypto, mandò Dios que los varones pidiessen a los varones Gitanos, vasos de oro y plata prestados, y las mugeres a las mugeres Gitanas. Y es mucho de aduertir, q̃ dize el Texto, *Postulabis mulier ab hospita sua*, q̃ pidiesse a su huespeda, porque no tuuiesse ocasion la muger de salir de casa. Y los Setenta lo encarecen mas, que dizen, *a contubernali sua.* Que quieren dezir, q̃ pida a la vezina que viuiesse dentro de su mesmo aposento, y durmiessen en vna misma cama, y comiessen en vna misma mesa, si fuesse possible. Todos son encarecimientos para dezirnos, que en saliendo la muger de su clausura, corre gran riesgo su honra, y gran detrimento su virginidad.

Exo. c. 3. *Septuag. interp.*

Que diremos de las que no estan vn punto en casa? cuyo exercicio es açotar calles, rompermantos, gastar chapines, sin perder fiesta alguna, ni entretenimiẽto en que no se hallen, y luego con las desgracias q̃ las suceden, vienen llorando, maldiziẽdo su estrella, al Padre Predicador que las consuele.

Dixo Belengardo: *Improbè Neptunum reprehendit, qui iterum naufragiũ facit*, injustamẽte maldize à Neptuno Dios de las aguas, injustamente maldize el mar, y sus borrascas, quiẽ segunda vez, se buelue a embarcar, *qui iterum naufragium facit*. Porque en la primera vez que corrio borrasca hizo esperiencia de todos sus peligros, y amarguras, si el voluntariamẽte se boluio a embarcar, y segunda

Belengardus.

gunda vez corrio borrasca, que culpa le tiene nadie? Ni Neptuno, ni el mar, ni sus olas, no ay para que reprehenderlas, ni echarlas maldiciones: *Improbè Neptunum reprehendit qui iterum naufragium facit*.

Conseruauanse muchas dozellas en su clausura en seruicio de Dios, embarcaronse en vn amistad peligrosa, corrieron borrasca, perdieron la hõra, vienen llorando al Padre confessor, o predicador, cuentanle su lastima con lagrymas en los ojos, põderan su desastre, piden remedio: aconsejalas q̃ siruan a Dios, que salgan de la ocasion, que cierren la puerta al tal hombre, q̃ se confiessen con dolor, y pues se perdio la honra, procuren q̃ no se pierda el alma. Con este cõsejo van muy consoladas, danle palabra de hazerlo assi: pero como temerarias, dẽtro de pocos dias, se embarcan en la misma ocasion. Lo que de alli resultò, fue despues de auer perdido la hõra, el tal hombre la robò las joyas, y los vestidos, y la dexò burlada, buelue esta tal llorãdo amargas lagrymas, maldiziendo su estrella, y al pũto en q̃ nacio, a contar su perdida al mismo Padre predicador. Bien la pudieramos dezir a esta tal: *Improbè Neptunum reprehendit qui iterũ naufragiũ facit*. Maldiga la liuiana su temeridad, y torpeza, y el no auer guardado clausura, q̃ Neptuno poca culpa tiene de sus desaciertos.

DISCVRSO IIII.

QVE DE NVEVE llenos, o plenitudines de gracia, que el Serafico Padre san Buenauentura pone en la Virgen Maria Señora nuestra, la que importa mucho a los hijos de Adan es la gracia de Gerarquia.

Aue gratia plena.

ENtrò el Archangel S. Gabriel, y saludando a esta gran Señora la dixo: *Aue gratia plena*, Dios te salue la llena de gracia. Muchas cusas dizen los Santos muy singulares, ponderando estas palabras (*Aue gratia plena.*) Pero esta vez hemos de seguir el rũbo del glorioso Padre S. Buenauentura, que la tuuo muy grande en saber engrãdecer a la Reyna del cielo. Ponderando este gran Dotor esta salutaciõ al fin Angelica (*Aue gratia plena*) quiere este Sãto que fuera de otras muchas gracias, de que està llena esta Señora, tẽga nueue llenos, o nueue plenitudines, todas singularissimas. La primera es la que se sigue.

S. Bon. in ſpec. V. c. 7.

Aue gratia plena. Dize ſan Buenauentura; *Benè ergo plena dicitur Maria : plena inquam illuminatione ſapientiæ.* Llena de gracia de iluminacion, que es lo miſmo que gracia de Gerarquia, cuyo empleo es iluminar los inferiores, calentarlos, y feruorizarlos con ardiẽte caridad, para que al paſſo que aſsi iluminados conocen a Dios, a eſſe paſſo le amẽ mas, y mas. Eſte aſſumpto, y eſta plenitud es la que tengo de ſeguir, porque es la que mucho importa a los hijos de Adan, en diziendo breuemente las ocho.

Segunda plenitud de gracia en Maria Señora N.

La ſegunda plenitud de gracia, que pone eſte Seraſico Doctor es vn lleno de gracia, q̃ la haze gracioſa a Dios a eſta Señora, leuantando ſu alma a vn colmo grãde de ſoberanos merecimientos, las palabras del Santo: *Aue gratia plena, hoc eſt, plena inundatione gratiæ.* Y es mucho para notar aquella palabra, *inũdatione*, que haze aluſion a los rios, quando ſalen de madre, y corren con vna impetuoſa auenida, que ſe lleuan todo quanto topan delante, las puentes, las azeñas, las choças, ſacando de quajo los mas empinados arboles, eſta ſe llama inundacion, porque ſe lo arrebata todo, y lo lleua adõde ella va a parar, q̃ es al mar. La gracia de que vamos hablando ſe deriuò de la ſantiſſima Trinidad, y vino corriendo a Maria, y como es gracia de auenida, que eſſo es, *plena inundatione gratiæ*, paſſando por los coros de los Angeles eſta auenida arrebatò todo lo bueno que ay en ellos, la caridad de los Serafines, la ciencia de los Querubines, y aſſi ni mas ni menos todas las propiedades de las demas Gerarquias, y todo ſe rebalsò en Maria, que haziendo el acento breue, es lo miſmo que *maria*, que quiere dezir mares. Eſſo pues es, *Aue gratia plena, hoc eſt, plena inundatione gratiæ*, llena de gracia de inundacion.

S. Bon. vbi ſup.

La tercera plenitud de gracia

La tercera plenitud es, de vna gracia de perſeuerãcia en todas las virtudes, y perfeciones. Que eſto quiſo dezir ſan Pedro Damiano, quãdo hablãdo deſta Señora dixo: *In qua virtutũ conuentus reuerendiſsimum talamum conſecrauit*, conuento de virtudes dixo, llamãdo las virtudes Religioſas. En vn Conuento de Monjas ſuele auer mugeres ſeglares dentro, y Religioſas, con eſta diferencia, que las ſeglares ſalen quando quieren, las Religioſas en entrãdo vna vez no pueden ſalir, en razon de la profeſſion q̃ hazen: las virtudes en noſotros ſon como ſeglares, que entran, y ſa-

S. Petr. Dainia.

y salen en el alma; ya las perdemos, ya las boluemos adquirir: pero en la Reyna del cielo, todas las virtudes fueron Religiosas, que al passo que las adquiria yuan professando en su alma. Esto es, *in qua virtutum conuentus reuerendissimum talamum consecrauit.*

Desta gracia pues de admirable perseuerancia, quiere san Buenauentura que estè llena: *Aue gratia plena, hoc est, possessione bona vitæ.* En este sentido declara el Santo aquellas palabras de Dauid, *Domini est terra, & plenitudo eius:* y aquellas de Esaias: *Aperiatur terra, & germinet Saluatorem.* Desta gracia hablò san Geronymo, quando dixo: *Talibus decebat Virginem oppignerare muneribus, vt esset gratia plena: qua dedit cœlis gloriam.* O soberana gracia de perseuerancia en la Reyna del cielo, que la leuanta sobre todos los coros de los Angeles.

S. Bon. vbi sup.

Psal. 23.

Esai.

Hier. relatus. S. Bon. vbi sup.

Quarta plenitud de gracia en la Reyna del cielo.

La quarta plenitud de gracia, quiere san Buenauentura que sea de vncion de misericordia, y assi dize el Sãto: *Aue gratia plena, hoc est, plena vnctione misericordiæ.* La vngio el Espiritu Santo con todas sus carismas, y dones, que fue lo q̃ dixe san Atanasio; *Spiritus Sãctus descendit in Mariam cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationem diuini principatus adsunt.* Que baxò el Espiritu Santo en Maria, y la vngio con las propiedades que la competen a este Señor por razon de su diuino principado. Estas palabras por ser tan graues las daremos exposicion a satisfacion del desseo en el sermon de la Visitacion, a donde veremos como la Reyna del cielo, comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo.

S. Atanasi.

Tambien podremos dezir que el Espiritu Santo la vngio para ser Sacerdote, pues tuuo esta Señora esta dignidad sacerdotal sin caracter, y assi consagrò a su hijo en sangre, y carne, como lo veremos en el vltimo discurso deste sermõ, declarando aquellas palabras: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

Quinta plenitud de gracia en Maria Señora nuestra.

La quinta plenitud, que pone S. Buenauentura en esta grã Señora, es de vna gracia singular, que haze que se cõpadezcan en ella fecundidad de Madre, con virginidad purissima, y assi dize el Santo: *plena est Maria fecundatione prolis diuinæ*: pero mas claro lo dize vn poquito mas abaxo: *Benè gratia plena, quæ & virginitatis gratiam tenuit, & fecunditatis gloriam acquisiuit.* Esta es gracia tan singular, que fue necessario que en ella mostrasse el Eter-

S. Buena. vbi sup.

S. Ber. Senens. ser. 61

no Padre su gran potencia, como lo dexamos dicho de S. Bernardino Senense, en el segundo discurso de la Expectacion: *Maria accepit à Patre Æterno fontanalem fecunditatem ad generandum.*

La sexta plenitud.

La sexta plenitud de gracia, dize el Santo, que es de vna perfeccion vniuersal, que contiene todas las perfeciones de los Santos: *Maria fuit plena perfectione vniuersalis Ecclesiæ, hoc est in se habuit diuersas, & mirificas perfectiones, & gratias omnium Sanctorum.* Que fue lo q̃ dixo el Eclesiastico hablãdo en persona desta purissima reyna: *Et in plenitudine sanctorum detentio mea.* Declara estas palabras san Bernardino en esta forma: *Merito in plenitudine Sanctorum detentio Mariæ, cui nec defuit fides Patriarcharum, Spiritus Prophetarũ, zelus Apostolorum, cõstãtia Martyrum, sobrietas Confessorum, castitas Virginum, fecunditas coniugatorum, imò nec puritas Angelorum.*

Eccle. 24.

S. Ber. relatus à Bon. vbi sup.

Setima plenitud de gracia.

La setima plenitud quiere san Buenauentura que sea de vna gracia de buena fama, y de vn olor, y fragancia de santidad tan grande, que con el enamoraua la Virgen nuestra Señora a todos aquellos, y aquellas cõ quiẽ hablaua, obligandoles a ser santos: *Cõsiderem⁹ quomodo plena sit Maria respersione odorifera fama.* Deste olor hablò Isaac, quando dixo al echar la bendicion a su hijo Iacob: *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Dizẽ S. Buenauentura: *Ager iste est Maria in qua thesaurus Angelorum, imo totus Dei Patris abscõditus est.* Quiere el Santo q̃ la fragancia, y olor de santidad q̃ vierten, no solamẽte los Angeles, sino tãbien el Padre Eterno derrame, y vierta la serenissima Madre de Dios.

Genes. 27.

S. Bon. vbi supra.

Otaua plenitud de gracia.

La otaua plenitud, quiere S. Buenauentura que sea de gloria de resultãcia, que la que dò en su preciosissima alma desde el punto de su pura y limpia Concepcion dõde vio la essencia diuina, como lo dexamos dicho en nuestro Aduiento, en el sermon de la Concepcion desta purissima Señora. Las palabras de S. Buenauentura son estas: *Consideremus carissimi, quomodo plena est Maria resultatione, siue expresione diuina gloriæ.* A esto aludẽ aquellas palabras del Eclesiastico: *Gloria Domini plenum est opus eius:* sobre las quales palabras dize S. Buenauẽtura, *Anthonomaticè opus Domini mirabile est Maria.* De modo q̃ siẽdo viadora, podemos dezir q̃ era tãta la gloria que en su alma tenia, q̃ era como cõprehensora, q̃ fue lo q̃ dixo san Atanasio *Variegataque* per-

Eccle. 42.

S. Bon. vbi sup.

permanet ad primitias vitę immortalis omniũ viuentium. Notese aquella palabra, *variegataque permanet*, q̃ significa lo mismo q̃ dezir, q̃ tenia el alma vestida y adornada cõ vna librea de varios girones, esto es q̃ era comprehensora, y viadora.

Nona plenitud. La nona plenitud quiere S. Buenauentura que sea de vna gracia de fruició a modo de la que los Santos tienẽ en los cielos. *Consideremus carissimi* (dize el Santo) *quomodo plena sit Maria fruitione lętitię ęternę.* A esto aluden aq̃llas palabras de S. Iuan: *Petite, & accipietis, vt gaudium vestrum plenum sit.* (S. Ioan. c. 16) Si en los Santos se halla gozo cũplido, el qual es hijo del testimonio, de la buena cõciẽcia, mucho mejor le hemos de poner en la Reyna d̃ los Angeles, de modo q̃ cõpita cõ la fruició q̃ tienen los bienauenturados en el cielo. De a donde vino a dezir S. Anselmo, hablãdo con esta Señora. *O fœmina plena, & super plena gratia claritatis, de cuius plenitudinis exũdãtia respersa reuiuiscit omnis creatura.* (S. Ansel. relatus a S. Bonau. vbi sup.)

Pero la plenitud de gracia que mas importò a los hijos de Adã, fue la gracia de Gerarquia, y en este sentido hemos de declarar las palabras del Angel, *Aue gratia plena.* Dios te salue la llena de gracia de Gerarquia. Esta es vna gracia con q̃ la Reyna de los Angeles ilumina a todos los hijos de Adan, para q̃ no yerren el camino del cielo. Lo segũdo, para q̃ conozcan con mayor claridad a la diuina Magestad, de cuyo conocimiento nazca vn amor ardentissimo, que vna, y junte la criatura con el Criador.

Para la inteligencia de lo q̃ vamos diziendo, es necessario aduertir vna dotrina de S. Dionysio Areopagita, hablando de las propiedades de los Serafines: *Nam quod diuinis rebus sempiterno motu, & nunquam lacessente studio inseruiant, ardereq̃, ac celeritate mirabili, ac feruore, perpetui illius, & nunquam cedentis, aut inclinãtis ęterni motus sui, inferiora etiã agmina, ad sui similitudinẽ potentissimè subuehant, illa veluti incẽdentes, atque similem feruoris gratiam exsuscitantes.* (S. Dion. Areopa. de cœlest. hym. c. 7.) De modo que las superiores inteligẽcias tienen tal gracia, que fuera del lumen de gloria, que dio Dios a los Angeles para que le veã, estas sobre essa luz les iluminan, para que mas conozcan a Dios, y mas le amen, abrasandose en su caridad.

Es la Iglesia de acà baxo vn Reyno de los Cielos, que assi la llamò san Mateo: *Simile est Regnum Cœlorum decem virginibus.* (S. Mat. 25.) A donde ay Gerarquias de varios estados de Sãtos, la Rey-

na de los Angeles es elQuerubin, o Serafin, que ilumina, y alumbra a todos los estados de la Iglesia, para que mas conozcan a Dios. Con que quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de san Epifanio, en que la llama a esta Señora, *Che rubin transcendens*; porque penetra con su luz todos los estados de la Iglesia. Y S. Chrysipo la llama fuēte de luz, *Aue fons lucis, illuminans omnem hominē.* Porque de la mesma manera, que vna fuente perene continuamente està manando agua: assi la Virgen es fuente de luz, que perpetuamente està iluminādo a todos los hijos de Adā. Y buelue san Epifanio a dezir: *O Virgo sancta, lucis æterna mater!*

S. Epih. de laud. V. M.

S. Chrysi. de laud. V. M.

Toda esta dotrina cōfirmaremos, y la haremos muy clara, con vn dicho de san Dionysio Areopagita, en vna carta q̃ escriuio a su maestro san Pablo, dize lo que le passò con la Virgen nuestra Señora: *Nisi tua diuina doctrina, me docuisset, ò Deus, hanc verumDeum credidissem, quoniam nulla videri posset maior gloria beatorum; quàm felicitas illa, quam ego tunc felicissimus degustaui.* Como si dixera, si la Fè no me enseñára q̃ estaSeñora no era Dios, yo por tal la tuuiera, porq̃ no es possible que los bienauenturados vengan en conocimiento de Dios, mejor que yo vine, solo con ver, y hablar con tan bellissima Virgen.

S. Diony Areopa. Epist. ad Paul. Apostol.

No tenga nadie esto por encarecimiento de la santidad de MariaSeñora nuestra, sino que como en el cielo, los Angeles, fuera del lūbre de gloria, que les dieron para ver a Dios, los supremos de todos, como son Querubines, y Serafines, iluminan los inferiores, para que mas, y mas conozcan en la vision beatifica de la bondad del altissimo, y al passo que le conocen le amen mas; este modo de iluminar se llama gracia de Gerarquia.

Esta tuuo la Reyna del cielo con excelencia, vna gracia con que iluminaua a todos los estados de la Iglesia, para que conociessen a Dios, y le amassen, con esta gracia iluminò a san Dionysio Areopagita, y le hizo venir en conocimiēto de los mas supremos atributos. Y assi dixo: *Quoniam nulla videri posset maior gloria beatorum; quàm felicitas illa, quam ego tūc felicissimus degustaui.* Con esta gracia ilumina aora desde el cielo todos los estados de la Iglesia, y esta se llama gracia de Gerarquia, de que estaua llena, quando dixo el Angel, *Aue gratia plena Hierarchia.*

Maria llena de gracia de Ierarchia.

DISCVRSO V.

QVE LA VERGVENÇA Virginal en Maria Señora nuestra fue la que calificò, y acrisolò la sangre, de que se formò la humanidad, a que se vnio el Verbo diuino.

Quę cum audisset turbata est.

S. Amb. li. 1. offi. c. 18. SAn Ambrosio, lib. 1. officio rũ capit. 18. dixo: *Verecundia est pudicitiæ comes, cuius societate castitas ipsa tutior est.* Es la verguença la guarda de la castidad, y con quien ella se assegura; porq̃ assi como quando a vna Señora principal la viene a visitar vn Cauallero, y y ella es moça, y hermosa, parece que no se assegura de estar a solas con el, por el riesgo que podria correr su honestidad, y lo que haze para assegurarse es, llamar a vna dueña de honor, de las que ordinariamente la hazen compañia, y la manda que no se quite de la sala, sino que assista, y se halle alli presente lo que durare la visita, porque con su compañia està guardada, y segura su honestidad: esso haze la verguença con la castidad que la acompaña, y assegura, *verecũdia pudicitiæ comes.* Y aquel color de verguẽça, y aquella sangre que sale al rostro en la donzella, quando la habla, o visita algun hombre, es como vna dueña de honor, que sale a hazer presencia, y assegurar la honestidad de aquella donzella *Cuius societate castitas ipsa tutior est.* Y esso es lo que le sucede a la Virgen con el Angel, que la salen las colores de la verguença al rostro, quando la visita, y la habla.

Es la verguença en las mugeres, hija de su recogimiento, en faltando este, falta la verguença, y aun la gracia. No se si se acuerdan de aquella historia de Tamar: antojosela vn dia de salir disfraçada de su casa en busca de su suegro Iudas, que yua a sus ganados, mudò el habito, y assi disfraçada salio al camino, y sentòse en vna encrucijada, por donde auia de passar su suegro, *mutato habitu sedit in biuio itineris*, dize el Texto. Llegò Iudas que yua su camino, y quando la vio, sospechò luego que deuia de ser alguna Ramera, o muger enamorada, *suspicatus est esse meretricẽ*, dize la Escritura. Cierto q̃ parece juyzio temerario y que anduuo aqui Iudas demasiado de arrojado, no sabriamos q̃ le mouio a esta mala sospecha? Luego lo dize el mesmo Texto: *Operuerat enim vultum suũ, ne agnosceretur*, auiase tapado Genes. c. 38.

Tamar

Tamar el roſtro, eſtaua ſentada, y de medio ojo, y por eſſo la tuuo por ramera. Pues aora digo, q̃ no anduuo Iudas muy arrojado. Muger fuera de ſu caſa, y que muda traje, y ſe ſienta en vna encrucijada, no me eſpanto q̃ ſe ſoſpeche della, q̃ era muger deshoneſta, *ſuſpicatus eſt eſſe meretricem.*

Paſsò adelãte el mal? Si paſsò: con eſto le dio ocaſion a Iudas ſu ſuegro, de que la ſolicitaſſe, y la gozaſſe, y deſpues de auer cometido el inceſto, embiola Iudas con vn paſtor ſuyo vn cabrito, que era el precio en que ſe auian concertado: llegò el criado a buſcarla adonde Iudas la auia dexado, y como no la hallaſſe alli, que ya ella ſe auia ydo, preguntò por ella a los vezinos mas cercanos, *vbi eſt mulier quæ ſedebat in biuio?* quiẽ me ſabra dezir q̃ ſe ha hecho vna muger q̃ eſtaua poco ha ſentada en eſta encrucijada.

Y que le reſpondieron ſepamos? Digalo el Texto ſagrado: *Nõ fuit in loco iſto meretrix,* no auemos viſto aqui ninguna muger ramera. O pecador de mi. Eſperad ſeñores, q̃ no os preguntamos tanto como eſſo, eſſo es dezirnos mas de lo q̃ os pedimos, lo q̃ ſe pregunta es, ſi aueys viſto vna muger, q̃ poco ha eſtaua ſentada en eſta encrucijada, *vbi eſt mulier quæ ſedebat in biuio?* Ya os auemos entendido, y lo que reſpondemos es, que no auemos viſto aqui alguna muger ramera, *nõ fuit in loco iſto meretrix.* Y no dize el Texto, que eſto lo reſpondio vno, o dos, ſino todos quantos ſe hallaron alli preſentes: *reſpondentibus cunctis,* todos lo dixeron, porque a todos les parecio, q̃ muger q̃ no guardaua clauſura, y q̃ tomaua tan de aſſiẽto el ſentarſe en los cãtones, que era mala hembra. De modo que quando no huuiera otro inconueniente, del mucho ſalir de caſa, ſino la mala ſoſpecha que dà vna muger de ſi, para que la tengan por liuiana, y poco honeſta, era baſtante, para encerrarſe entre quatro paredes.

Vbi ſup.

San Ambroſio hablando de las recogidas, dize: *Eras virgo in paradiſo Dei, vtique inter flores Eccleſiæ.* Y en ſaliendo de ſu clauſura la buelue a dezir: *De templo Dei facta eſt fanũ immũditiæ, de habitaculo Spiritus Sãcti, tuguriũ diaboli.* Y Tertuliano de la muger que ſale de ſu clauſura dize: *Aut arrogãtia inſoleſcit, aut luxuria negotiatur:* o es arrogante, q̃ como tal quiere ſer viſta, o la impelen ſus paſsiones para ſer liuiana, y deshoneſta. Eſtas no ſe ponen jamas coloradas, y vergõçoſas, porque donde falta clauſura, falta

S. Amb. ad Virg. lapsã c.2.

Tert. lib. de cultu fœminarum.

falta la confusion, y vergueça.

Pero respondamos al titulo deste discurso, q̃ la verguença virginal en Maria Señora N. fue el cōtraste q̃ calificò la sangre, de que se formò la humanidad del Hijo de Dios. *Turbata est.* Lo comũ q̃ ya està dicho, q̃ de la sangre q̃ subio a las mexillas vergonçosas desta Señora, se formò la humanidad que se vnio al Verbo diuino.

Lo que aora acreciento, por extraordinario, qué quiso Dios que aquella sangre subiesse primero al rostro vergonçoso de aquella Señora por no proueer vna plaça tan grande, como ser carne de Dios de improuiso, y sin ensayo alguno, que aun allà en el derecho ay cierto castigo para el Eclesiastico que se ordena de Missa, sin passar por los ordenes sactos de Epistola, y Euangelio, que se intitula la ley *de Clerico per saltum promoto*: porque no quiere Dios que ninguno salte por las barbas, sino que entre por la puerta.

Phil. Hebr. lib. de vita Moys. Y Filon Hebreo nos dize, que antes que Moysen fuesse pastor de hombres, quiso Dios que primero lo fuesse de ouejas: y Dauid para matar Gigantes, le ensayaua Dios, desquijarando Leones. No quiere pues Dios que aquella sangre preciosa, de que se auia de formar su humanidad de improuiso leuantarla a tan gran dignidad, sino que suba primero a socorrer la verguença virginal, que tuuo la Virgen, en la salutacion Angelica.

Notò el gran Tertuliano, que aun en la naturaleza quiso Dios guardar este orden, antes que la fruta llegue al colmo de su sazon, primero veanla los hombres en brotes, luego las hojas, luego la flor, despues el fruto. *Aspice ipsam creaturam, paulatim ad fructum promoueri granum est primo, & de grano frutex oritur, & de fructice arbuscula enititur, deinde rami, &c.* Mira el lugar que va muy a la larga. *Tert. lib. de velan. virg.*

Dexemos las obras de la naturaleza, y acudamos al Criador quando determinò hazerse hombre, que dixo Esaias deste Señor: *Ascendet sicut virgultum coram eo*, que creceria poco a poco, como vn renueuo, ò pimpollo tierno: para llegar aquella preciosa edad de treynta y tres años, en que auia de tener llenas aquellas preciosas venas de sangre, para verter en vna Cruz, quiere primero passar por todas las edades, *ascendit sicut virgultum*, caso que le puso assombro a Tertuliano, que pudiendo de improuiso llegar a la edad de varon, tuuiesse paciencia para subir *Esai. c. 53.*

tan deſpacio, ſupueſto que le traya apretado el deſſeo de morir por el hombre a las aldauadas, que eſte continuo latir daua en ſu coraçon, antepone el crecer poco a poco, para enſeñarnos, que no ſe ha de ſubir de improuiſo a coſas grandes, ſin que precedan enſayos. Repito las palabras de Tertuliano: *Naſci ſe Deus in vtero patitur matris, & expectat natus, adoleſcere ſuſtinet, & adultus non geſtit agnoſci.*

Tert. lib. de patien. c. 3.

Libr. 4. Reg. cap. 3.

Eſte miſmo orden ha querido que ſe guarde en los portentos de la gracia. Para reſucitar mi padre Eliſeo al hijo de la viuda, embio delante ſu donado que le tocaſſe con el baculo. El gran Padre ſan Aguſtin dize, que le tocò con el en el roſtro, y le dio eſpiritu de vida, diole la vida como en bruto, que ſe echaua de ver que el niño la tenia, pero como informe que no auria ojos ni boca, haſta que vino el ſanto Profeta Eliſeo, y ajuſtandoſe con el, le perficionò la vida. Las palabras de Auguſtino: *Miſit pallium ſuper faciem pueri, & penitus non reſurrexit.* Nota, y repara en aquella palabra, *& penitus non reſurrexit.* Luego alguna vida le dio. Aſſi es verdad, pero no toda, haſta que el Profeta ſe la perficionò, porque para coſa tan grande, como es andar los paſſos que ay de la muerte a la vida, no quiere Dios que ſe haga el prodigio de improuiſo.

S. Agu. ſer. 21. Dominic. 5. poſt Trinitatē.

De la miſma manera, la ſangre de que ſe ha de formar el Verbo diuino, no quiere ſu Mageſtad que de improuiſo ſuba eſſa ſangre a tan alta dignidad, tenga primero otro oficio, que ſea ſocorrer las mexillas vergonçoſas del roſtro de Maria, derrameſe eſſa ſangre primero por eſſe roſtro de Serafin, para que ahi haga carabanas, y aprenda como ſe ha de verter por la Cruz, deſde lo alto a lo baxo. Aquellas palabras del Pſalmo 49. *Sacrificium laudis honorificabit me,* ſan Remigio inſinua, que ſe ha de entender del ſacrificio de la ſangre de Chriſto. Las adiciones de la gloſſa ordinaria, y el ſapientiſsimo Lyra, del ſacrificio del Altar, que juntando a lo dicho lo q̃ dize la letra Original: *Sacrificium, quod eſt ſuper faciem honorificabit me.* De modo, que a eſta cuenta, quando la donzella ſe pone colorada de puro vergonçoſa, aquella ſangre de ſus mexillas es vn ſacrificio que ofrece a Dios de honeſtidad, que le eſtima poco menos, que el que ſu Mageſtad ofrecio en la Cruz, o como el que cada dia le ofrecen los ſacerdotes en el Altar.

Pſal. 49. S. Remig. in Pſal. 49. Gloſſa in additionibus. Lyra in Pſal. 49.

Sanctes Pagni. in Psal. 49.

Y porque lo digamos todo. Santes Pagnino buelue del Hebreo: *Qui sacrificauerit cōfessionem honorificabit me.* Que con ponerse la que es virgen vergonçosa en las ocasiones que se ofrecen de perder algo de Dios, està como ofreciendo vn sacrificio de confession, o como confessando la fè que a su esposo deue guardar, diziendo que esta sangre que vierto por mis mexillas, verterè si fuere menester a los filos del cuchillo del tyrano, antes que ser liuiana, ni perjudicar mi honestidad.

S. Bon. in opere contēplation. flore. 5.

Aora quedarà entendido vn famoso, y celebre lugar del Serafico san Buenauentura, dōde dize: *Iesus promotor prouidus materna dignitatis.* De modo que el Hijo de Dios, antes que encarnasse, yua promouiēdo a la que auia de ser su madre de vna dignidad en otra, primero sea concebida sin culpa original, luego vea la essencia diuina esta Señora en esse punto, despues desto sea perfectissima criatura, en entender, en amar, tenga en grado heroyco antes que nazca las virtudes Teologales, de Fè, Esperāça, Caridad, vltimamente la sangre, de que se ha de vestir, quiere que primero tenga oficio de socorrer la verguença virginal, en las mexillas de Maria. Esso pues es, *Iesus promotor prouidus materna dignitatis.*

S. Petr. Chrys.

Confirmo este dicho, con otro de san Pedro Crysologo, en que llamò a esta Señora, *collegium sanctitatis*, aludiendo algunos colegiales, que por no auer plaça que darles, se quedan entretenidos en el Colegio. Fuela leuantando el Hijo de Dios a su Madre de vna dignidad en otra; hasta subir a la mas suprema, que es la de Madre de Dios, en llegando aqui no ay dignidad mayor a que poder promouerla, quedese en el Colegio de santidad, porque despues desto no ay plaça que darla.

Y para mayor verdad, de q̃ la sangre de que se formò la humanidad, quiso el Hijo de Dios que primero subiesse al rostro de Maria a socorrer la verguença para que alli se calificasse. Vso es de la Iglesia tocar a las oraciones al anochecer, porque se tiene por cierto, que entonces el Angel entrò con la Salutacion: a esta cuenta auia de nacer el Hijo de Dios al anochecer, en razō de que fueron nueue meses perfetissimos, y cabales, sin auer vna ora mas ni menos, por ser Christo perfetissimo varon, concebido por obra de Espiritu Sāto, su parto perfetissimo.

Pues

Pues supuesto lo dicho si el Angel saludò al anochecer, como nacio este Señor al hilo de la media noche, como lo dize el libro de la Sabiduria?

El caso es, q̃ el Angel estuuo entreteniendo a la Reyna del cielo con coloquios celestiales, desde el tiempo q̃ la saludò, que fue al anochecer, hasta la media noche, q̃ todo aq̃l tiempo fue necessario para q̃ la sangre que subio a socorrer la verguença de las mexillas virginales, baxasse a su lugar, tardò hasta el punto de la media noche, en aquel punto fue quando dio el consentimiento diziendo, *Ecce ancilla Domini*, y al punto Encarnò el Verbo diuino, formando su humanidad en compañia del Padre, y del Espiritu Santo, de aquella preciosa sangre.

DISCVRSO VI.

QVE LA PRVEVA DE auer llegado vn alma a la cumbre de vna gran perfecion, es que temia lo que no tiene que temer.

Ne timeas Maria.

CONsiderando el Angel a la Virgen nuestra Señora turbada, la dixo: *Ne timeas Maria*, no temays Señora. Es mucho de ponderar este temor, porque supuesto que dixo san Iuan, *perfecta caritas foras mittit timorem*, si tenia perfeta caridad, y el amor en grado heroyco, como temia? Responde Fulgencio: *Timuit illo timore, quem non ad timorem, sed ad amorem habere consueuit; timet ergo, non timido amore, sed casto; non enim timet formidine criminis, sed robore puritatis, & formitate virtutis.* Temio con vn temor no de sierua, sino de esposa querida, y regalada, no fue temor de culpa que pudo tener, *sed robore puritatis, & firmitate virtutis.* Es vn temor, que aun del bien se recata, el qual no teme la realidad de aquello que la puede apartar de su Esposo, sino aun la sombra.

S.Ioan. 1.4.

Fulgentius.

Dixo el Esposo hablando con su Esposa: *Oculi tui columbarum.* San Cyrilo ponderando este fauor, dize assi: *In ijs enim sponsa describitur pulchritudo*, en este requiebro dize el Santo, que quiso el Esposo cifrar toda la belleza de la Esposa, en que sus ojos se parezcan a los de la paloma. Da luego la razon, porque hizo epilogo de su hermosura, en este requiebro: *Ferum hoc genus auis, cũ ad aquas venerit, quia ibi solet accipitris insidias pati.* Es cierto, que a donde van à beuer las palo-

Cant. c. 1.
S.Cyril. lib. 3. in Leuit.

palomas, estan puestas en asse-
chança los gauilanes, aues de
rapiña, para ofenderlas. *Venientem desuper inimicum, volãtis vmbra, in aquis inspecta, deprehendere, & oculorum perspicacia, fraudem periculi imminentis euadere.* De modo que en el
agua como en espejo de la som
bra de su enemigo, y apresura-
damente huye del peligro. De
modo que no solamente te-
me la realidad, sino la sombra:
y en esto cõsiste su mayor per-
fecion, que vn alma que suma-
mente dessea agradar a Dios,
todo lo ha de temer.

Aora quedara entẽdido, por-
q̃ Christo nuestro Señor se cõ-
S. Mat. 23. parò por S. Mateo a la gallina: *Ierusalẽ, Ierusalem, quoties volui congregare filios tuos sub alas, & noluisti.* Comparase a la ga-
llina, porque esta aue mas la
espanta la sombra del milano,
que el mismo enemigo: tal vez
buela tan alto, q̃ frisa con las
nubes, hiere con la sombra en
sus hijuelos, es ocasion q̃ se põ-
ga como vn grifo atronãdo cõ
cacareos el parage donde està.
Que teme esta auecica, pues tã
lexos està el enemigo? La som-
bra. Cõpararse el Hijo de Dios
a la gallina, fue enseñarnos, q̃
los verdaderos imitadores su-
yos, no han de guardar a temer
Pacomius in regula. el mal, sino la sombra del mal.
Pacomio hablãdo deste per-
feto temor dize, q̃ enseñan al
alma mas de cien mil maes-
tros, y Pedagogos: *Super decem millia pædagogorum, magistrorumque doctrinam timor Domini per cogitationes eiusmodi nos erudiet, prudẽtesq́; custodiet.*
Quiẽ la enseñò a la Reyna del
cielo tan gran clausura, tan fer
uorosa oracion, tan singular a-
precio de su virginidad, a ser
tan recatada, q̃ vn Angel la tur-
ba, y la llena de pauor? Enseño-
la el temor filial, que este quã-
do es hijo de vn ardentissimo
amor de esposa, enseña mas
que diez mil maestros.

Que diremos de los que no
tienen, ni aun temor de sier-
uos? quando este falta, impedi-
da està la saluacion. San Lucas S. Luc. 23
nos propone a vn ladrõ sin te-
mor, que no le bastarõ las pri-
micias de la Pasion, los fauo-
res fogosos, y ansias de aquella
preciosa sangre del Saluador
del mundo, en aq̃lla ocasion
tan codiciosa de saluar, ni los
ruegos de la Reyna del cielo,
que desde el pie de la Cruz le
exortaua se quisiesse saluar, ni
la predicacion de su cõpañero
q̃ le dixo, *nec tu times Deum*, q̃ S. Chrysost. hom. de cæco nato.
en siendo ladron, y sin temor,
nada le bastarà. Aduertencia es
esta de san Chrysostomo en la
Homilia de *cæco nato*.

La hija mayor de Loth, fue
incestuosa cõ el padre, y al hijo
que

que nacio de aquel incesto, puso por nombre Moab, que segun S. Geronymo *quæstionibus Hebraicis*, quiere dezir, *genitus ex Patre*. Pregunto, como no se auergonçò esta muger de poner tal nombre a su hijo? Yo lo dire, perdio el temor quando durmio con su padre, y fue incestuosa con el, que mucho perdiesse la verguença al tiempo que puso nombre al hijo.

Gene. 19. Hieron. quæstio.

Del Genesis consta, dio Dios de plaço al mundo ciento y veynte años, despues de los quales determinò a negarle con vn diluuio vniuersal: del mismo Texto consta, que a los cien años le anegò, quitando los veynte. Da la razon san Basilio Magno en su Exameron, diziendo que se juntaron muchas gentes a ver fabricar el arca, y que preguntaron a Noe, para que se fabricaua vna maquina tan grande, el respôdia, para que se saluassen en ella las personas que Dios fuesse seruido se saluassen en vn diluuio vniuersal que auia de suceder, dize san Basilio que temieron todos hasta los cien años, y que cumplidos estos, faltò el temor, luego al punto no quiso Dios aguardar vn dia mas: quitò veynte años de lo prometido, rompio por su lôganimidad, y por su espera, y anegò el mundo. *Defecit timor, defecit misericordia*, faltò el temor, faltò la misericordia.

Genes. 8.

S. Basi. in Exa.

Pero lo que pone admiracion, en confirmacion de todo lo dicho, que hablando de la persona de Christo nuestro Señor, Esaias dixo: *Requiescet super eum Spiritus Domini, Spiritus sapientiæ, & intellectus, Spiritus consilij*: y luego dize, *& repleuit eum spiritus timoris*, le llenò de vn espiritu de temor. Sobre las quales palabras, dize Guillelmo Parisiése, que le parecio al Hijo de Dios, sino tuuiera este espiritu de temor, le faltaua el lleno a su ser, y estando todo ocupado con sus soberanos atributos, todos se rêpujaron, los vnos a los otros, para dar lugar al temor, no obstante que no tenia que temer, quié no podia desagradar a su padre, ni caer en alguna imperfecion, se quiere llenar desta virtud, *repleuit eum spiritus timoris*. De adonde se colige q̃ sin ella, no ay agradar a Dios perfetamente. De la pasta deste temor fue el temor que tuuo la Reyna de los Angeles, quando la dixo el Angel, *ne timeas Maria*. Temia esta Señora lo que no tenia que temer, que es la mayor prueua de auer llegado vna alma a la cumbre de vna gran perfecion.

Esaias c. 11.

Guillel. Parisien. li. de mori. tractatu de timore.

DIS-

DISCVRSO VII.

QVE TRES AMORES en Dios anduuieron en competencia, sobre fauorecer al hombre, y que en la Concepcion confirmaron en gracia a Maria, Señora nuestra, y en la Encarnacion en gloria.

Ps.110.n.2. DIxo Dauid: *Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius.* Son grandes las obras de Dios, exquisitas en sus voluntades. Pues pregunto, este Señor tuuo mas de vna voluntad con que amò al hombre? Si. Todo el es vn agregado de muchos amores, vn amontonamiento de muchas volũtades, todas para hazerle bien: *Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius.*

Pero entre estos amores, hallamos tres mas singulares, que en competencia, y a porfia obraron por fauorecer al hombre. El primero es el amor que le sacò del seno del Padre, y le vestio de carne en las entrañas de la Virgen. El segundo el que le Sacramentò. El tercero, el que le puso en la Cruz. Vamos a qual destos tres deuemos mas.

Mucho deuemos al que le hizo Encarnar, por ser este mysterio el principio de nuestras mayores dichas, como lo dixo el Eclesiastico. *Radix sapientiæ cui reuelata est, astutias illius quis agnouit, multiplicationem ingressus illius quis intellexit?* Eccles.c.1. A quien ha reuelado Dios la rayz de su sabiduria, como si dixera, quien jamas dio fondo a su profundo saber? Nadie. Passa adelante, y dize: *Astutias illius quis agnouit?* quien dio alcance a sus astucias, como lo notò Tertuliano, Tertul. Exod.c.7. pues hizo guerra al cõtumaz, y duro Faraon, *in tuba, & lancea,* con trompetas, y lanças, habla de la plaga de los mosquitos, que quando hizieron guerra al Rey rebelde, cada vno lleuaua vna trompeta para aturdirle, y vna lança para lastimarle, que es el zumbido que consigo lleua el mosquito, parece que con el, como cõ vn clarin, haze reseña para acometer al enemigo, con la lãça de su pico, con esta astucia tan debil, con estos soldados tan flacos, dio la guerra a Faraon. Esto es lo que quiso dezir Tertuliano, que le acometio, *in tuba, & lancea,* y lo que dize el Eclesiastico, *astutias illius quis agnouit?*

Pero lo que haze a mi proposito es, *multiplicationem ingressus illius quis intellexit?* Las muchas entradas que ha hecho

cho en el mundo, vnas de justicia, y otras de misericordia; todas las del viejo Testamento, fueron entradas de rigor; entrò en el Parayso, fue para castigar a Adan, y darle sentencia, que en el sudor de su rostro comeria su pan. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*, a la muger, *in dolore paries filios.*

Gen.3.

Entrò en el arca, fue para cerrar a Noe, y lleuarse las llaues, rompiendo las cataratas del cielo, y anegando. Entrò en Sodoma, fue para pegarla fuego. Y deste modo quantas entradas hizo en la vieja ley, fueron de justicia.

Gen.19.

No fue assi en la ley Euangelica en virtud de la primera, que fue entrar en las entrañas de Maria; todas fueron de misericordia; entrò en casa de Simon Leproso, fue para justificar vna pecadora; entrò en casa del Arquisinagogo, para resucitar a su hija. En el Hospital que estaua junto al Templo, fue para sanar vn paralitico, enfermo de treynta y ocho años de dolencia: entra en casa de Marta para resucitar al hermano. *Multiplicationes ingressus illius, quis intellexit?* Las muchas entradas que ha hecho este Señor todas de misericordia en esta ley Euangelica, en virtud de la primera, que fue entrar en el vientre de Maria. Mucho deuemos al amor que le hizo Encarnar, pues fue principio de nuestras mayores felicidades, y nos dio la mano para leuantarnos a superiores premios.

Luc.7.

S. Ioan.c.5.

S. Ioan.c.11 nu.44.

Mucho al que le Sacramentò, pues este amor hizo mucho por el hombre, que hizo? Yo lo dire, que Christo fuesse de cada vno en particular, el que le encarnò hizo fuesse de todos por mayor, vniendole a toda la naturaleza, el que le Sacramentò a todos los indiuiduos de la especie. Notolo mi Padre san Cyrilo Alexandrino, y dize el Santo, que este fauor fue figurado en el modo, con que se comia el Cordero. *Impartibiliter, quoniam in vna domo, atque familia vnus in omnibus agnus inueniabatur.* Y donde nuestra Vulgata dize, *dilectus meus mihi*, dize otra letra, *dilectus meus, est meus.* Verificase en el Sacramento del Altar, que aqui es de cada vno todo, y con cada vno se vne, alimentandole para hazerle Dios, o por lo menos endiosarle.

S. Cyril. Alexan. li. 11. in Ioã. c. 32. Exo. 12.

Cantic. c. 2. num. 16.

Que bien lo ponderò Fortunato Pitauiense. *Omnes reuerēter sumamus, quia cum ipse vita nostra sit, à nutrimento nostro peregrinos nos facimus, si ad Eucharistiã tardi accedamus*, nota aquella

Fortun. Pita. oratio. Dominica.

aquella palabra, *a nutrimẽto nostro peregrinos nos facimus*, en apartandonos deste mãjar, nos hazemos peregrinos del cielo, porque en el lo tenemos todo.

S.Aug. de subst.& dilectio.amoris,c.3. Con quanta dulçura lo põderò san Agustin. *Suge, o apicula, suge, suge, & viue dulcoris tui in enarrabilem suauitatẽ immergere, & replere; quia ille deficere nescit, si tu non incipias fastidire. Adhære, ergo, & inhære, sume, & fruere, si sempiternus gustus fuerit, sempiterna quoque beatitudo erit.* Vn Angel auia de declarar estas palabras, para no agrauiarlas: Auecita toma los pechos de aquel Dios Sacramentado, beue aquella sangre, que si con santa disposiciõ llegas, gustara tu alma vna dulcedumbre, que no ay lengua para ponderarla: çabuellate en aquel misterio, y bañaraste por todas partes de Dios, si tu no te cansas de llegarte, fuẽte es perenne de dulçuras, este diuino Sacramento; si hasta el fin del mundo estuuieras comulgando, con deuocion, y aprecio de tan gran mysterio, hasta la fin del mũdo, hallarás en ella dulçura de la gloria.

Digamos otro mayor encarecimiento, Christo dixo a sus S.Mat.c.26 dicipulos, *Ite in ciuitatem ad quendam, magister dicit, tempus meum prope est, apud te facio Pascha cum discipulis meis.* Porque no le dio nombre a este hombre en cuya casa se determinò celebrar la Pasqua; nombre tenia, y no se le da, antes dize, *ad quendam.* S.Hilario dize, que auia de comulgar este hombre con Christo en la institucion del santissimo Sacramento, y solo en profecia, porque auia de comulgar, no le dan nombre, porque realça este Sacramento tanto, que no se sabe q̃ nombre se le deua dar a quien le recibe. S.Hil. Cano. 30. in Mat.c.26.

Esto lo veremos en el Apocalipsi. *Vincẽti dabo manna abscõditũ, & dabo illi calculũ cãdidũ, & in calculo nomen nouũ scriptum, quod nemo scit, nisi qui accipit.* S. Geronymo, este *calculus*, es el mysterio del Altar, el qual al q̃ le recibe, se le da vn nõbre nueuo, q̃ nadie le puede expressar: por tãto a aquel hõbre q̃ auia de comulgar, no le dan nombre, digase, *ite ad quẽdam*, mucho deuemos al amor que le Sacramentò. Apoc.c.2. S. Hier. epis.143.

Y mucho deuemos al tercero q̃ le puso en vna cruz, porq̃ importára poco el auer encarnado, y Sacramentadose, sino muriera. Muchas mandas hizo Dios en el Testamento viejo a su Pueblo, todas se desuanecieron como humo, porque no murio el Testador, como lo dixo S. Pablo. *Vbi enim testamentum est, mors necesse est* S. Paul ad Heb.c.9.

 inter-

intercedat testatoris. La muerte del testador haze validas las mandas; no murio Dios en el viejo Testamento, todas sus mādas fuerō nulas, las de este nueuo todas estables; porque murio el testador, que esso suenan las palabras de la consagracion del caliz: *Hic est calix sanguinis mei noui, & aeterni Testamenti.* Sangre de nueuo, y eterno Testamēto duraran sus mādas perpetuamente, porque murio el testador, luego mucho deuemos al amor que le puso en la Cruz.

Eccles. in Missa.

Pero lleua se el lauro, y la palma el que le hizo encarnar, pues este fue el primero de nuestra mayor felicidad. Y assi la Esposa no le pide mas de encarnado: *Quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foras, & deosculer te*. Porque sabe q̄ a esse mysterio se hā de seguir los demas, como en vna fiesta de toros, tienen todos noticia, q̄ vn Cauallero ha escogido vn toro negro, para darle lāçada, todos dizen en la fiesta, ò si saliesse el toro negro, no dessean otra cosa; porque saben que al salir se ha de seguir la lançada, que ha de ser el regozijo de la fiesta: Assi la Esposa no le pide mas que encarnado, fuera del trono de Magestad, acà fuera entre los hombres, vestidos de carne, porque sabia que a esse mysterio se auia de seguir el ponerle en vna Cruz, y darle lançada, q̄ ha de ser el consuelo, y alegria del mundo. Luego mucho deuemos al amor q̄ le encarnò. *Spiritus Sāctus superueniet in te.* A este soberano Espiritu, a este amor que le vistio de carne, deuemos mucho, a quien deuemos mostrarnos muy agradecidos.

Cant. c. 8.

Aquella fabulita, que de las mentiras de los antiguos podemos sacar nuestras verdades, dizen que el amor tirò a vn coraçon duro, para enamorarle, pero estaua tan armado de contumacia, que todas las flechas resistia, sin poder herirle con ninguna, hasta que el mismo amor, despues de auer gastado todas sus flechas, en esta pretension, visto que no podia salir con ella, a si mismo se puso por flecha, con que vino a herir, y a enamorar aquel duro coraçon, que tan empedernido estaua.

Assi la Magestad de Dios procurò disparar muchas flechas de amor, para enamorar al mundo, hallandole duro, y rebelde, hizo saeta de su mismo hijo, y con el le flechò, con que le vino a obligar, a enamorar, y a rendir, que fue lo que dixo Esaias: *Posuit me quasi sagittam electam, in faretra sua abscondit me.* La Glossa interlinial Esai. c. 49.

Glossa interlin.

nial dize: *In carne abscondit me*, clauòle en las entrañas de Maria, con que el mundo quedò flechado, y muy enamorado de Dios, por tan gran beneficio.

Pero reparemos en aquella palabra: *& virtus altissimi obũbrauit*. Por esta palabra, *obumbratio*. Dize S. Gregorio Magno, que se entiende el mysterio de la Encarnacion, Dios humanado. *Per obũbrationis enim vocabulum, incarnãdi Dei vtraque natura significatur; vmbra enim à lumine formatur, & corpore.* La sombra se forma de la luz, y del cuerpo; Dios todo es luz, la naturaleza humana, cuerpo opaco; ni Dios por si podia formar la sombra, porq̃ todo era luz; ni la naturaleza humana, porque todo era cuerpo; juntaronse, y resultò la sombra, que es el mysterio de la Encarnacion.

S.Greg. Magn. lib. 18. moraliũ

ElDotor Angelico santo Tomas cõfirma esta dotrina, porque declarando aquella palabra: *Et virtus altissimi obumbrauit tibi*, Dize: *Corpus in te humanitatis accipiet incorporeũ lumen diuinitatis.*

S.Thom. cathen. in Luc. cap. 1.

Acábo de responder al titulo del discurso, de que Maria Señora nuestra fue confirmada en gracia, luego al punto que fue preseruada en su Concepcion, y en gloria en la Encarnacion del Verbo, ambas a dos cosas prouaremos con vn lugar del glorioso san Ilefonso en el libro q̃ haze contra Disputantes de perpetua Virginitate, que està en el libro otauo de la Biblioteca de los Padres antiguos, dize assi: *Beata Virgo Maria, si non in matris vtero sanctificata fuisset, eius natiuitas celebranda non esset, nunc autem quia authoritate totius Ecclesiæ veneratur, constat eam ab originali peccato immunẽ fuisse.* Aquella palabra, *sanctificata*, es lo mesmo que *post preseruationem conseruata*.

Lib. contra disputantes de perpetua virgini. vt tom. 8. Biblot.

Y no es quien menos engrãdece la pura Concepcion desta Señora, el Angelico Dotor santo Tomas, pues afirma en algunos lugares, fue concebida sin culpa original, primo sententiarum, distin. 44. art. 2. dize assi. *Puritas intenditur per recessum à contrario, & ideo potest aliquod creatum inueniri, quo nihil purius esse potest in rebus creatis, sine vlla contagione peccati, & talis fuit puritas beatæ Virginis, quę à peccato originali, & actuali, fuit immunis.*

S.Thom. 1. senten. dist. 44. art. 2.

Y el mismo Santo, y Angelico Dotor en la Exposiciõ del *Aue Maria*, dize hablãdo desta gran Señora: *Ipsa purissima fuit, quantum ad omnem maculam, quia nec originale, neq; mortale, nec veniale peccatum incur-*

rit. Agrauia a este gran Dotor qualquiera persona que presumiere del, y de su celestial dotrina, q̃ pudo imaginar otra cosa de la purissima Concepcion de la Reyna del Cielo.

Y porque aqui sobre la euidencia passo a lo que pudiera tener alguna dificultad, que es el auer sido confirmada en gloria, en la Encarnacion del Verbo, tambien lo tengo por cosa clara, y euidente, afirmalo el Serafico Dotor san Bernardino Senense, en el tomo 2. ser. 51. & tomo 4. serm. 36. *Vidit in contemplando Deum, & cuncta creata plusquam Paulus raptus in cœlum; quia si essent tot Pauli, quot creaturæ, non attingeret suum cōtemplari, nam Paulus fuit vas electionis, Maria verò vas diuinitatis*. Por reuerencia de Dios te pido, que ponderes aquellas palabras: *Quia si essent tot Pauli, quot creaturæ, non attingerent suum contemplari*. Quando huuiera tātos Pablos, como criaturas Dios ha criado, y Dios les arrebatára hasta el tercero cielo, y alli vieran la diuina essencia, no vieran tanto de Dios, como Maria Señora nuestra, aun siendo viadora. Concluye el Santo diziendo: *Nam Paulus fuit vas electionis, Maria verò vas diuinitatis*. Pues siẽdo vaso de la diuinidad, q̃ vaso ay q̃ no se le pegue algo del liquor que le echan, lo q̃ se le pegò a esta Señora, que la diuinidad en el alma la siruio de lāpara, y siendo viadora, fue siempre comprehensora.

S. Ber. Senẽ. to. 2. ser. 51. & to. 4. serm. 36.

Esta dotrina dexamos dicha en el quarto discurso deste sermon, con vn lugar de san Atanasio, en que dize de la Virgen nuestra Señora, *variegataque permanet*: tenia el alma vestida de librea, esto es siendo viadora era comprehensora. Lo mismo dize san Geronymo, san Efren, el Sapiẽtissimo Gerson: *Conuersabatur cum Senatoribus cœli intra curiam Paradisi, sub Spiritus Sancti disciplina, & magisterio totius Trinitatis*. Nota aquella palabra: *conuersabatur cum Senatoribus cœli*, que viuiendo acà en este valle de lagrymas era comprehensora, viuiendo con los Angeles en el cielo. Todo esto se deuia a vna Mageſtad tan suprema, que es cierto, que quien la leuantò a ser Madre de Dios, la dio quāto pudo.

S. Atha.

S. Hier. S. Ephr. Sapient. Gerson.

DISCVRSO VIII.

QVE PARA RECEBIR a Dios, son menester dispociciones de Dios; y de lo mal que algunos se disponen para este bien tan grande.

Spi-

Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi.

EN estas palabras, *Spiritus Sãctus superuenit in te*, nos enseña el Euangelista san Lucas, que es tan gran cosa recebir a Dios, que son necessarias disposiciones del mismo Dios, o por lo menos disposiciones con Dios. Para que la Virgen reciba el Verbo, segunda persona de la santissima Trinidad, es necessario q̃ haga la disposicion la tercera persona que es el Espiritu Santo, *Spiritus Sanctus superueniet in te.* S. Luc. c. 10

San Lucas dize, que el Saluador del mundo embiò a sus Dicipulos a todas aquellas Ciudades donde auia de yr su Magestad, hizo la disposicion, para recebirse mediante sus Dicipulos: *Misit illos binos in omnem ciuitatem, & locum quo ipse erat venturus.* De modo que el mismo Dios haze la disposicion para recebirse a si porque es tan gran cosa el recebir a Dios, que son necessarias disposiciones de Dios.

Para dar a los Dicipulos Christo nuestro Señor el Espiritu Santo, su Magestad hizo la disposicion: *Insufflauit in eos dicens: accipite Spiritum Sanctum.* Alentò en ellos disponiẽdoles con el aliento, y haziendo vazio, para que recibiessen el Espiritu Santo, donde nos enseñan, que para recebir a Dios, son necessarias disposiciones de Dios, o por lo menos disposiciones con Dios. S. Ioan. 21.

En el Apocalypsi se llama el Hijo de Dios, *Agnus occissus ab origine mundi.* Porque en todos los sacrificios desde el principio del mundo fue muriendo figuratiuamente, disponiendose en ellos para morir despues en la Cruz, de modo que nos enseña, que para cosas grandes son necessarias disposiciones de grandes. Que de siglos, en que tiempo tan prolongado, quiso morir en el Cordero matutino, y vespertino, la tortola desplumada, el capro emissario, la vaca bermeja, y todos los demas sacrificios, desde Abel fueron cruzes figuratiuas, en que ensayaua su muerte de Cruz. Esso pues es el llamarle S. Iuan: *Agnus occissus ab origine mũdi.* Y no cõtento con esto, al tiempo de ofrecer holocausto en el Caluario a su Padre Eterno, despues de tantas disposiciones, quiso que el Espiritu Santo le ofreciesse, q̃ fue lo que dixo S. Pablo *Qui per Spiritum Sãctum se ipsum obtulit.* Apocal. c. 13. num. 8. S. Paul. ad Hebr. c. 9. num. 14.

O que confusion tan grãde, aunque hagamos vn breue parentesis, para muchos Sacerdo-

tes, que sin disposicion van al Altar a ofrecer el sacrificio de la Missa, como si fueran a la mesa de algun jardin, echādose la Casulla en la sacristia, como si se echáran alguna marlota, para yr a jugar cañas.

Quien no ha reparado en las muchas prueuas que hizo Isaac de Iacob al tiēpo de darle la bendicion, prouādo si era su hijo Esau? *Accede huc, vt tāgam te, fily mi, & probem vtrum tu sis filius meus Esau, an non,* Luego tras desto hizo esperiēcia de la voz, y de las manos: tercera vez le boluio a dezir: *Tu es filius meus Esau?* Receloso por dilatar el tiempo, acrecentò: *Affer mihi cibos de venaatione tua.* Vltimamente le dixo: *Accede ad me, & da mihi osculum fili mi.* Todas er ādudas para prouar si era su hijo Esau. Pero es mucho de reparar, que dize el sagrado Texto: *Statimq; vt sensit vestimentorum illius fragantiam, benedicens illi, ait: Ecce odor fily mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* De modo que el q̄ auia andado tā perplexo, en sintiendo el olor de los vestidos, se asseguró, pareciendole q̄ no le engañauan, y luego le dio la bendicion.

Gen. 27.

San Gerony mo en las questiones Hebreas dize, que los hijos mayores jūto con ser mayorazgos, eran Sacerdotes. Tenia la madre Rebeca las vestiduras Sacerdotales de Esau en vn cofre, entre tomillos, y yeruas olorosas, furtiuamente las sacò, y se las puso a Iacob; quādo el viejo Isaac oliò las vestiduras Sacerdotales, pareciole que quien venia vestido de Sacerdote no le podia engañar, y assi luego le echò la bendiciō. Las palabras de Geronymo: *Aiunt primogenitos functos fuisse officio Sacerdotum, & habuisse vestes Sacerdotales, quibus induti victimas Deo offerabant.* De modo, q̄ fue ardid de la madre el vestir a Iacob las vestiduras Sacerdotales de Esau, con q̄ olidas del santo viejo Isaac, se determinò a darle la bendicion, presumiendo no podia auer engaño, en quien yua vestido de Sacerdote.

S. Hier. q. Habr.

Engaña al mundo, y agrauia a la virtud el Sacerdote que en sus obras no correspóde al habito, y a su profession; dexo a parte el escādaloso si viue mal, de lo que se le deue hazer gran cargo, es de la poca disposiciō para sacrificar, que el Hijo de Dios que conocio el valor del sacrificio, que a su padre ofrecio, por espacio de seys mil años se dispuso para el.

San Mateo dize, que quando Christo entrò en el Tēplo, y hallò que le profanauan, dādo, y tomando a vsura, vendiēdo

do en el como si fuera publico mercado, palomas, y tortolas, para los sacrificios, tomò vnos cordeles, y haziendo dellos vn açote, echò fuera del Templo *ementes, & vendentes,* a los que vendian, y comprauan. Muy justo era que castigára a los q̃ vendian palomas, pues profanauan el Templo: pero a los que las comprauan, parece que no eran dignos de castigo, pues cõprauan para sacrificar; a estos castigò de mejor gana, dando a entender, que no gustaua de sacrificios tan desapercebidos; de sus casas queria el Hijo de Dios viniesse apercebido el sacrificio, y hecha muy de atras la disposicion: cõprar en el Templo, y ofrecer luego, no gusta de tales sacrificios, por ser sin disposiciõ, y assi castigò *ementes, & vendentes.*

Ier.c.18. Es mucho de notar que llamò Ieremias al castigar Dios abuso: *In tẽpore furoris tui abutere eis.* O lugar digno de toda ponderacion! Que sea en Dios natural el hazer biẽ, que quãdo nuestras culpas le obligan a q̃ castigue el mismo Espiritu Santo pot la boca deste Profeta Ieremias, llama a los castigos de Dios abuso, cosa contra todo vso, y que no va con el corriente de la cõdicion de Dios: esso quiere dezir abuso contra todo vso.

El castigar de Dios abuso.

No solamente quiere dezir el Profeta, que es abuso el castigo, sino que tal vez, quando executa su rigor, sea fuera del vso de castigar, que siempre es mezclando el castigo con algo de misericordia, dize el Profeta: *In die furoris tui abutere eis,* Señor tal vez vsad mal del castigo, sea sin piedad castigo mero, todo rigor: si esto huuiera de ser assi, auia de ser cõ los que se disponen mal para recebir sus misericordias, pues en la mala disposicion dan a entender la poca estima que de las mercedes hazen, por lo qual: *In tempore furoris tui abutere eis,*

DISCVRSO IX.

QVE LA VIRGEN Maria Señora nuestra, fue Sacerdote sin caracter, y que al punto que dixo: Ecce ancilla Domini, fiat mihi, *consagrò al Verbo en sangre, y carne.*

Ecce Ancilla Domini, fiat mihi, &c.

San Iuan Geometra llamò a la Virgen nuestra Señora, *ius dirimẽs litis,* derecho sabio, que prudentemente acaba todos los pleytos, esto se verificò en el punto que esta Señora dixo,

S. Iuã Geome. in hym. de Virg.

xo: *Ecce ancilla Domini*: porque hasta este tiempo, todo auia sido guerra entre Dios, y el linaje humano, entre hõbres, y Angeles, con tal extremo, q̃ daua vozes Iob: *Non est qui vtrumq; valeat arguere, vt ponat manum in ambobus*. Como si dixera: Es possible q̃ no ha de auer quien tome la mano a Dios, y al hõbre y les haga amigos?

Iob c. 9. n. 33

Tambien los Angeles no estauan corrientes con los hombres, porque como siẽpre estan mirando al semblante de su Dios, y su Magestad siempre le mostraua torcido con los hijos de Adan, parece que gustauan los Angeles de ser executores de los castigos deste Señor cõtra los hombres: pero al punto que la Virgen dixo: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secũdum Verbum tuum*, en este punto se acabaron todos los pleytos, y esso quiso dezir el Santo en llamar a esta Señora: *Ius dirimens lites*.

Esta dotrina confirma san German, que hablando con la Virgen la dize: *Aue per quam gratia inclaruit, gaudij principium, execrationis terminus*. Por ti es mas ilustre la gracia de mayores quilates, tu eres el principio de todo cõtentamiẽto, y el fin de todas las pesadũbres, y pleytos. *Ius ciuile dirimens lites*. Y como el derecho tiene ciencia para todos los que estudian en el, para sabios, y para dotos: assi Maria Señora nuestra, se llama derecho: porque ella enseña hasta los mas supremos Querubines: por esso Isiquio la llama, *Salue cathedra Cherubica*. Vsa de la figura metonimia, tomando la catedra por el que enseña; como si dixera: vos Señora soys tan sabia, que a los Querubines, que son vn amontonamiento de sabiduria, podeys enseñar à contemplar, y à amar a Dios.

S. Ger. ser. in Natiuit. Virg.

S. Isich. to. 2. Bibliot. PP. & lau. Virgin.

Tambien tiene ciencia para los ignorantes, y se acomoda a su rudeza, aunque sean como bestias. Por lo qual lo que san Efren dixo de san Basilio, podemos dezir de Maria: *Salue præsepe sacrorum dogmatum*. Pesebre de sagradas proposiciones, y verdades de Fè. Dificultoso dicho al parecer mirado en la corteza: pero penetrando el espiritu del Sãto es mysterioso, llamar pesebre de sagrados dogmas; es dezir que al pesebre donde està atado el pecador mas bruto en su proceder, alli se va, y del pesebre haze catedra, para enseñarle el camino del Cielo: *Salue præsepe sacrorum dogmatum*. Esto es ser la Virgen nuestra Señora: *Ius dirimens lites*.

S. Ephr. de lau. S. Basil.

Con-

Tert.lib. de carneChristi,c.2.

Confirmemos lo dicho, con vnas palabras de Tertuliano graues, en que llama a las primeras lagrymas que vertio el Saluador del mundo en su nacimiento, y a las primeras gotas de sangre que darramò en la Circuncision, *instrumenta originalia*. Tiene vn hombre vna possession, ponense la a pleyto, dizenle que no la possee justamente. Que remedio? El remedio sea acudir a las escrituras originales, de quien la comprò, y como la possee con justo titulo.

En el viejo Testamento, pareciole a los Angeles, que tenian mas parte en Dios, que los hombres; yuan adquiriendo possession todo quanto podian, y asi vimos que al manà que representaua a Dios; le pusieron por titulo: *Panem Angelorum manducauit homo.* Sentenciose el pleyto en la Encarnacion en fauor del hombre: quiere Tertuliano, que las primeras lagrymas que llora en naciendo, y las primeras gotas de sangre, que vierte en la Circuncision sean las escrituras originales, *instrumenta originalia*, a que en todo tiempo digamos recurso los hõbres si nos tornaren a poner pleyto los Angeles.

Esa. c.9.

Confirma la sentencia Esaias con dezir: *Paruulus natus est nobis & filius datus est nobis.* Como si dixera, despidanse los Angeles, que todo este Dios encarna para los hombres. Y S. Bernardo dixo: *Totus mihi datus, totus in meos vsus expensus.* Pero la Virgen fue la que dio la sentencia en fauor nuestro, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini*, con quanta razon se llama, *ius dirimens lites*, derecho ciuil sapientissimo, que cõcluyò con todos los pleytos.

S. Ber. de Circunci.

Pero respondamos al titulo deste discurso, que esta Señora tuuo la dignidad de Sacerdote, aunque sin caracter, y como tal con esta palabra, *Ecce Ancilla Domini*, consagrò al Verbo diuino en sangre, y carne. El sapientissimo Idiota dixo: *In Maria omnia priuilegia sanctorum congesta sunt.* Todos los priuilegios, y dignidades de la Iglesia se hallaron en Maria, en la forma que pudieron ser compatibles en esta Señora.

Sapientiss. Idiot. de laud. V. M.

Tuuo la dignidad Sacerdotal: pero como tengo dicho sin caracter, y asi san Epifanio la llama: *Sacerdotem pariter, & altare, quæ quidem mensam ferens, dedit nobis cœlestem panem Christum in remissionem peccatorum.* Reparemos en aquella palabra, *Sacerdotẽ*, que no la llama asi el Santo a caso, sino con particular ad-

S. Epiph. de laud. V. M.

uertencia. Llamala Sacerdote, porque diziendo: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum*, fueron estas palabras como de consagracion, y en aquel punto consagrò al Verbo en sangre, y carne, como los Sacerdotes con las palabras de la consagracion, *Hoc est enim corpus meum*, le consagramos en pan, y con las del Caliz en sangre poniendole en la Hostia: assi Maria Señora nuestra, como gran Sacerdote, diziendo: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi*, le consagrò en carne, y sangre, al que todo era espiritu; y como el Sacerdote le reproduze en la Hostia, esta Señora le reengendrò, y al que era vna vez Hijo de Dios natural, hizo que lo fuesse dos vezes.

Donde nuestra Vulgata dize: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*, (*Gen.1.*) Dize la letra Original Hebrea: (*Lit. Ori. Hebr.*) *Ad imaginem silẽtem.* Esta ymagen consiste en el silencio, en el qual viue nuestro Dios, y vna vez que hablò: *Semel locutus est Deus*, hablò vna palabra de tanta importancia, que es su Hijo vnigenito, que por esso se llama Verbo del Padre, y esso suenan las palabras del Psalmo quarẽta y quatro: (*Psal.44.*) *Eructauit cor meum Verbum bonum.* De la misma manera esta preciosa Señora fue hecha, *ad imaginem Dei silentem*. Siẽpre guardò silencio, y quando le vino a romper, fue con vna palabra tan preciosa, como es, *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi, &c.* Dando ser con ella al Hijo de Dios, y al que vna vez era Hijo natural, hizo con essa palabra que lo fuesse dos vezes. O palabra mas poderosa q̃ aquella con que Dios hizo el mundo, pues con esta hizo q̃ Dios se vistiesse de carne!

Dixo el Esposo a la Esposa: *Emissiones tuæ paradisus malorum punicorum*, (*Can.c.4.*) palabras que Ruperto Abad, las entiende de (*Rupert.*) la Virgen Maria Señora nuestra: pero la exposicion que san Gregorio Niseno da a este lugar, tomãdo la de la letra Original Hebrea, es muy a nuestro proposito, dize el Santo: (*S.Greg.Nisen.hom.9. in Can. ex Hebreo.*) *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum punicorum.* Que quiere dezir: essa palabra, que salio de vuestra boca, purissima Maria, quando dixistes: *Ecce Ancilla Domini*, fue, *paradysus malorum punicorum*, fue vn parayso de Martyres, de Cõfessores, con essa palabra plantastes el Parayso de la Iglesia. Dios en el principio del mũdo con vna palabra plantò el parayso: pero que tiene que ver aquel con el que Maria Señora nuestra plãtò con la suya: *Emissiones ex*

ore tuo paradysus malorum punicorum.

Muchas vezes aureys visto en vn camino vna Cruz muy grande de piedra, que tiene vn Christo crucificado, y en el reuerso los passos de la Passion: pues todo estriua en lo que està debaxo de tierra, que no se ve con aquel acto de la humildad tan profundo que hizo esta Señora, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini.* Encubriò la dignidad de Madre de Dios, en la qual estriua la Cruz de Christo, y los mysterios de su Passion. Luego bien podemos dezir: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum punicorum.*

Y es mucho de notar, que quando no dixera mas de *fiat*, en aquel punto encarnára el verbo diuino, como el Sacerdote, aunque no dixera mas de *Hic est Calix sanguinis mei.* Con estas palabras consagrára, que son las que dixo Christo nuestro Señor, la Iglesia añadio las que se siguen: *Noui, & aeterni Testamenti misterium Fidei, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Para grandeza del mysterio, y mayor adorno las añadio la Iglesia: hiziera muy mal, y pecára el Sacerdote que quitára alguna: Del mismo modo la Reyna del Cielo pudiera consagrar a Dios en sangre y carne, cō dezir, *fiat*, y para mayor adorno del mysterio añadio: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

DISCVRSO X.

QVE LA MAYOR prueua de la gracia, para saber si ha llegado a ser ventajosa, es ocultar soberanias, y grandezas, y ostentar humildades.

Ecce Ancilla Domini.

EL glorioso Padre S. Ambrosio considerando este acto de humildad, que la Virgen nuestra Señora hizo al tiēpo de concebir diziendo: *Ecce Ancilla Domini*, dize el Santo. O profunda humildad, pues quando es escogida por Reyna de Angeles, y hombres, se llama esclaua: *Quae mater eligitur, Ancillam se nominat.* Y dixo mas el Santo, que este acto de humildad, fue *apparatus officij*, el aparato del oficio, y dignidad de Madre de Dios. Como quando el Rey entra despues de auerse desposado, o despues que le juraron por Rey, en vna ciudad, es grande el aparato con que le reciben, los arcos triunfales, las danças, las musicas, las calles sembradas de juncia, las ventanas colgadas de

S. Amb. in Lucam c. 1.

de sedas, todo esto se llama el aparato para la entrada del Rey, juntandose a esto el alboroto, y contentamiento de la Corte, la variedad de las muchas libreas, los gastos excessiuos de los carros triunfales.

En la entrada que haze el Verbo diuino en las entrañas de Maria Señora nuestra, para celebrar desposorios, entre Dios, y la humana naturaleza, no quiso su Magestad, que para esta entrada huuiesse mas aparato que la humildad, con que le recibio su Madre: *Ecce Ancilla Dñi apparatus officij.* Estos son los arcos triunfales, las danças, las colgaduras que se preuinieron para la entrada de tan poderoso Rey.

Pero reparemos, porq̃ quãdo la leuantan a esta Señora a ser Reyna se intitula esclaua, *quæ mater eligitur, ancillam se nominat.* Ruperto Abad difiniendo la humildad dixo: *Perfecta humilitas est speculum percutiñ,* dize que es vn espejo terso, y hermoso, reparase para inteligẽcia destas palabras, en la Filosofia del espejo que todas las cosas las buelue al reues, tomays vn espejo en la mano, y la oreja derecha en el espejo, es siniestra; y lo mismo digo de los ojos, y de los braços: de modo que todo lo buelue al reues.

Rupert. Abb. in illa verb. vulnerasti cor meum.

Pues llamar Ruperto a la perfeta humildad espejo, es porque buelue las cosas al reues. Como se miraua la Reyna del Cielo en este espejo, siendo Madre Dios, y Reyna soberana, la parece que es esclaua, y se juzga por tal.

Bien sabemos todos, que Christo nuestro Señor es cabeça de los Angeles, y predestinados, y el primero en numero de los hõbres: pues siendo esto assi, como Esaias le llama el vltimo, y mas desechado? *Vidimus eum despectum, & nouissimum virum.* Si es la hemosura de los Angeles, y el primero de los hõbres, como le llama el vltimo tan desechado, y sin lustre, que carece de todo luzimiento? Clara es la soluciõ. Mirauase en el espejo de la humildad, y como su Filosofia es boluer las cosas al reues, el que era primero entre los hõbres, se juzgaua por el vltimo, y siendo la hermosura de los bienauenturados, se reputaua por sin lustre.

Esai. 53.

Y añade el Dotor Angelico santo Tomas, que aun en el Cielo conserua esta humildad: *Deus omnipotens sanctis omnibus in tantum se obijcit, quasi sit seruus, ad hoc intuendum transiens ministrabit illis.* Habla el Dotor Angelico en el sentido, q̃ dize S. Lucas, que en el cielo,

S. Thom. opusc. 63.

S.Luc.c.12. num.37. lo, *pracinget se Deus, & trãsiẽs ministrabit illis.* QueChristo en el mũdo perseguido de enemigos, sujeto a trabajos, se mostrasse humilde, esso ya lo vimos: pero que en el cielo a dõde es soberano, que no recono ce superior, libre de peregrinas impressiones, ahi se muestre humilde, esto es lo q̃ pasma a los Angeles. Y con esto queda declarado el dicho de Ruperto Abad, q̃ *perfecta humilitas est speculum peracutum.*

Pero respondamos al titulo del discurso, que es hazaña de la portentosa gracia, ocultar soberanias, y ostentar humildades, y como la Virgen nuestra Señora estuuo tan llena de gracias, todas tan preciosas, oculta la corona de Reyna, y haze ostẽtacion, y alarde de lo humilde, que es ser esclaua de Dios, porque sabe que en los ojos de su Dios, en el estado de viadores, lo mas precioso es ser sieruo, o sierua del Altissimo.

Con esto queda prouado, que era grande la abundancia de gloria, con que Moysen ba- S. Mat.17. xaua del monte: pero esta no la tenia mas que en el rostro; en la ley Euangelica le vieron en el Tabor con Christo, todo glorioso de pies a cabeça. Pregunto; porque en el testamento viejo no tenia gloria mas que en la cara, y en el Tabor le bañaua todo? Es facil la respuesta; en la vieja ley era caudillo, era Señor en el Tabor, aparecio como sieruo, y esclauo de Dios, y quiso darnos a entender el Saluador del mundo, q̃ en sus ojos, es mayor la gloria de sieruo, y de esclauo que la de Señor. Por esso la Virgen q̃ conocio biẽ esta dotrina, quãdo la leuantan a ser Señora soberana, se intitula esclaua, diziendo, *Ecce Ancilla Domini.*

Que pocos ay en el mundo, que sepan ocultar grandezas, y ostentar humildades, esto quedase, o para vn Hijo de Dios, o reseruase para su Madre, o para los grandes Santos de la Iglesia. Perfeto era Dauid: Pero en este caso anduuo menguado de virtud, pues quando matò el Gigante puso por trofeo en el Tẽplo el cuchillo, 1.Reg.c.17. y no la honda. Da la razon Ruperto Abad diziendo, q̃ la razon de auer puesto el alfanje por trofeo fue: *Quia erat signũ stirpis Regalis; funda verò indiciũ Pastoris.* No quiso hazer aparato de la honda, por ser indicio de vn pobre pastor, del ter ciado si, pareciẽdole q̃ era, demostracion de vn valeroso Capitan, y que deste modo hazia mas glorioso su triunfo, q̃ son muy pocos los que se precian de humildes, y muchos los q̃

desseã

dessean parecer soberuios, y altiuos.

Dos sueños hallamos en la Escritura, que soñaron dos Reyes: el vno fue Faraon; *Putabã me stare super ripam fluminis, & septem boues de amne conscendere pulchræ nimis, & obesis carnibus, quæ in pastu paludis virecta carpebant.* Dize, que soñò que estaua recostado en la ribera de vn rio, y que vio subir siete vacas gruessas.

Gen.41.

Otro sueño tenemos de Nabucodonosor, que le cuẽta Daniel: *Vidi somnium, & mente cõfusa ignoro, quod viderim.* Que es la razon que Faraon se le acordò el sueño, y a Nabucodonosor se le oluidò? Da la razon Ruperto: Dize este Dotor, que en el sueño de Faraon de las siete vacas gruessas, estauan figurados los acrecentamientos de miesses, y bienes temporales de seys Reynos, que ordinariamente dan la mano a la vanidad, y soberuia, esto no lo oluidan los Reyes, antes procuran ostentarlo.

Dan.c.2.

Ruper. lib. 6. de victor. verb. Dei cap.12.

El sueño de Nabucodonosor, que consistio en ver vna piedra cortada sin manos, de vn monte, que dando en los pies de vna estatua, la conuirtio en pauesas, significaua el Reyno de Christo, que auia de echar por tierra los Reynos de los Paganos. Esto que pertenece a la gloria de Dios, oluidan facilmente los hombres, y lo procuran sepultar en silencio. Las palabras de Ruperto haziendo mencion de Nabucodonosor son estas: *Quo modo anima stulti, & impij contineri posset rem tanti Sacramẽti, quam viderat? Nec somnium Pharaonis præsagium futuræ saturitatis pertinuit vllo modo ad somnium Nabuchodonosor, quod præsagium fuit æterni Regni Dei.*

O soberana Reyna del Cielo, maestra celestial de los hõbres, que nos enseñays hazer poco caso de los luzimientos deste miserable mundo, y mucho de lo que ha de durar para siempre. Dixo el Eclesiastico, hablando de la Luna, que *crescit in consummatione.* Lo qual se ha de entender, considerando las dos superficies que ella tiene; la conuexa, y concaua; entre las quales ay este orden, que quando la Luna, segun la concaua, que es lo que vemos, està menguante: entonces la q̃ mira àzia arriba, àzia el Sol està llena, *& versa vice*; y esso quiso dezir en este lugar el Sabio, *crescit in consummatione.*

Eccle.43.

No puso tanto los ojos en la Luna material para dezir estas palabras, quãto en la Luna mystica de la Iglesia, que es Maria, de quien dize el libro

Cant.c.6. num.9. de los Cantares que es, *pulchra vt Luna*: porque toda la luz, y su resplandor la participa del Sol de Iusticia, que es su Hijo. Dize desta Señora con mucha propiedad, q̃ *crescit in consummatione*, porque quando de la parte interior, que miraua al Sol Christo, estaua llena de la luz, y llena de gracia, y dones, porque le tenia en sus entrañas, y le acabaua de concebir: entonces por estotra parte la vimos menguada con tal estremo, q̃ no vimos mas que vna esclaua de Dios, como lo dixo esta Señora que no pudo mentir, *Ecce Ancilla Domini*, como se colige de aqui, que si hemos de andar a la vsança del gusto de Dios, no podemos parecer ricos en sus ojos, y prosperos en los del mundo.

DISCVRSO VLTIMO.

QVAN GRAN FELIcidad sea ser esclauos, o esclauas de la Madre de Dios.

ESte titulo y renombre de esclauo, o esclaua deDios, o su preciosa Madre, es cosa tã grande como veremos en este discurso. En significacion de lo qual, mandaua Dios en el Exodo, adonde los esclauos eran temporales, no duraua la seruidumbre mas de seys años, y al septimo salia libre: *Si emeris seruum Habreorũ, sex annis seruiet tibi, in septimo egredietur liber gratis.* Exo.21. Deu.15. Pero en este caso se encierra vn mysterio singular, que mandaua Dios que el primer dia de su seruidumbre le quitassen el vestido con q̃ empeçò a ser esclauo, y se le guardassen hasta passados los seys años, y quando saliesse libre se le boluiesse a poner: *cum quali veste intrauerit, cum tali exeat.*

Dexo a parte la exposicion que algunos dan sobre estas palabras, declarandolas del estado de la culpa, que en siendo el pecador esclauo del demonio, le desnudan de la gracia, y esta *manet in acceptatione diuina*, hasta q̃ buelue al estado de liberrad, entõces se la bueluen a vestir, como sucedio en el hijo Prodigo, q̃ quando se boluio al estado de justificacion, dixo su padre: *Afferte cito stolam primã*, S.Luc.15. esto es la gracia que le desnudaron por su culpa.

Si es que ha de valer algo mi exposicion, yo digo, que en este lugar nos quiere dar Dios a entender, que en la mayor libertad, en las mayores prosperidades, si queremos assegurar nuestra saluacion en medio de tantos bayuenes, como ay en el mar borrascoso deste mũdo; nos lastremos con la memoria

de esclauos de Dios, o de la Virgen santisima su Madre.

Quan gran felicidad sea el ser esclauo de Dios, o esclauo de la Virgé nuestra Señora, se colige de aquel lugar de Esaias 49. a dóde el Padre Eterno, hablãdo con su Hijo, al tiẽpo q̃ vino a tomar carne humana, y hazerse sieruo, y esclauo por su amor le dixo: *Parũ est, vt sis mihi seruus ad suscitãdas trib⁹ Iacob.*

Psal. 49.

Y asi vemos que a donde nuestra Vulgata, en el Psal. 39. dize: *Sacrificium, & oblationem noluisti, aures autẽ perfecisti mihi, id est perforasti,* dizẽ los 70. *Corpus autem adaptasti mihi.* De lo qual haze mẽcion S. Pablo. De modo q̃ en vn mismo tiempo, el Padre Eterno juntaméte con su Verbo, y Espiritu Santo, formarõ la humanidad de Christo nuestro Señor, acomodãdole vn cuerpo, para poder padecer, y en esse mismo tiempo le oradarõ las orejas, que era insinia de ser esclauo perpetuo, como se colige del Exodo 21. enseñandonos en esto, q̃ no es menor blasó ser perpetuo esclauo de Dios, q̃ ser hijo natural.

Psal 39. Septua. Paul. ad Hebr. 10.

Exo. 21.

Y asi vemos q̃ Christo nuestro Señor, quiso que por ser tã gran renõbre este de esclauo, le sucediesse por derecho en primer lugar, entre todos sus apellidos, y renõbres, que pues sabemos q̃ el derecho dize, q̃ *partus sequitur ventrẽ,* siendo hijo de esclaua, ha de ser esclauo, pues assi se intitulò su Madre al tiempo de concebirle, *Ecce Ancilla Domini,* por derecho le compete a este Señor, entre todos sus mayores renõbres, el hazer gala del apellido de esclauo de Dios.

Estimò en tanto esta seruidũbre, que puesto en la Cruz, pudiendo alegar muchos titulos a su padre, para que se cõpadeciesse del, y traçasse, viesse buen logro de aq̃lla sangre que vertia, para enternecerle, y para obligarle, no alegò otro titulo mas de q̃ era esclauo, y hijo de esclaua, *Deus Deus meus respice in me, & miserere mei, da imperium tuũ puero tuo, & saluum fac filium ancillæ tuæ.* El glorioso Padre S. Agustin, quiere q̃ estas palabras las aya dicho el Saluador del mundo en la Cruz, pidiendo socorro a su Padre, y alegando para obligarle, el que es esclauo hijo de esclaua: y assi dize el Santo ponderando aquellas palabras: *Et saluum fac filium ancillæ tuæ: cuius ancillæ, nisi illius, quæ dixit: Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

Psal. 85.

S. Aug.

En confirmacion de lo dicho, quando el hijo Prodigo caminaua a la casa de su padre, dixo. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus,* q̃

Luc. 15.

de

de sieruos, que de esclauos en la casa de mi padre tienen abũdancia de pan. Si era hijo, porque embidiaua la suerte de los esclauos? Iten mas, que yua estudiando por el camino, que en llegando a la presencia de su padre le auia de dezir: *Fac me vnũ ex mercenarijs tuis.* Porq̃ el que era hijo apetecia el ser sieruo, y esclauo de su padre? Da la razon san Pedro Chrysologo, diziendo que esto apetecia: *Vt locatione annua seruitus innouetur, vt labore iugi conditio conducta deteratur.* Da a entender el Santo, que es mayor felicidad ser esclauo de Dios, q̃ ser hijo suyo por adopciõ, porq̃ al hijo por mayor le dan el mayorazgo: pero al sieruo como se repitẽ seruicios, a esse passo se repiten de parte del padre premios, mercedes, y pagas.

S. Petr. Chryso ser. 4. de filio Prodigo.

Pero reparemos en aquella palabra: *vt labore iugi conditio conducta deteratur.* Que quiere dezir, para que con el continuo trabajo la obligacion de sieruo estè siempre debaxo de vn perpetuo padecer, y seruir a Dios, esta es mejor suerte, el ser esclauos, supuesto q̃ somos viadores, que no tirar plaça de hijo, puesto en vn perpetuo descãso, en los ojos de todos. Porque de la manera que debaxo de aquel acto de humildad: *Ecce Ancilla Domini,* se encerraua la dignidad de Madre de Dios, de Reyna de los Angeles, y de los hombres, y todas las gracias, y dones del Espiritu Santo; assi debajo de ser esclauo, o esclaua de Dios, o de su Madre se encierran todas las felicidades, y fauores que vn alma puede dessear.

Digamos en particular dos palabras para los esclauos del Sãtiss. Sacramẽto. Sobre aquellas palabras de Iob: *An extrahere poteris Leuiathan homo, & fune ligabis linguã eius?* dize S. Gregorio Magno, q̃ por este anzuelo con q̃ se pesca esta gran bestia, se entiẽde la diuinidad. Veys vn pescador q̃ pone el ceuo en el anzuelo, arroja el lãce en el rio, desseoso de pescar algo, todo el tiẽpo q̃ el pecezillo pica en el ceuo, sin llegar al anzuelo, no queda aprisionado: pero en tragandose el ceuo, y el anzuelo, en aquel punto pierde la libertad, y es esclauo del pescador, y assi como a tal le saca de su elemento, haziẽdo pierda la libertad, encerrandole en la cestilla de mimbres. Assi vna alma no es perfetamẽte esclaua del SS. Sacramẽto, aunq̃ tẽga muchas deuociones, aunq̃ pique en la cõtemplacion, como el pecezillo, en la humanidad de Christo, ha de tragar el anzuelo de la diuinidad, y entõces se lo traga todo,

Iob. 40. S. Greg. Magn. lib. 33. mora. cap. 9.

humanidad, y diuinidad, quando comulga bien, y professa ser esclauo, o esclaua del santissimo Sacramento del Altar. Por esso Clemente Alexandrino en vnos versos, llamò a este Señor Sacramentado: *Piscator animarum, dulci vita inhescans,* pescador de almas, que haziẽdo ceuo de su humanidad, y anzuelo de su diuinidad, todo Sacramẽtado debaxo de accidẽtes de pan, pesca, y aprisiona inumerables almas, reduziendolas a la verdadera seruidumbre de esclauas de Dios.

Clemen. Alex. in carmine.

En confirmacion de lo qual, vemos que la Reyna del Cielo nunca se intitulò esclaua, hasta que se tragò el anzuelo de la diuinidad, y hizo presa en sus entrañas: con que quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso y tan graue de san Bernardo: *Suge non tã vulnera, quã vbera, crucifixi,* como si dixera: o alma contemplatiua, q̃ dessĕas ser esclaua de Dios, no te cenes tanto en las llagas del Crucificado Iesus, quanto en los pechos de tu amor, y diuinidad: porque Christo en quãto hõbre no es nuestro vltimo fin, sino camino, y medio para llegar a nuestra vltima felicidad, q̃ es la diuinidad. Assi lo enseñò su Magestad por S. Iuã, *Ego sum via, veritas, & vita.*

S. Bern.

S. Ioan. c. 14 num. 6.

Iten mas: *Suge non tam vulnera, quam vbera Saluatoris,* no repares tanto en lo que padecio, quanto en el amor con que padecio, que si fuera necessario morir muchas muertes por los hombres, muchas muertes muriera. Y si es que hemos de hablar absolutamẽte, todos somos esclauos deste Señor, pues a todos nos comprò con su sangre, como lo dixo san Pablo: *Empti enim estis pretio magno, glorificate, & portate, Deum in corpore vestro.* Sobre las quales palabras dixo san Ambrosio: *Manifestum est, quia emptus est, non est sui arbitrij, sed eius à quo emptus est, vt non suam, sed illius faciat voluntatem.* Si nos cõprò con su sangre, esclauos somos; si esclauos, y sieruos, no hemos de tener mas voluntad que la del Señor que nos comprò.

1. Corin. c. 9

S. Amb. in Paul. 1. Corin. c. 6.

Mas apretadamente habla el doctissimo Primasio: *Si homo à seruo parua pecunia cõparatus continuũ seruitium quærit, quãto magis ille, qui plus pro nobis, quod daret, non habuit, quam semetipsum.* Vn Señor que compra vn sieruo por poco dinero, quiere que en todas las cosas haga su voluntad: mucho mejor deuemos hazer la voluntad de aquel Señor, y preciarnos de sus esclauos, que nos comprò con su sangre, y con su vida.

Primas. ibid.

Pero reparemos en que no

sin

ſin myſterio cõcluye el periodo el Apoſtol diziendo:*Glorificate, & portate Deum in corpore veſtro.* La letra Griega, y la Syriaca dizen: *In corpore veſtro, & in ſpiritu veſtro:* que como el Señor que compra el eſclauo, le hierra en la cara: pero no le puede herrar en el alma, porque no compra mas que el cuerpo, que aũ eſſa verdad Seneca la alcançò: *Errat, ſi quis exiſtimat ſeruitutem in totum hominem deſcendere, pars melior eius excepta eſt.* No ſon aſſi los eſclauos deChriſto, que como cõprò cuerpo, y alma, en cuerpo, y alma quiere poner ſus diuiſas.

Lit. Graca, Syria.

Senec. lib. 3. de Benef. cap. 20.

SIGVESE EL MISMO Aſſumpto, la glorioſa libertad que ſe encierra en eſta ſeruidumbre.

Y Para que entendamos, q̃ en eſta eſclauitud ſe encierra la mas glorioſa libertad de eſpiritu que la Igleſia tiene, oyamos vn lugar del Ecleſiaſtico:*Audi fili, accipe conſiliũ intellectus, & ne abijcias conſiliũ meum, inijce pidem tuum in compedes illius, & in torques.* Como ſi dixera toma el conſejo de Dios, y toma tambiẽ mi conſejo; q̃ conſejo? *Inijce pedem in compedes illius, & in torques,* q̃ entre los pies en los grillos deDios, y jũtamẽte elcuello en la cadena, o tuſon con que el Rey de la gloria hõra a los grãdes de ſu Corte. Pues ſepamos, ſi conuida a grillos, como conuida a tuſon? eſſo ſignifica, *torques,* el collar de oro, y diamãtes, que por gala echa el Eſpoſo a ſu Eſpoſa al cuello, o el tuſon con que el Rey fauorece a los grandes de ſuCorte, leuantandoles a la mayor onra que les puede dar.

Ecleſ. c. 6.

De modo que en la caſa de Dios en vn miſmo tiẽpo concurren el ſer eſclauos, y el ſer grandes de ſuCorte, o el ſer eſclaua el alma, yEſpoſa de Dios, y en el punto q̃ mete el pie en los grillos, perdiendo la libertad por ſu amor, en eſſe punto ſe deſpoſa con eſſe Dios, y la dan cadena de oro, arracadas, y anillos. Eſſo pues ſuenan las palabras del Sabio. *Inijce pedem in compedes illius & in torques.*

Aora ſe entendera, dize Arnoldo Carnotenſe, quan myſterioſamẽte al tiempo del cõcebir la Reyna del cielo dixo: *Ecce ancilla Domini,* q̃ en aquel punto es de opinion ſan Epifanio, que ſe deſpoſaron las tres perſonas de la ſantiſsima Trinidad con eſta Señora, porque todos tres formaron la humanidad de Chriſto Saluador nueſtro: *Sponſa ſanctiſsimę Trinitatis,* dize Epifanio. Pues porque ſe llamaua eſclaua en eſſe tiẽ- *S. Epip. de laud.*

Arnol. Carnot. tom. 1. BB. PP. po? Da la razon Arnoldo: *Maria Domina, & licet ipsa se Christi profiteatur ancillam, hoc seruitutis genus omni regno sublimius esse intelliget.* Alũbraronla a esta Señora en aquel punto, y dieronla a entender, q̃ en la casa de Dios por este escalon de ser esclaua, se sube a la mayor soberania, y libertad de espiritu, en vna vnion con Dios.

Elegantemente lo pondera *Tertul. lib. de veland. Virgin. c. 3.* el gran Tertuliano: *Tanto magis liber, quãto Christi solius ancillæ.* En tanto gozarà el alma de vna libertad Angelica, libre de los efetos de sangre, y carne desasida de las glorias vanas del mundo, en quanto assentare en su coraçon con verdadera resolucion, que ha de ser esclaua de Dios: *Tanto magis liber, quanto Christi solius ancillæ.* Acrecienta la soberania *Casiod. lib. de anima.* deste dicho Casidoro, diziẽdo: *Eripe me à me, & conserua me in te, impugna quod feci, & vindica quod fecisti, tunc ero meus, cũ fuero tuus.* Que quiere dezir: libradme, soberano Señor, de mi mismo, y cõseruadme en vuestro ser, reprehended en mi el mal que hize, y tomad para vos el biẽ, que en mi depositasteys; porq̃ estoy cierto, que entonces sere mio, y gozare de vna libertad gloriosa, quando fuere esclauo vuestro, porque en esta esclauitud està taraceada la mayor honra, y los mayores lucimientos de vuestra Corte.

Y no hemos de dexar de dezir, lo que ayudando a lo dicho, dize el melifluo Bernardo: *S. Ber.* *Voluntas eò rea, quò libera*, en queriendo la voluntad sacudir el yugo de Christo, y gozar de libertad mundana, en esse punto cae en otra seruidũbre desdichada, qual es de sus passiones, dando la obediencia a vn Rey cruel.

Digalo Ieremias en sus Trenos: *Ierem. Trenorum c. 1.* *Princeps Prouinciarum facta est sub tributo.* Sobre las quales palabras san Geronymo dize: *Tot sceptris seruit, dedita quot vitijs.* A tantos cetros, y coronas de Reyes impios, y tiranos se sujeta vn alma, a quãtos vicios se entrega, porque todos ellos la sujetan a nueuas imposiciones, y pechos infames.

Dichosa el alma pues, que se sujetare a esta dichosa esclauitud. Diganos el Eclesiastico *Ecclef. c. 6.* (con que concluyamos el discurso) que bienes se recrecerã de aqui para el alma, los siguiẽtes. *Et erunt tibi compedes eius in protectionẽ fortitudinis, & bases virtutis, & torques illi' in stolam gloriæ:* y luego dize, *& coronam gratulationis superpones tibi.* Que quiere dezir; de la esclauitud de Dios, o de su madre, resultara vna perpetua protecciõ de

de perpetuos auxilios, sera esta esclauitud los fundamentos de vna perseuerācia virtuosa, corresponderà a esta seruidumbre vna estola de gloria, y sobre todo se coronarà la tal persona, con mil parabienes, que en la tierra la daran los amigos de Dios, y esclauas de la Virgen, y en el cielo los Angeles. O esclauitud venturosa, llamote dichosa libertad. Dichoso aquel que a ti rinde el yugo, que alcançara gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN LA FESTIVIDAD DE LA VISITACION QVE LA VIRGEN NVESTRA Señora hizo a su prima santa Isabel.

Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione in domum Zachariæ, & visitauit Elisabeth. Lucæ cap. 1.

Cant. 1. EN el libro de los Cantares dixo el diuino Esposo; *Vox turturis audita est in terra nostra, sicut protulit gressos suos.* Declarando este lugar S. Appo. in Cant. 2. san Aponio dize: *Vox turturis audita est in terra nostra, per Beatam Mariā, quando dixit Magnificat anima mea Dominum.* De modo, que quando la Reyna del cielo saludò a su prima santa Isabel, entonces fue quando se oyò la voz de la tortola en nuestra tierra. Dizen los naturales, que quādo la tortola empieça de cantar, anuncia vna primauera hermosa: Quiso Dios que la Virgen en nuestra tierra (quiero dezir en esta ley de gracia) fuesse la primera q̃ rompiesse el silencio, rebatiendo las alabanças que la daua la prima a Dios, y diziendo: *Magnificat anima mea Dominū,* con esta voz esta soberana tortola anunciò vna primauera de

gracia, y descubrio los campos de la Iglesia floridos de dones, y misericordias; por lo qual se sigue luego, *ficus protulit grossos suos*, san Iuan higuera seca, luego al punto florecio, y lleuò fruto del conocimiento de su Dios. Pues como pediremos la gracia? diziendo que Dios quiso que la Virgen fuesse la primera que nos anunciò con su canto esta primauera de gracia de que gozamos, fue para q̃ entendamos que por su medio nos ha de venir todo el biẽ; oy tengo necessidad della, pidamos a esta Señora nos la alcance, y obliguemosla con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LA REYNA DEL cielo fue la primera que en esta ley de gracia metio la fruta nueua de la santificacion de las almas, por lo qual merecio ser libre de la alcauala de la culpa original.

Exurgens Maria.

VNo de los fines que el Hijo de Dios tuuo en su Encarnacion fue desterrar la esterelidad que auia de gracia, y fecundar el mundo della, de modo que estos tiempos, y esta ley que aora professamos a boca llena, se llaman tiempos dichosos, ley de gracia, y diola tan gran gozo a la Esposa quãdo llegò este tiempo, que hablando con su Esposo le dixo. *Mandragora dederunt odorem in portis nostris, omnia poma noua, & vetera dilecte mi seruaui tibi.* Cant. 7. La Glossa ordinaria dize q̃ estas mandragoras son vnas mançanas hermosas, *mandragora poma sunt pulchra.* Glos. ordin. in Cant. 7. Dioscorides vnas yeruas que tienen virtud de fecundar, de enamorar. Esto es lo que lleua mas camino, porque la Escritura nos dize, que Ruben hijo de Lia siendo muchacho, salio al cãpo en tiempo de miesses, y topò con vnas mandragoras, y se las traxo a su madre: *Egressus Ruben in agrum tempore messis tritici reperisse mãdragoras.* Gen. 30. Violas Rachel, que era esteril, apeteciolas con las ansias que tenia de tener hijos, pidioselas a su hermana Lia, dioselas debaxo de cierto concierto, q̃ cuẽta la Escritura, lo que de aqui se siguio, que luego tuuo hijos.

Lo que aora hemos de aueriguar en sentido mistico, que significan estas mandragoras, que olor es este que dieron, q̃ fecundaron, y que puertas son estas, entre las quales vertierõ su

su mayor fragancia: *mandragoræ dederunt odorem suum in portis nostris.*

Dexo a parte la opinion del glorioso Padre san Agustin, en el lib. 2. contra Faustum Manicheum, que dize que estas mandragoras significan el buē olor de santidad, que todos los Christianos deuemos dar. Voy me con la Glossa Ordinaria, q̃ dize: *Merito inuocat sponsum ad auxilium prædicationis.* Aqui la Esposa, llama a su Esposo Christo, que la fecunde en materia de palabra de Dios. De donde se colige, que estas mãdragoras significan a Christo nuestro Señor, que entrò fecũdando de gracia esta ley Euangelica, pues al punto que concebido, luego lleuò a su madre a santificar a Iuan, y limpiarle de la culpa original, que hasta este tiempo estaua el mundo esteril de gracia, no auia finezas de amor entre Dios, y los hombres, hasta que estas mandragoras soberanas causaron cierto hechizo de amor en el Altissimo, y el infimo, y desechado hombre

Aug. lib. 2. contra Faustũ Manic. cap. 56.

Glos. ordin. in Cant. 7.

Luc. c. 1.

Mandragoræ dederunt odorem suum in portis nostris. Que puertas son estas, donde la primera vez vierten su fragancia, y empieçan a fecundar la esteril naturaleza humana, santificando, y quitando pecados? Yo lo dire. Lo mismo es, *in portis nostris*, que *inter duo testamenta.* Entre dos testamentos, nueuo, y viejo camina este Señor a santificar a Iuan, aqui es donde se empeçò a ver la fecũdidad de la ley de gracia, aqui donde las mãdragoras celestiales empeçarõ a verter su olor, aqui dõde la Esposa tuuo guardadas las mançanas viejas, y nueuas para su Esposo, pues le tuuo a Iuan, en quien se estrenasse, donde se hallaron las virtudes del viejo, y nueuo Testamento.

Veamos la diferencia entre la ley vieja, y esta Euangelica, aquella esteril, y esta fecunda: Hablando de aquella dixo san Pablo: *Nihil ad perfectum adduxit lex*, que a ninguno leuãtaua a suma perfecion, y en la carta que escriuio a los de Galacia, dize: *lex pedagogus est*, ley de niños: por lo qual Arnobio ponderando aquellas palabras: *Fecit duo luminaria magna, luminare minus, & luminare maius; Solem in potestatem diei, Lunam, & Stellas in potestatem noctis*, dize este Autor, que esta Luna, y este Sol, son Christo, y Moysen, el vno legislador de la ley vieja, el otro de la ley Euangelica; aquel tenia el rostro como media Luna, como lo dize el Exodo: *Habebat faciem cornutam*; Christo nuestro

Ad Hebr. c. 7. nu. 19.

S. Paul. ad Gal. c. 3.

Arnob. in Psal. 135.

Exod. 37.

Señor la tenia como el Sol, como lo dixo san Mateo: *Resplē duit facies eius sicut Sol.* S.Mat. 17.

Pues que se colige de ahi? Mi intento, que el Hijo de Dios fue el que desterrò la esterilidad de la gracia, y fecundò estos tiempos. Dizen los naturales, que la Luna resuelue los vapores cō pluuias, y el Sol sin ruydo los consume. Moysen que era Luna, los vapores del pecado del becerro los consumio, o resoluio con vna pluuia de sangre, degollando muchos hombres. No es assi Christo nuestro Señor, q̄ sin ruydo resuelue las exalaciones de las culpas, como lo dixo Esaias, *calamum quassatum non conteret.* Exod. c. 7. Esa. c. 42. num. 3.

Por lo qual Esaias introduze a la Sinagoga, que hablando consigo dize: *Ego sterilis, & non pariens*, y los Setenta: *Ego absque liberis, & vidua*, sin marido, porque la faltaua Christo; sin hijos, porque los tenia en el Limbo, ninguno en el cielo. Pues señora Sinagoga, si soys esteril, que quisierades vos, vnas mandragoras que os hizieran fecunda? Si. Aora se entendera nuestro lugar. *Mandragoræ dederunt odorem suum in portis nostris.* O Christo mio figurado en estas mādragoras, que entrastes en el mundo fecundandole de gracia, haziendo oficio de Redentor, y santificador, santificando a Iuan. Esa. 49.

Con esto quedarà entendido aquel lugar de san Pablo: *Qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum Spiritū sanctificationis.* Fue predestinado el Hijo de Dios en esta virtud, o en esta fuerça de tener espiritu de santificacion, y assi apenas fue cōcebido por obra del Espiritu Santo, quando manifiesta este espiritu, y esta inclinacion de limpiar culpas, y santificar almas, caminando a la casa de Zacarias a santificar a su primo. S. Paul. ad Rom. c. 1.

Sin duda esta prissa con que caminauan a la casa de Zacarias, la Madre, y el Hijo, fue antojo de su preñado. Dizen los naturales, que el antojo es de la criatura, y ella se le comunica a la madre, y sino la socorre luego, rompe la carcel donde està, para q̄ la den lo que se le antojò. A Christo nuestro Señor luego que fue cōcebido, antojole santificar a Iuan, porque fue predestinado en esta fuerça, y en esta inclinacion: *Qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum Spiritū sanctificationis.* Comunicò el antojo a su Madre, sino le socorriera, lleuandole con passo alētado a la casa de Zacarias, amagara a salirse de las entrañas por santificarle.

Pero esto que no podia suceder

der en la Virgen, pues no pudo tener parto infeliz, sucede cada dia en las almas. Presupógo para este pensamiento, que el alma quando està en gracia, es Madre de Dios. Quando los Iudios dixeron a Christo por diuertirle, aqui afuera te aguarda tu Madre, y tus hermanos, respondio este Señor aq̃lla es mi madre, y aquellos son mis hermanos, que hazen la volũtad de mi Padre Eterno; aqui da a entender q̃ el alma en gracia es su Madre, y S. Pablo dixo: *Donec formetur Christus in vobis*. Pues a este Dios, a este Christo, q̃ a fuer de niño està por gracia en el vientre del alma, que es el afeto, q̃ de cosas se le antojan, los quales antojos comunica al alma. Essos deseos q̃ tienes Sãtos, de ser mas feruoroso, essas santas inspiraciones, son antojos de Christo, socorrele que se te yra, y tendra tu alma vn parto infeliz.

Pero respondamos al titulo deste discurso, que fue justo que la Virgen nuestra Señora no pagasse pecho, ni alcabala de culpa original, por ser la primera que metio en la ley de gracia la fruta de la santificacion, en el libro de los Cantares entre los apellidos que el diuino Esposo da a esta Señora, vno es llamarla lirio: *Sicut lilium inter spinas, sic amica* *Cant. c. 2.* *mea inter filias*. No la llama rosa, sino lirio, q̃ este por ningun sucesso tiene espinas. Y es mucho de notar lo que dize san Ambrosio, que la naturaleza humana en estado de gracia, y justicia original fue vn lirio sin espinas: *Surrexerat autem floribus immixta teneris, & sine spinis rosa, & pulcherrimus sine vlla fraude vernabat*. *S. Amb. li. Exã. c. 11.* Con esta loçania empeçò en sus principios el hombre: pecò el, y sus hijos todos se boluieron espinas de culpas, sola la Virgen fue la hidalga, y noble, que no pagò este pecho, *sicut lilium inter spinas*.

Notò vna cosa harto delicada san Pascasio, de donde se colige la pureza grande de la Reyna del cielo, y de su purissima Concepcion, aduirtio este Santo que en la genealogia de Christo, que la cuenta san Mateo en el c. 1. en que se trata de la generacion tẽporal del Hijo de Dios, vsa el Euangelista deste termino, *Genuit, & non generauit, & notandũ quod Matthaeus genuit, & non generauit, dixit fortasse, vt Deum recognosceres in finẽ ostensum, de quo Pater dixit filius meus es tu: ego hodie genui te. Hoc itaq̃, quasi propriũ illi verbum, & familiarissimũ ponitur*. *S. Pascha. in Mat. c. 1.* *S. Mat. c. 1.* *Psal. 2.* De modo que de la suerte que se habla de la generacion eterna, se habla de

dor, y Redentor, esta propiedad tãpoco la comunica a los hijos de Adan; al Espiritu Santo le compete por razon de su diuino principado, el ser amador, esta propiedad se la comunicò a la Virgẽ, para que amasse tiernamente a los pecadores, y hiziesse mucho por ellos.

Iten mas, como el bien de suyo es comunicable, y si es infinito se quiere comunicar infinitamente, como el Padre se comunicò a su Hijo, y el Padre, y el Hijo al Espiritu Santo, esta tercera persona no se puede comunicar a otra quarta, porque como aduirtio el Sapientissimo Escoto, si se comunicára a otra quarta, aquella como bien infinito, se auiá de comunicar a otra quinta, y aquella a otra sexta, y assi se auia de proceder en infinito. De modo que por esta parte el Espiritu Santo queda valdado: y assi la Theologia por este lado le da infecundidad: pero ya q̃ no puede engendrar, o produzir diuinidad, produze cosas que parecen diuinas.

Produze la paz, y es Autor della que tiene vn no se q̃ de diuinidad, como lo dixo san Gregorio Nazianzeno: *Pax amica mea, meditatio mea, & Deus meus.* San Pablo la llamò: *Pax Dei quæ exuperat omnem sensum.* No puede el diuino Espiritu produzir quarta persona diuina, que se le parezca; pues para desahogarse està siẽpre produziendo caridad, y gracia, y vertiendola en los coraçones de los fieles, y con esto se desahoga, como lo dixo san Pablo: *Caritas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritũ Sanctum, qui datus est nobis.*

S.Gre.Nazian orat. 3 de pace.
S. Paul ad Phili.c.4.
S. Paul. ad Rom.c.5.

Es tambien propiedad deste soberano Espiritu, el ser fecũdo de carismas, y dones por esso aparecio la primera vez en figura de Paloma, dize Hugo de santo Victor, citado de Gotfrido Tilmano, en el libro de sus alegorias, porque no se le permitio al demonio tomar forma de Paloma, para engañar Adan, que assi lo intentò este espiritu malo, y no se le permitio: *Venit ad hominem in serpente callidus hostis, qui fortassis si permissus fuisset, in forma columbæ venire maluisset.* No le dieron lugar que el ya lo intẽtaua, porque la Paloma es simbolo de fecundidad, y el es esteril demonio, essa apariencia guardase para el Espiritu Santo, que es fecundissimo, y a su Esposa Maria la puso nombre de Paloma: *Vna est colũba mea,* porque quiere que tambiẽ sea muy fecũda. Estas, y otras muchas propiedades le competen al Espiritu Santo, por razon de su

Ioan.c.1.
Genes.c.3.
Gotfri.Tilma.ad c. 3. in Genes.
Cant.c.2.

lleua la Madre. Asi lo dize san Irineo hablando del Niño Dios en las entrañas de su Madre: *Festinabat enim sanare Ioãnem ab infirmitate animæ medicina salutari gratiæ suæ, & suscitare illum à morte originalis peccati in quo conceperat illum mater sua Elisabeth.* Esto pues llamò comunicar la Virgen a su Hijo propiedades de Espiritu Santo; de modo que el que por ser concepto del Padre, siẽpre se auia estado en perpetuo sosiego en su seno, ya se va tras los pecadores, ya empieça a campear, y a imitar al Espiritu Santo, en el desasosiego santo de no parar de hazer bien. Bendita sea la Madre que tal inclinacion le comunicò, y bẽdito sea el soberano Espiritu que se la comunicò a la Virgẽ.

S. Irin. lib. 3. c. 18.

Mas, san Gregorio Niseno en vn fracmento que està en la Biblioteca de los Padres Antiguos, tom. 3. declarando aquellas palabras de san Mateo: *Adueniat Regnum tuum*, dize el Santo: *Adueniat Spiritus in nos, vt nos expurget*. Venga el Espiritu Santo en todo tiempo en nosotros, q̃ nos limpie. Esta propiedad sacò tambien Christo nuestro Señor del vientre de su Madre, andar siempre en busca da pecadores para santificarles.

S. Mat. 6. *S. Gre. Nisen. tom. 3. BB. PP.*

Ponderando el mismo san Gregorio Niseno aquellas palabras del Psalm. 41. *Quemadmodum desiderat seruus ad fontes aquarum*, compara à Christo nuestro Señor al cierno, y dize q̃ tiene sus propiedades; y la Esposa dixo: *Similis est dilectus meus capræ hinnuloque ceruorum.* Dize aora de la propiedad del cieruo san Gregorio Niseno: *Siti cruciatur, & ardet, hoc autem animal ceruus est, cui consuetum venenatum bestiarum cibatu vesci, & pinguescere*, q̃ cõ sustentarse de viuoras, viue, y anda gordo, *pinguescere*, este pues era su principal alimẽto, deste cieruo mistico del Hijo de Dios, sustentarse de pecadores, y vno santificado le daua sed de otro.

Psal. 41.

LO MORAL DESTE *discurso.*

O Christiano mira a tu Dios, que a penas tiene vn dia cabal, pues luego al pũto que encarnò, da demostraciones del amor que te tiene, te busca, y tu por ventura, con cincuẽta años de edad, a penas as dado en su seruicio vn passo, ni le buscas, no tiene necessidad de ti, y te busca, y tu tienes necessidad de su Magestad, y no le buscas. O como lo ponderò el gran Padre san Agustin, en sus confessiones: *Carebam te, &*

S. Aug.

non

po natural, los vnos miẽbros participan, y ſe gozan de la ſalud de los otros, y al contrario: aſsi es en el cuerpo myſtico de la Igleſia, la grande vnion que ay entre todos es ocaſion que ſean comunes los bienes. Y ſepamos que tan grande es eſta vnion? San Pablo dixo en la ſegunda Epiſtola que eſcriuio a los de Corintio: *Omnes currunt in agone, & vnus accipit breuium.* Nota, *vnus accipit breuium.* Agudamente reparò Origenes ſobre eſte lugar, que eſtà la Igleſia tan vnida, que todos los fieles ſe reduzen a vno. *Meritò non ſolum vnum, ſed vnus dicuntur, ſicut Apoſtolus deſignauit dicens, vnus accipit breuium.* Todos ſe llaman vno, pues en razon deſta vnion tan grande, participan los vnos de los merecimientos de los otros, y quando vnos velan, orã, y vierten ſangre, dormir los otros, aunque eſten en gracia, eſtos vienen a ſer como ladrones de los merecimientos de aquellos, por eſſo les dixo el Saluador del mundo, velad, y orad, no entreys en tentacion, que es lo que ha dicho ſanto Tomas, *Vt vnuſquiſque in gradu ſuæ vocationis conſiſtat.* Pero ſepamos con quien auian de entrar en tentacion? dize el Dotor Angelico, con el Eterno Padre, o quitandoles la vida, o permitiendo vna gran cayda, por ladrones de los merecimientos agenos. Pues quãdo oraua, y vertia ſangre el Saluador del mundo, repreſentando los feruoroſos de la Igleſia, ellos dormian. Dize el Santo: *Quoniam qui ſpiritualis eſt, ſolicitior debet eſſe: ne magnum bonum ipſius grauem habeat lapſum.*

S. Paul. 2. Corin. c. 9.

Origin. ho. 1. in li. Reg.

S. Thom. in Mat 26.

Prouemos todo lo dicho, cõ dos lugares de Eſcritura, el vno ſea de ſan Lucas. Aquella higuera eſteril, que el Señor de la heredad mandò cortar a ſu mayordomo, dize Gilberto Abad: *Nam ficulneam illam ſterilem, quam Dominus iuſsit ſubcidi fertiles de vicino condenabant illam.* De modo que las higueras fertiles de la miſma heredad la condenaron a la eſteril, a ſer cortada, y quemada, ſu fertilidad acuſaua la eſterilidad de la vezina.

Luc. 11.

Gilibert. Abb. ſer. 23. in Can.

Todos ſomos arboles de entendimiento, plantados en eſta heredad de la Igleſia, regados con la ſangre de Chriſto nueſtro Señor: vn Dios ay para todos, vnos miſmos Sacramentos, vna miſma Paſsion. Pues que razon ay, para que quãdo vnos oran, vierten ſangre, ayunan, dan lymoſna: otros duerman, aunque ſea en gracia, ſupueſto, que por ſer todos miembros deſte cuerpo

mystico de la Iglesia, por la vnion que entre todos ay participamos todos, los vnos de los merecimiẽtos de los otros. Pero los floxos, y frios, los que duermen, y se regalan, vienen a ser ladrones de los merecimientos de los demas, y esta es gran tentacion, *vigilate, & orate, non intretis in tentationem*, velad, y orad, que por higueras sin fruto os mandara cortar mi Padre de la heredad, pues quando yo oro, y vierto sangre dormis vosotros.

Iob. cap. 39. num. 16. Sea el segundo lugar de Iob: *Penna struthionis similis est pennis herodij, & accipitris.* Que las plumas del abestruz, son semejantes a las de la garça. Quien ve estas dos aues, con vnas mismas plumas, la garça buela tan alta, que los mas ligeros sacres, y neblies, no la dan alcance: y con essas mismas plumas el abestruz està siempre amagando a volar, y no buela. No quiere Iob que entendamos este lugar tan materialmẽte, sino que passemos al espiritu del. Con vnas mismas plumas, esto es con vn mismo Dios, con vnos mismos Sacramentos, vnos buelan como garças, y otros como abestruzes, amagando a volar, y a ser buenos, y feruorosos no acaban, es menester que nos ayudemos vnos a otros, que como dixo el Sabio: *Frater, qui adiuuatur à fratre, tanquam ciuitas munita.* *Pro. cap. 18 num. 19.*

Concluyo el discurso, con vnas palabras de Aristoteles, que dize hablando del camaleon: *Chamaleonti totum corpus prespicuum est prater lienem, quem permagnum habet, & satis corpori disparem, ex quo fit quod sit animal tardigradum, ac morosum.* *Arist. de natura animalium. lib. 2.* El camaleon todo traspa rente: pero dize que tiene vn vaço muy desigual a su cuerpo, de lo qual le prouiene el ser perezoso, y andar despacio, es simbolo de muchos Christianos, a quiẽ el Bautismo haze trasparentes, y hermosos: pero tienen tanto baço, tanto de sangre, y carne, que este amor propio como baço de la virtud no les dexa dar vn passo en seruicio de Dios: Tomemos exemplo en el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre, que a penas fue concebido, quando empeçò a buscar pecadores. Correspondamos a tan grandes finezas, y busquemos le con feruor, y perseuerancia, pues es nuestro el interes.

†

DIS-

DISCVRSO III.

QVE SIENDO VIAdora la Reyna del Cielo, tuuo las virtudes de los dotes de gloria, que son concedidos a los cuerpos gloriosos.

Maria abijt, &c.

SAN Buenauentura habla con tan grãde aprecio de la Reyna del Cielo, que siendo viadora, dixo que gozaua de los quatro dotes de gloria, de que han de gozar los cuerpos gloriosos, como son, claridad, agilidad, subtilidad, è impassibilidad. Dize assi el Santo: *Quodlibet corpus glorificatũ habet quatuor dotes gloriosas: quantum magis corpus Mariæ, quod ipsum glorificatorem omniũ corporum genuit.* *S. Bon. in Specu. Virg.*

Para hazer mas claro este discurso, se aduierta, que Santo Tomas hablando de la Transfiguracion de Christo nuestro Señor, dize que la claridad del cuerpo de Christo en el Tabor, no fue dote de gloria, que se da a los cuerpos bienauenturados, y gloriosos; porque de razon destos dotes, es que sean permanentes, y durables: lo qual no tuuo aquella claridad, que luego se acabò en baxando Christo del Tabor: pero dize, que aunque no tuuo alli dote de claridad, tuuo claridad de dote, quiero dezir, tuuo claridad de la misma especie, y essencia, que suele ser la del dote de claridad, en los cuerpos gloriosos, *fuit claritas gloriæ quantum ad essentiam*. Y en el artic. 1. de la misma question, in solutione ad 3. dize lo mismo de la agilidad con que Christo anduuo sobre las aguas de la sutilidad con que salio de las entrañas de la Virgen, y de la impassibilidad con que se dio consagrado la noche de la cena, y se escapò dẽ las manos de los Iudios quando le quisieron apedrear, que fue agilidad, y sutileza, è impassibilidad de dotes: pero no dotes destas virtudes, y propiedades: *Ostendit Christus in se ipso aliqua illarum trium dotium vestigia, & indicia*, porque para ser dotes auian de ser permanentes. *S. Tho. 3 p. q. 45. ar. 1. & 2.* *S. Mat. c. 17* *Art. 1. ad 3.*

Pues como Christo nuestro Señor comunicò a su cuerpo, quando el quiso, y en las ocasiones que quiso, las propiedades de los dotes de gloria, y a algunos Sãtos como san Pedro, le comunicò la propiedad de poder andar sobre las aguas sin hundirse, y a san Pablo (si es q̃ fue arrebatado en cuerpo, y alma) el passar por los cielos corporeos, sin hazer en ellos *S. Mat. c. 14* *1. Corin. c. 2 num. 9.*

portillo: assi parece que podemos dezir, que comunicò a la Virgen nuestra Señora las propiedades de los quatro dotes de gloria, no por modo de dotes, sino por modo de virtudes de dotes.

Tuuo el dote de claridad, como lo dize el mismo S. Buenauentura, *Pulchritudine carnis superas Angelos, & Archangelos excellentia sanctitatis*. O grande encarecimiento de la pureza desta Señora! Pues dize el Santo que en la hermosura del cuerpo excedia a los Angeles del cielo, y a los Arcangeles, y lo què mas deue admirar en este lugar, que no solo la carne desta Señora era mas hermosa, y pura que los Espiritus Angelicos, sino que diga el Sãto que en esta pureza se les auentajaua en santidad a ellos. *S. Buena. in Psal.*

Y assi la dize el Esposo: *Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni coronaberis*. Es de aduertir, que aquella palabra, *libano*, es lo mismo que candida, toda hermosa, toda bella, y assi dixo santo Tomas: *Decens erat, vt ea puritate, qua maior sub Deo nequit intelligi, Virgo illa initeret*. Conuino que aquel precioso cuerpo de la que auia de ser Madre de Dios, resplandeciesse en toda pureza. *Canc. c. 4.* *S. Tho. in 1. senten. dist. 44. art 3.*

Pero mas a mi proposito el mismo Dotor Angelico dize: *Conuenienter vocatur Maria illuminata in se*. Alude el Santo al ayre que como siempre le hiere la luz del Sol, y el no la resiste, siempre està diafano; esso quiere dezir S. Tomas en llamar a esta Señora, *illuminata in se*. Interiormente el Sol de Iusticia la heria con tanta luz, que como esta Señora no resistia venia a tener el cuerpo diafano, y trãsparente, y esto es gozar, siendo viadora, el dote de claridad. *S. Thom. opusc. 8.*

Confirmase esto, con que el sapientissimo Idiota la aplica aquellas palabras de los Prouerbios en que la llama, *Lucerna Domini*, linterna de Dios, con que su Magestad alumbra à los pecadores, para que no yerrẽ el camino del cielo. Pues como la linterna por todas partes arroja luz: assi esta Señora toda era hermosa, y adornada en su cuerpo con luzimientos celestiales. Esta dotrina quiero que sirua, para que entendamos vn lugar de Tertuliano, que haze en fauor de la Madre de Dios, y confirma todo lo dicho: *Dominus anima caro est, & inquilinus carnis anima*. Lo que haze a mi proposito son estas palabras vltimas, *inquilinus carnis anima*, Este termino, *inquilinus*, significa el que viue en casa alquilada o prestada. Aora *Idiot. lib. de contempla. Virgin. c. 5. Prouerb. c. 20.* *Tert. lib. de anim.*

se

se entendera el lugar de Tertuliano, dize que Dios es inquilino de la carne del alma, como si dixera, en toda carne viue Dios, y està Dios como inquilino, porque por pura que sea, no es suficiéte trono de su pureza, como lo dixo Iob. *Cœli non sunt puri in conspectu eius, quãto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatẽ.* Los cielos no son tronos espejados para su pureza, q̃ hara la carne de los hijos de Adã? Sola en la carne de Maria, no fue inquilino, sino morador perpetuo, descansando en ella, como lo dixo esta Señora: *Requieuit in tabernaculo meo*, descansò en mis entrañas.

Iob. cap. 15. num. 15.

Tuuo el dote de agilidad, que es el que haze a proposito desta fiesta de la Visitacion, y assi dixo san Buenauẽtura: *Ipsa namque abijt in montana cum festinatione, pro officio pietatis: nescit tarda molimina Spiritus Sancti gratia.* Vn Dotor la llamò a la vltima hora, en que Maria Señora nuestra llegò a la casa de Zacarias a visitar a su prima santa Isabel: *Alatam, & velocem horam, horam equitantem, & currentẽ per cœlum.* Hora cõ plumas, y alas, que yua volando para santificar a Iuan. *Horam equitantem, & currentem per cœlum.* Alude a lo que dizen los Poetas del carro del Sol, que va Faeton açotando los cauallos para que tirẽ mas aprisa, con mayor velocidad, porque no falte luz al mundo; assi la Virgen lleuaua al Hijo, en vna carroça de caridad, como a Sol de justicia: eran sus desseos desta Señora, los cauallos desta carroça, su zelo el cochero dexaua de caminar, y bolaua: *Horam alatam, & equitãtem per cœlum.*

S. Bon. in spec.

Nonno Panopolitano in Ioan. c. 4.

Notò agudamente S. Gregorio Niseno, que Galilea es lo mismo, o significa, *Rotam vel rotatricem*, cosa que va rodando como el pensamiento. Fue la Virgen de la Prouincia de Galilea, y assi sacò las propiedades de su patria, fue presta para hazer mercedes.

S. Greg. Nisen. oratio. 2. de resurrectio.

San Iuan Geometra, dixo desta Señora, que en materia de hazer mercedes, y socorrer, era mas presta que vn rayo. *Maria flamine citior*, mirad si la conuiene bien el dote de agilidad. Y en el mismo Hymno dize: *Gaude mẽs, rapidè quæ mẽtibus altas exuperas mẽtes.* A los mismos Angeles, y a los Querubines, y Serafines, dize que excede en presteza, en materia de hazer bien, y socorrer vna necessidad espiritual, para que se entiẽda, que sus gracias son verdaderas gracias, sentencia de Ausonio es, *gratia quæ tarda est, ingrata est.*

S. Ioan. Geome.

Hym. 4.

Auson senten.

 Apren-

Aprendamos de la Reyna del cielo a ser prestos en seruir a Dios, y hazer bien al proximo, porque como dixo Pedro Blesense. *Denigrat meritum dātis mora; factaque raptim munera plus laudis, plusque fauoris habent*. Que quieren dezir, la pereza en el que haze el beneficio le viste de tinieblas, y los hechos que por Dios, o por el proximo se hazen arrebatadamente tienen mas de alabança, y de fauor. Y Seneca dixo no con poca elegancia. *Ingratum est beneficium, quod diu inter manus dantis hæsit*. El que es lerdo, y detenido en hazer bien, o en dar el beneficio, este tal, dize Seneca, tire plaza de ingrato. Y mas abaxo: *Proximus est neganti, qui dubitauit, nullamque meretur gratiam*. El que dudò de hazer el bien, es primo hermano del que le niega, este no merece gracia alguna. Y concluyamos la presteza, que hemos de tener en esto, con lo que dixo san Ambrosio. *Prima voti gratia est celeritas solutionis*. En la presteza està el colmo del merecimiento. O que presta que fue la Virgen en lleuar a su Hijo, para que santificasse a Iuan. No nos espantemos, pues gozaua del dote de agilidad; lo que importa es, a imitacion desta Señora, seamos agiles, y prestos para seruir a su Hijo, a quien tanto deuemos.

Pet. Blesen. in 1. 106.

Sene. lib. 2. de benefi.

S. Amb. lib. 1. de Abel. & Cain. c. 8

Tuuo el dote de sutilidad. San Epifanio la llama, *Cherubim transcendens*. Porque sutilissimamente penetra con su luz las conciencias de muchos para iluminarlos. El dote de sutilidad consiste, en que el cuerpo glorioso penetre vna pared de calicanto, por gruessa que sea, como Christo crucificado penetrò las puertas del cenaculo donde estauan sus Dicipulos. No ay pared de calicanto, ni peña mas dura que el coraçon de vn pecador, pues esse penetra la Virgen nuestra Señora, procurando ablandarle. Diagalo el Idiota: *Tanta est virtus tui sāctissimi nominis, ò Maria, quod mirabiliter emollit, & penetrat duritiam cordis humani*. Nota aquella palabra, *penetrat*, que es propia de los cuerpos gloriosos, significa el dote de sutilidad, del qual gozaua esta Señora, aun quando viuia, pues mirando al mas perdido, le penetraua para mejorarle.

S. Epiph. ser. de lau. V. Maria.

Idiot. li. de contempla. Virg. c. 5.

Tuuo el dote de impassibilidad, pues la dixo el Sāto viejo Simeon: *Et tuam ipsius animam pertransibit gladius*: pero no la quitò la vida. Y Arnoldo dize, que quando estaua al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori*. Moria, y no podia mo-

Luc. 2. Ioan. 19. Arnol. Car not. de septem Verb. Domini Gen. 28.

morir. De la manera, que quãdo luchaũa el Angel cõ Iacob, es possible que este Angel, supuesto que era el del gran consejo, el Hijo de Dios, en toda vna noche no pudo vencer a Iacob? El caso es, que en la lucha, quando yua a caer, el mismo Dios le tenia para que no cayesse: lo mismo digo de la Virgen, puesta al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori.* Moria sin poder morir. Pues como es esto? Morir, y no morir? El caso es, que los tormentos suficientes eran para quitarla mil vidas, pues todo lo que el Hijo padecia en el cuerpo, esta Señora padecia en el alma: pero al tiempo que yua a morir, el dote de impassibilidad la sustentaua.

DISCVRSO IIII.

QVE LAS CVLPAS son menores, quando desde lexos tocan al infinito Dios, y que para que las mercedes sean colmadas, importa mucho la cercania de este Señor.

Et intrauit in domum Zacharie, & salutauit Elisabeth.

BIEN pudiera el Hijo de Dios, sin que su Madre purissima hiziera este viaje santificar a Iuan: pero no quiso, para enseñarnos, que quando el bien se toca desde cerca, son mas colmados los beneficios, y mayores las mercedes: al reues es en la culpa, que tocando con ella desde cerca al infinito Dios, es mayor el crimen. Prouemos esto primero, y luego prouaremos lo segundo.

Todos cõuienen, que el pecado mortal, en quanto ofensa, es infinito, porque procura con su malicia deshazer al infinito Dios. En lo que aora reparo, si todos los pecados mortales son infinitos, en razon de malos, porque castiga a vnos con mas pena, q̃ a otros? por las circũstancias, entre las quales, la q̃ pesa mucho, es tocar desde cerca al infinito.

Llegò el demonio en el Parayso a nuestros primeros Padres, desseoso de derribarles de aquel estado feliz de gracia, y justicia original, dixoles; *Cur praecepit vobis Deus, vt non comederetis de omni ligno Paradisi?* Dizen graues Autores, q̃ el intento que el demonio tuuo en esta pregunta, fue que nuestros primeros Padres, supiessen la obligaciõ que les corria de no comer, para que con su malicia tocassen desde mas cerca al infinito, y assi fuesse mayor pecado. Todos pecamos en Adã, como lo dixo S. Pablo, *in quo*

Genes. 3.

Vide Lipoma. in Genes. 3.

omnes peccauerunt, en Adan fue mayor el pecado q̃ en sus hijos, en el se llama pecado de cabeça, en sus hijos pecado original; y la razon porque en el primer hombre fue mayor la culpa, fue porque de mas cerca tocò al infinito.

2. Reg. c. 6. Quitò Dios la vida al Sacerdote Oza, porque puso el arca sobre vn carro de bueyes, teniẽdo obligacion a ponerla sobre ombros de Leuitas, fue menosprecio ponerla en el carro, y assi le castigò Dios con muerte repentina: Lo que aora dificulto, y en lo que consiste el concepto, que lo mismo hizieron los Filisteos, quando cautiuaron el arca la llauaron sobre vn carro de bueyes, tambiẽ fue menosprecio; pues porq̃ no castigò a estos con muerte repentina, como castigò al Sacerdote Oza? Da la respuesta S. Teodoreto; los Filisteos eran Gentiles, no les corria algun precepto de lleuar el arca en ombros, al Sacerdote si: y assi aquellos tocaron al infinito con su culpa desde lexos; el Sacerdote Oza, a quien corria la obligacion por ley de poner el arca en ombros de Leuitas, tocò al infinito desde mas cerca, con el menosprecio, y assi le castigan con muerte repentina. Las palabras de san Teodoreto: *Cum Deus iussisset, vt Sacerdotes arcam suis humeris ferrent propter legem, eam tulerunt in plaustro.* *S. Theo. in lib. Reg. 2. q. 20.*

La razon porque todos cõuienen en q̃ el desdichado Iudas es el que mayores penas tiene en el infierno, es porque tocò con su culpa muy de cerca al infinito, en razon de ser dicipulo suyo de su Colegio, a quien ordenò de Sacerdote, a quien fiò sus secretos, q̃ se hallò presente a todos los mysterios. Sobre aquellas palabras del Psalmo 54. que a la letra se *Psal. 54.* entienden deste traydor: *Tu vero homo vnanimis, qui simul mecum dulces capiebas cibos.* Leyò san Geronymo: *Qui simul habuimus dulce secretum.* *D. Hier.* Aquila traduxo, *qui simul dulce fecimus secretum.* *Aquila.* De adonde se colige, le fiò el Hijo de Dios, los mas dulces secretos, y los mysterios mas reconditos, y assi su culpa fue la mayor, porque tocò de mas cerca al infinito, con notables circunstancias.

Notòlo agudamente S. Ambrosio, considerando el castigo, aun en la muerte deste mal hõbre, de quien dizen los actos de los Apostoles, *crepuit medius & diffusa sunt viscera eius.* *Actor. c. 1.* Dize S. Ambrosio: *Nec inmerito grauiore telo, tanta dignationis percussus est Iudas, quam si cũ fulmine percussisset.* *S. Amb. in Psal. 39.* Arrojole la justicia de Dios vn dardo con

su

su braço poderoso, como si le arrojára vn rayo, partiendole por medio, dando a entender en el suplicio, fue grãde su culpa: pues tocò desde tan cerca con su traycion, a quien tãtos secretos le auia fiado.

Luc. 17. Cuenta san Lucas, que llegaron diez leprosos a Christo N. Señor, a pedirle salud, embiolos a Ierusalen que se manifestassen al sumo Sacerdote, por no romper con la ley de Moysen, que lo mandaua asi, y tãbien porque la lepra era pena de culpa, como se colige de muchos lugares de la Escritura, era bien se manifestassen a los Sacerdotes, por cuyos arcaduzes gusta la Magestad de nuestro Dios, nos venga siempre el perdõ. En el camino estos leprosos se hallaron sanos, boluio vno dellos de todos diez a mostrarse agradecido al hijo de Dios: *Regressus est, cũ magna voce magnificans Deum, & cecidit in faciem suam ante pedes eius gratias agens.* Pudieremos dificultar, porque Christo sanò a este con mas gracia, y le dio mas auxilio que a los demas, pues se mostrò agradecido, y cõ viua fe le vino a adorar por Hijo de Dios? El caso es, q̃ este que dio gracias era Samaritano, los nueue del pueblo de Dios, en razon de ser todos castigados con lepra por sus pecados, es cierto que este Samaritano por ser estrangero, tocò al infinito con su culpa desde mas lejos, fue mas leue su pecado, y asi en el beneficio, le dieron mas gracia para que se mostrasse agradecido, y en las gracias que dio, conociesse que Christo era el verdadero Sacerdote, de quien se podia esperar todo el bien. Aduertencia fue de Tertuliano: *Non mandat offerre munus ex lege, quia satis cã obtulerat gloriam Deo reddens.* Tert. lib. 4. contra Marcion.

S. Iuã. c. 19. Dize san Iuan, q̃ vn soldado por complazer al pueblo Iudayco, dio a Christo crucificado vna lançada en el costado, *vnus militum lancea latus eius aperuit.* Es cierto que el que se la dio, se llamaua Lõginos, era ciego de la vista corporal, y ciego en el alma. Otros maliciosos, que estauan con el en ygual distãcia del crucificado, le endereçaron la lança, y se la enristraron, para que no errasse el golpe: salio de la herida sangre, y derechamente se fue a los ojos de Lõginos, y le dio vista, cegando a los que estauan con el en el alma. Porque esta sangre al ciego le haze merced de darle vista corporal, vista en el alma, y a los que la teniã corporal, les dexò mas ciegos en el interior? supuesto que era sangre codiciosa, de la salud de los hombres, como se

mostrò

moſtrò parcial? El caſo es q̃ los que endereçaron la lança, toca ron deſde mas cerca al infinito con ſu culpa, en razon de tener viſta, y aſsi a eſtos dexa, y al ciego que le tocò deſde mas lexos le ſana.

De lo dicho ſe colige con Saluiano, q̃ ſera mayor la pena en el infierno, de los Chriſtianos, que no de los Moros, *Reatus impij pium nomen*. Eſte nombre pio, de ſuy Chriſtiano, ſera el mayor tormento en el infierno, por tocar deſde mas cerca al infinito cō ſus culpas, los Moros tocanle deſde mas lexos por faltarles el conocimiento. O q̃ dotrina eſta para Predicadores, para Sacerdotes, para eſtos, que graues ſerā ſus culpas, por tocar a Dios deſde tan cerca. Gran prudencia es procurar que el pecado no ſe cometa, y dado caſo que cayga, eſcuſar circunſtancias, diſminuyr la malicia, y que ſea retirado de Dios, porque ſean menores las culpas.

Salvia. de guberna. mundi.

Reſpondiendo al titulo del diſcurſo, que para q̃ las mercedes ſean mas colmadas, importa mucho la cercania, o el aproximarnos a Dios. Biē pudiera eſte Señor ſantificar a Iuan, ſin yr a ſu caſa, como fue ſantificado Ieremias; pero quiſo acercarſe a Iuan, para q̃ fueſſen las miſericordias ſuperabūdantes y aſsi de ſu ſantificaciō reſultò el eſpiritu de profecia en ſu madre Iſabel, y deſatar la lēgua a ſu padre Zacarias. Pintanos eſta viſita, y ſalutaciō de la Virgē N. Señora a ſu prima, S. Bernardo con eſtas palabras: *Iunguntur amplexus, venitur ad oſcula, & copulantur felices vteri, & vſq; ad diē natiuitatis glorioſa Virgo cū cognata morata eſt, donec puerū natū ſinu beatiſsimo cōfoueret; ipſa Dei genetrix felicē puerū prima de terra leuauit.*

S. Bern. in vno ſer. de Ioan. Bap.

En las palabras cō que la Virgen ſaludò a ſu prima, fue embuelto el Eſpiritu Santo, y entrādo por el oydo de ſanta Iſabel, llegò la virtud al alma de Iuan, y en aquel punto fue ſantificado. Todos ſaben aquella hiſtoria de Eliſeo, quādo ſe vio con aquellos tres Reyes, dixeronle, que profetizaſſe lo que deſſeauan ſaber, halloſe ſin eſpiritu de profecia, y dixo: *Adducite mihi Pſaltem*, truxeronle vn muſico, tañò, y cantò, y deſpues de auerle hecho muſica, halloſe con diſpoſicion, y profetizò. Lo que yo he aueriguado en eſte caſo, q̃ el buen ordē de la vihuela, o citara, o harpa, expelia por medio de Dauid el demonio en Saul, y en Eliſeo ſeruia de reclamo para traer al diuino eſpiritu.

4. Reg. c. 3.

Lib. 1. Reg. c 16. nu. 23.

Pues queriendo la Mageſtad de Chriſto, en vn miſmo pūto expe-

expeler al demonio de la casa de Zacarias, y quitarle la possession q̃ tenia de Iuan, limpiãdole de la culpa original, y santificarle, y en esse mismo punto lleuarle de Espiritu Santo, hizo musica con el harpa bien templada de su Madre, que harpa la llama san Iuan Damaceno saludando a santa Isabel, y en esse punto expelio el demonio, y llenò de Espiritu Santo la casa de Zacarias.

S. Ioan. Damasc. orat. de na. Virg.

Aora entiendo vn apellido que san Buenauentura da a la Reyna del cielo, llamandola, *Salue virens salix*, Dios te salue sauce hermoso, y verde. Porq̃ la llama sauce? Yo respondere a essa pregunta: porque assi como los que yuan cautiuos a Babilonia, colgaron los instrumentos musicos sobre los sauces: *In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra*: De la misma manera nuestras citaras, nuestras harpas, e instrumẽtos musicos, colguemos los deste sauce de Maria, que esso quiso dezir san Buenauentura, en llamarla assi; quiero dezir, comprometamos en su Magestad nuestras musicas, nuestras oraciones, para que expela de nosotros el mal espiritu, y sea reclamo para traer el bueno.

S. Buen. in spec.

Psal. 136.

En aquel punto salio Iuã de la seruidumbre del demonio. El Consilio Efesino dize, q̃ por la culpa original somos esclauos, y este mismo Cõcilio hablando con el vientre de Maria dize: *O venter in quo communis libertatis syngrapha confecta est!* O soberano viẽtre dõde venia la carta de libertad para libertar a Iuan! San German la llamò a esta Señora, *pretium pretiorum, & libertatis fons*, san Efren la llãma *cartha diuinissima*. Como si dixerã todos, donde està Maria, no puede auer seruidumbre, su Magestad es la carta de libertad; como se vio en esta ocasion de la santificacion del niño Iuan hecha por medio desta grã Señora, expelio la tristeza de la casa de Zacarias, y llenola de alegria, siendo ocasion de que el Espiritu Santo fauoreciesse al niño, hablasse en la Madre, y desatasse la lẽgua de Zacarias.

Concil. Ephes. to. 6. c. 7. *Vbi sup. c. 10.*

S. Ger. in festo Presentationis.

S. Ephr.

DISCVRSO V.

QVE LO QVE NO hizo el Padre en la generacion eterna, hizo Maria Señora nuestra, y que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas para agradecerle.

Magnificat anima mea Dominũ.

HIzo empleo el Eterno Padre en la generacion eter-

eterna de ſus atributos:pero no tuuo ganancia,porque aunque ſe multiplicaron las perſonas, no ſe multiplicaron los atributos,vnos miſmos ſon en todas tres perſonas. Lo que Dios no hizo en la generacion eterna, que fue multiplicar ſus atributos, hizo Maria Señora nueſtra, q̃ ſe los multiplicò a Dios, y ſe los redoblò, y eſſo ſuenan aquellas palabras: *Magnificat anima mea Dominum*, engrandece mi alma a Dios.

Ex Cant. Virg.

Preſupongo para declaració de lo dicho que hablando de Dios en ſi,ſiempre es vno immutable, no ſe pueden multiplicar ſus atributos, ſiempre ſon vnos meſmos: pero en orden a las criaturas, quanto a la manifeſtacion de eſſos atributos, parece que la Virgen nueſtra Señora ſe los redoblò,y los hizo parecer mayores: *Magnificat anima mea Dominum.* Engrandece mi alma a Dios, hazele mayor. Pues puede ſer mayor eſte Señor de lo que en ſi es? No, hablando abſolutamente: pero quãto a los efetos aca fuera,parece que la Virgen le hizo mayor. No aueys viſto vnos antojos que hazen las coſas grandes? las coſas no ſe mudan,en ſi ſon vnas miſmas,los antojos las hazen parecer mayores. Dios en ſi no ſe muda, pero mirado con los antojos de Maria, parece mayor,doblada miſericordia para con los hombres, doblada bõdad, mas prouidencia,mas amor,y todo ſe le deue a eſta Señora: miremosle con eſtos antojos, y nos parecera mayor.

Dotrina es eſta de ſan Bernardino Senenſe: *Viſceroſa materna magnificentia pietatis ex Chriſti matre reſplendeſcit; hac autem matris magnificentia amplius magnificat Deum, quã omnis alia creatura ſimul ſumpta.* Noteſe aquella palabra: *Hac autem matris magnificentia amplius magnificat Deum, quã omnis alia creatura*. La Virgen nueſtra Señora le engrandece, le haze parecer mayor, mas miſericordioſo para los pecadores, mas amoroſo,mas liberal, mas prouido.

S.Bern. Senen.ſer.61.

Y no lo dixo con menos elegancia ſan Anſelmo, *Deus illum ſecundum humanam naturam exaltauit, in quo diuina natura poteſt dici exaltata ſecundũ oſtẽſionem, quia cœpit ſciri,quod non erat.* Por medio de la Virgen haziendoſe Dios hombre engrandecio Dios a ſu Hijo: *in quo diuina natura poteſt dici exaltata ſecundum oſtenſionem.* En eſte empleo la diuina naturaleza parecio mayor, redoblaronſe los atributos,de que manera? *Quia cœpit ſciri,quod non erat,*Empeçò a ſer conocido lo que

S.Anſel.ad Phili.2.

que nõ era conocido; fue Dios misericordioso en si, y en los hombres; amoroso en si, y en hombres; poderoso en si, y en los hombres; sabio en si, y en los hombres, *Cœpit sciri, quod non erat*, lo que no era a cerca de los hombres, empeçò a ser. Esto es Maria Señora nuestra, auer redoblado los atributos a Dios, y esso suenan aquellas palabras: *Magnificat anima mea Dominum.*

Fue Maria Señora nuestra la primera que en voz alta en la ley Euãgelica alabò a Dios, y le engrandecio, enseñandonos a ser agradecidos, y rebatiendo las alabãças, que la daua su prima a Dios. Con justa razon escogio el cielo esta Señora, para dar gracias a Dios, por el mysterio de la Encarnacion, porque para dar gracias, siempre se ha de escoger el mejor, o la mas perfeta de las criaturas.

Vide Lipoma in Gen. c.2. San Chrysostomo dize, que porque nuestro Dios, y Señor crio al hombre el postrero, entre todas las criaturas q̃ criò, y dize, que lo hizo de industria, para que como mas perfeta criatura, le diesse gracias por todo lo que auia criado. Iosepho de bello Iudayco, dize, que quando passaron los del pueblo de Dios por el mar Bermejo, lleuarõ a Maria la hermana de Moysen en vnas andas, para q̃ no se enlodasse, porq̃ como criatura mas perfeta, auia de dar a Dios las gracias por la salida de Egypto, y por la prosperidad con que passò el pueblo por el mar, y assi en llegãdo a la orilla, dio gracias con el Cantico q̃ tenemos en el Psalterio, que ella compuso: *Cantemus Dño, gloriose enim magnificatus est equum, & ascensorem deiecit in mare.* *Exo. 14. Ioseph.* *Cantic. Maria.*

Pues si la criatura mas perfeta se ha de escoger para alabar, y engrandecer a Dios, siẽdo la Reyna del cielo la mas perfeta de todas, justo es que al entrar en la ley Euangelica, y en los vmbrales della, este bellissimo Serafin, rompa el siẽcio, y entonando la voz, mas que de Angel, le dè gracias a Dios por el mysterio de la Encarnacion, diziẽdo: *Magnificat anima mea Dominum.*

Aqui nos enseña esta celestial Dotora del mundo, que pues el hombre es la criatura de las mas perfetas que Dios cria, que atienda que es muy a proposito para dar gracias al Altissimo, en todo tiempo hagase lenguas, y dele gracias. Alexandro dixo: *Pulcher hymnus Dei homo*, que el hombre era vn hymno sonoroso de Dios. Con esto nos dixo, que siẽpre auia de estar en vna perpetua *Alex.*

Clement. orat. hort. ad gentes. *Irineus.*

petua alabança, como hymnó viuo. Y Cleméte le llama, *pulchrum spirans instrumentum.* No es menor alabança la que le dà san Irineo, llamale: *Operationis Dei, & omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo.* Deposito de quanto bueno tiene Dios, en esta criatura ha gustado su Magestad de reualsarlo, los afetos de sus atributos, la eficacia de la Passió de su Hijo, sus auxilios, sus Sacramentos: *Omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo.*

Theod. in Synopsi to. 6. c. 7.

Pues a imitacion desta gran Señora mostremonos agradecidos, dize vn Dotor: *Solet vberior illis gratia obuenire, qui grato animo gratiam accipiunt*, el que recibe el beneficio con reconocimiento, obliga al que se le da a que redoble las mercedes.

Pero acabemos de responder al titulo deste discurso, que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas, para engrandecerle, y para agradecer lo que recibe. Dixo el Saluador del mundo cercano a su partida: *Cum assumptus fuero mittam vobis Spiritum Sanctum.* Y en otro lugar: *Spiritus paraclitus, quem ego mittam vobis à Patre.*

S Ioā. c. 15. *S. ioan. c. 1.*

Viene el Espiritu Santo en el Iordan en figura de Paloma, y toma assiento sobre la cabeça de Christo, y el dia de Pentecostes viene en figura de lenguas sobre los Apostoles, que mysterio es este?

Acta. Apost. 2.

Enseñarnos que el que da el don, o beneficio sea mudo; el que le recibe se haga lẽguas, para publicarle en figura de paloma, aue tan muda, que no se la conoce cãto. Viene el Espiritu Santo sobre Christo, q̃ prometio, y dio el don del Espiritu Santo, enseñando a q̃ sea mudo el q̃ da el beneficio: sobre los Apostoles que le reciben, en figura de lenguas, amonestandonos que nos hagamos lẽguas para agradecer las mercedes recebidas.

Enodio lib. 1. Epist. 11.

Y assi dixo Enodio: *Silentium post beneficium mortui beneficij representat sepulchrum.* Silencio despues de auer recebido el beneficio, es el sepulcro donde le enterrò, y lo que auia de viuir para engrandecer al bienhechor, la ingratitud del oluido hizo cuchillo con que degollò el agradecimiẽto.

Psal. 61.

Porque se dize; Pregunto, del Eterno Padre, que calla tãto? No ha hablado su Magestad mas de vna vez, *semel loquutus est Deus.* Y Sinesio en vn hymno hablando con el, dixo: *Tu mater, tu pater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu silẽtium, natura natura fecunda.* Notad aquella palabra, *tu silẽtium*; porque calla

lla tanto? Porque es el que mas ha dado, y siempre està dando; dio el ser al Hijo, y esse Hijo nos le dio a nosotros; y luego nos dio el Espiritu Santo. Pues quien tanto sabe dar calle, que el que da, ha de ser mudo, y el que recibe se ha de hazer lenguas. Por esso el Hijo a quien dio el ser el Padre, se llama Verbo, que siempre està en exercicio de hablar, que esso quiere dezir Verbo, palabra, este siempre agradeciendo el ser recebido de tan gran Padre; essa es la razon, porque la Virgen se haze lenguas, en la casa de Zacarias, para engrandecer a Dios, diziendo *Magnificat anima mea Dominum*, porque es mucho lo que recibe, siempre quisiera estar en vn perpetuo agradecimiento.

DISCVRSO VLTIMO.

QVE EN MARIA Señora nuestra se hallò la Fè en su elemento, que es la perfeta caridad: y que esta virtud de la Fè desta gran Señora, fue la puerta por donde entrò en el mũdo Dios humanado, y de las marauillas que obra esta virtud.

Beata quæ credidisti, &c.

SVponiendo como hemos de suponer con el Angelico Dotor santo Tomas en su 2.2. quęst. 4. art. 5. que si bien la Fè sin caridad, y sin obras la q̃ llama el Teologo fe informe, no dexa de ser Fè, porque la falta la caridad en razon de conocimiento: con todo esso hemos de dezir, y confessar a boca llena, q̃ la caridad es tan necessaria, tan essencial, tan intrinseca razon de la Fè, que es impossible que aya Fè perfeta, y consumada sin caridad, no solamente en el estado de virtud, y merecimiento, pero aun en el estado de buen conocimiento. Y la razon estase en la mano, dize el Angelico Dotor santo Tomas: porque el acto de la Fè es vn acto del entendimiento, con que el hombre assiente, y da credito a la primera verdad, como a su objeto, a su blanco, y miradero, y esso no como quiera, sino por orden, por mando, y por imperio de la voluntad a quien le incumbe, y le toca el incitar, y mouer con vna piadosa aficion al entendimiento en orden a los actos de la Fè, y pues aficiõ piadosa de la volũtad no la puede auer, ni es possible sin caridad, bien se sigue que no puede auer Fè perfeta, aun en razon de conocimiento, sin aficiõ de la voluntad, vestida, y adornada de la caridad. *S. Tho. 2. 2. q. 4. art. 5.*

De donde cõcluyen los Teologos,

logos, y sacan en limpio vna conclusiõ digna de que la imprimamos, y estampemos en nuestros coraçones, que el hõbre arrojado, y precipitado, el despeñado, y de mala conciencia, està peligrosissimo, y con poca seguridad en los actos de la Fe, porque si tienen dependencia, (como hemos dicho) de los afetos de vna piadosa voluntad, y essa no se halla en los hombres despeñados, y de mala conciencia; claro, y aueriguado està su gran peligro, para cuyo reparo, y remedio tẽgo yo para mi, que el Reparador de la vida quiso que la primera vez que la Fè se hallasse en su centro, que es la verdera caridad, fuesse en Maria Señora nuestra: aqui se dierõ estas dos virtudes estrecho abraço de paz, como dos hermanas entre si muy queridas. Assi las llama san Gregorio Niseno, *Oratione aduersus eos, qui differunt Baptisma: Fides suam requirit sororẽ, nempe qua est ex caritate vita institutionem.*

S. Greg. Nisen.

Y que la Fè, y la verdadera caridad sean como centro, la vna de la otra, dixolo Clemente Alexandrino, 2. lib. de sus Estromas: *Fides est basis, ac stabilimentum caritatis.* Vieronse en su centro en Maria Señora nuestra estas dos virtudes, porque nũca la Fè descansò jamas en tan perfeta caridad, ni la caridad, y amor de Dios auian conocido tan singular Fè, y por esso santa Isabel la da el parabien diziendo; *Beata que credidisti.* Dichosa tu prima mia, que creyste lo que te dixo el Angel, pues hasta que el Hijo de Dios hallò tãta Fè en el mũdo, no quiso hazerse hombre. Y assi vino a dezir S. Anselmo que la puerta por donde Dios hecho hombre entrò el mundo, fue la Fè de la Reyna del Cielo, *Porta per quam intrauit Iesus, fides est Mariæ.* O de quãta importancia deue de ser esta virtud, pues no quiso Dios remediar el mũdo hasta topar con ella, en grado tã heroyco, como se hallò en esta Señora, aqui fue donde la Fè alcançò grandes despojos de la gracia de la Encarnacion, y todos los trofeos de la gracia, y del amor que se hallaron en este soberano mysterio fuerõ despojos de la Fè.

Clemens Alex. lib. 2. Stromat.

S. Ansel. in Luc. cap. 10.

Lenguaje es este del ingenioso, y Santo Obispo de Seleucia, que dize assi en la oracion quinze: *Spolium fidei, tropheum gratiæ, auxilium cœlestis indicium.*

S. Basil. Seleuc. orat. 15.

Vamos a las marauillas que obra esta virtud de la Fè tan mañosa, y tan sagaz, que tal vez en fauor de las criaturas le roba a Dios sus atributos. Y

ſino diganme, como pudo vna criatura finita qual fue Maria apoſentar en ſi al infinito, y todo poderoſo Dios, q̃ quando eſto conſidera la Igleſia, rompe en admiracion diziendo: *Quem cœli, & terra capere non poterãt, tuo gremio contuliſti.*

El caſo es, que la viua Fè cõ q̃ concebio eſta Señora le hurtò a Dios mañoſamente el atributo de ſu inmẽſidad, y le plãtò en las entrañas de Maria, y aſsi las hizo capaces para comprehender a Dios. Y aqui quedara entendido el dicho de S. Paulino Obiſpo de Nola Epiſt. 32. *Semper Deus amat rapinam fidei*, ama Dios los hurtos de la Fe.

S. Pauli. Epiſt. 32.

En cõfirmacion de lo dicho dize la Eſcritura: *Cum ſtaret Abrahã in conualle Mãbre, ſedens in oſtio tabernaculi ſui, cũq; eleuaſſet oculos, apparuerũt ei tres viri ſtantes prope eum, quos cum vidiſſet, cucurrit in occurſum eorũ de oſtio tabernaculi, & adorauit in terram*, vio q̃ Dios venia a apoſentarſe a ſu caſa, y q̃ para recibirle era vn eſtrecho tugurio, vsò de notable artificio q̃ fue tener viua Fè del myſterio que recebia, y como eſta virtud es tan mañoſa, hurtòle à Dios el atributo de la inmenſidad, y plantòle en ſu caſa; con eſſa diſpoſicion cupo Dios infinito en caſa de Abrahan. Es penſamiento de ſan Aguſtin. *Licet illa maiora fuerint, quæ exhibebantur, locorum anguſtijs magnitudinem dederat fides.* La Fè con que recibio a Dios, hizo a ſu caſa vn Palacio infinito, dõde Dios cupieſſe; aſſi de la miſma manera la Fè viua de la Reyna de los Angeles, ſiendo Dios inmenſo, è infinito, como tã ſagaz virtud, le hurtò el atributo de ſu inmenſidad, y le plantò en las entrañas deſta Señora, para poderle concebir. Es pequeña marauilla eſta?

Gen. c. 18.

S. Aug. ſer. 68. de tẽpo.

Y no es menor grandeza lo mucho que nos promete en la Eucariſtia, San Paſcaſio, lib. de corpore, & ſanguine Chriſti, cap. 17. dize; *Deum communicas dilata ſinum mentis tuæ, emẽda conſcientiam, & percipe non quantum mica exhibet, ſed quantum fides capit.* Que no es juſto te contentes con eſte myſterio con lo que los ojos te ofrecen, ſino con lo que te promete la Fè, la dadiua de los ſentidos es limitada, la Fè debaxo de aquellos accidẽtes te promete quãto el cielo tiene, y Dios te puede dar, y todo es vardad, que lo que la Fè promete, el Cielo faltarà antes que falten ſus promeſas, y el darlas credito, y rẽdirſe a ſu obſequio, es el mayor ſeruicio que a Dios ſe puede hazer.

Otra marauilla deſta virtud

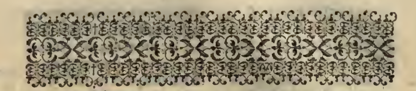
S.Pet.Chri sol.ser.70. notò san Pedro Chrysologo en el sermon que haze de oratione Dominica, sobre aquella palabra: *Adueniat Regnum tuum.* S.Luc.c.17. Dize este Santo, si por san Lucas dixo Christo, *Regnum Dei intra vos est*, como dize por san S.Mat.c. 6. Mateo: *Adueniat Regnũ tuum.* Desata esta duda Chrysologo, diziendo, que este Reyno de los Cielos, *Est in fide, & in spe, sed vt in te veniat iam precamur.* Todo lo que has de tener tienes debaxo de la capa obscura de la Fè, lo que se pide es, que tu por tus culpas no lo desmerezcas. Es pequeña marauilla esta?

Mas marauillas desta virtud, S.Paul. ad Hebr.c.11. San Pablo ad Hebreos 11. dixo *Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filiũ filiæ Pharaonis, maiores diuitias existimans thesauro Egyptiorum improperium Christi.* Pues sino auia Encarnado el Hijo de Dios, como estimaua en mas los improperios de Christo, que los ofrecimientos de la hija de Faraon? Respondese, q̃ por Fè gozaua ya de los gajes de la passion, y afrẽtas del Saluador del mũdo: las quales estimaua mas que el ofrecimiento de la corona. O Fè virtud mañosa, q̃ antes que encarnasse Dios enriquecias cõ los merecimiẽtos de Christo a su sieruo Moysen, y le gozaua como si le tuuiera presente!

Y no es pequeña marauilla la que san Bernardo cuenta de S. Bern. in quadam Epist. la Fè, q̃ el anima de Lazaro la preseruò del Purgatorio, desde q̃ muriò, hasta que le resucitò Christo *Jam tunc sanguis Christi rorabat etiam in Lazaro, ne flammas sentiret, eo quod ipse credidisset, quod erat passurus*, no huuo Purgatorio para el, la Fè que tuuo del Saluador del mũdo, y de su potencia, le depositò en vn nueuo cielo, aquellos quatro dias; para todas estas felicidades, y portentos, abrio camino la Reyna de los Angeles, teniendo Fè de lo que el Angel la dixo, y dello la dio el parabien su prima diziẽdo: *Beata quæ credidisti, quoniam perficientur in te ea quæ dicta sunt tibi ab Angelo.* Dios nos dè viua Fè, y que se acompañe con ardiente caridad.

San Gregorio Niseno en la S.Gre. Nisen.in hom. 13.in Can. hom. 13. in Cantica dixo: *Dilectio per fides cuspidem in quo penetrat*, que la Fè es la punta que rompe, y abre camino, para que el verdadero amor entre en el alma, es como si dixera el furriel que aposenta todas las demas virtudes, la humanidad, la castidad, la limosna, la perseuerancia, la gracia. *Quam mihi & vobis, &c.*

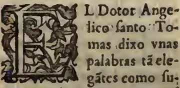
†



EN LA FESTIVIDAD DE LA EXPECTACION DE LA VIRGEN MARIA SEÑORA NVESTRA.

Missus est Angelus Gabriel, ad Virginem. Lucæ 1.

S. Tho. li. 2. de erudit. Principum cap. 4.



EL Dotor Angelico santo Tomas dixo vnas palabras tã elegãtes como suyas: *Spes in præsenti tempore est quedam quasi vigilia solemnitatis æterna.* Que la esperança en esta vida, es la vigilia de aquella celestial gloria, a que todos aspiramos. La grandeza de la solenidad de vna fiesta sumtuosa se saca por la vigilia, y visperas del dia antes; assi ni mas, ni menos la que se espera, si es poco, o mucho se ha de medir con la esperança del que espera. Quien quisiere saber donde podra llegar la grãdeza del parto virginal de Maria Señora nuestra, midalo con sus esperanças, que ellas son vigilia desta gran solenidad. Y pues la Iglesia las festeja, consagrandolas la fiesta de oy, soberanas esperãças son las de Maria, por ellas esperen todos el parto celestial de sus entrañas, que ha de ser remedio del vniuerso, no podemos hablar de mysterios tan grandes, sin el fauor de la gracia, para que todo lo que dixeremos resulte en gloria de Dios, aprouechamiento de nuestras almas, tenemos necessidad de la gracia; pidamossela a su Autor, poniendo por intercessora a la Reyna del Cielo, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE SIENDO NVESTRO Dios cierto, y puntual en sus promesas, los hombres no lo saben ser en la correspondencia.

TRES mysterios celebra oy nuestra Madre la Iglesia. El primero es, hazer fiesta a la promesa que el Angel hizo a la Reyna del cielo, de que siendo Madre quedaria Virgen en el parto, esta promesa se hizo en la respuesta de aquellas palabras: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco;* respõdio el Angel, *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi.* A la certeza, o infalibilidad desta promesa, que la Virgen aguardaua se haze esta fiesta. — S. Luc. c. 1.

El segũdo mysterio que celebramos, es vn festejar las esperanças con q̃ la Virgen Señora nuestra estaua guardando el ver cumplido en su persona celestial vna cosa tan grande como era ser Virgen y Madre.

El tercer mysterio es hazer fiesta a los desseos, y afectos amorosos cõ q̃ estaua esta Reyna soberana de ver nacido al Hijo de Dios, y Hijo de su ser, para remedio del linage humano. A estas tres cosas se endereça la solenidad de oy. Este discurso gastaremos en prouar quan ciertas, y quan infalibles son las promesas de nuestro Dios, principalmente quando de nuestra parte no falta la Fè, que es la que la sustenta.

El Apostol san Pablo es el que más poderosamente haze alarde desta verdad de quan ciertas son las promesas del altissimo Dios nuestro: *Omnes enim promissiones in ipso sunt etiam amen.* Son ciertas las promesas deste Señor, porq̃ estan depositadas en su Magestad; q̃ es banco que no quiebra, ni falta en su credito, esso significan aquellas palabras de los Numeros, c. 23. *Non est Deus quasi homo, vt mentiatur, nec vt filius hominis, vt mutetur.* Si las promesas q̃ Dios nos ha hecho estuuieran depositadas en hõbres, pudieramos temer su infalibilidad, porque casi todos son fedifragos, criaturas q̃ faltan en la Fè. Y no se contentò el Apostol con dezir: *Omnes promissiones Dei in ipso sunt,* sino que añadio, *etiam amen;* que aquella palabra *amen*, tiene fuerça de juramento, para que se entienda quan ciertas son las promesas de nuestro Dios. Lo primero, porque es su Magestad quien las ha de cumplir, que es vn amontonamiento de toda verdad. Lo segundo porque las haze con juramento, — 2. Cor. c. 1. — Num. 23.

para

para que se asseguren mas los hombres, esso suenan aquellas palabras, *etiam amen.*

S. Cyril. Alex. in Leu. c. 12. Leuit. c. 27.

Agudamente notò nuestro Padre san Cyrilo Alexandrino, sobre el Leuitico que algunos tuuieron por demasiado de rigurosas las maldiciones del Leuitico, que estan en el cap. 27. porque todas se concluyen con vn *Amen.* De modo que en el viejo Testamento, eran ciertas las maldiciones, è inciertos los beneficios; la razon porque eran ciertas las maldiciones, porque eran ciertas las culpas, è inciertos los beneficios, porque no auia sangre del Hijo de Dios. En esta ley Euãgelica es al reues, que son ciertas las promesas, y los beneficios, è inciertas las maldiciones, porque ay sangre, y passiõ eficacissima del Hijo de Dios, que todo lo perdona, y todo lo santifica.

Dotrina es esta de san Basilio, sobre el cap. de san Pablo, que vamos declarando, dize assi: *Omnes enim Dei promissiones in ipso sunt, etiam Amen; ipse nimirum est, qui benedixit nobis in omni benedictione spirituali.*

S. Basil. in cath. veterũ Graeco. a Zephiro collecta.

En cõfirmacion de lo dicho, quan ciertas son las promesas de nuestro Dios, lo prouaremos con dos lugares de Escritura, el primero del Apocalipsi, donde dize san Iuan: *Et vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* Este Cauallero que venia en vn cauallo blanco del Cielo a la tierra; coronãdo sus sienes con vna guirnalda de gloria, vn arco en las manos, vna aljaua al ombro, llena de flechas de amor, para amartelar, y enamorar a los hijos de Adan. S. Ambrosio dize q̃ este Cauallero es el Hijo de Dios, *Sessor verò equi, Dominus est, qui in sanctis suis aeternaliter praesidet.* Significa el Hijo de Dios, como tengo dicho este Cauallero que del cielo venia a la tierra a cũplir las promessas que su Padre Eterno hizo a los hombres. Lo que haze dificultad en este Cauallero, como no gouernaua el cauallo, en que venia con riendas, ni tampoco trae en los pies acicates, contra todo fuero de caualleria? El caso es, que el cauallo, en que Dios viene a cũplir las promessas, que nos ha hecho, no ha menester acicates para aguijarle, ni riẽdas para tenerle, porque no llegarà vn punto antes, ni vn punto despues de lo que Dios tiene prometido.

Apoc. 6.

S. Amb. in Apoc. c. 6.

Dixo san Pablo en confirmacion de lo dicho: *Reposita est mihi corona iustitiae, quã reddet mihi iustus Iudex,* como di-

S. Pau. 2. ad Thessalonicenses, c. 4.

ze el Apostol: *Reposita est mihi*; que quiere dezir puesta, y repuesta, si dize luego, *quam reddet mihi iustus Iudex?* Si se le han de dar, como dize que la possee con tanta certeza, y tan sin peligro de que se le cayga de la cabeça, que la tiene puesta, y repuesta? Esto dize por la certeza de las promessas de Dios, q̃ son tan infalibles, como si se posseyessen en pacifica possession.

Gen. c. 24. Quando el criado de Abrahan recibio a Rebeca, para lleuarla a su señor, dize la Escritura, que le dixeron sus Padres de la donzella: *En Rebecca coram te est, tolle eam, & proficiscere, vt sit vxor filij Domini tui, sicut loquutus est Dominus.* Reparemos mucho en aquella pa-

Gen. c. 22. labra, *sicut loquutus est Dominus.* No se hallarà en las diuinas letras, q̃ deste modo se auia de hazer esta entrega; pues como dixo el padre de Rebeca, *sicut loquutus est Dñs*? El caso es, q̃ como Dios auia hecho promessa à Abrahan, diziendo: *In semine tuo benedicentur omnes gentes*: Y el cielo ordenaua que Rebeca auia de ser la cepa despues de Sara, de a donde se originassen tantas gentes, le inspirò Dios, o le reuelò la promessa que auia hecho a Abrahan para que entregasse a Rebeca, y assi se hizo la entrega con tanta puntualidad, para q̃ se entienda quan ciertas son las promessas de Dios.

Pero importa mucho, para q̃ las promessas de nuestro Dios seã ciertas, de nuestra parte no faltar en la fè, esta es la q̃ afiãça las promissiones, o las irrita. Dixole Dios à Abrahã: *Qui egredietur de vtero tuo, ipsũ habebis haredẽ*, dize la sagrada Escritura *Credidit Abrahã Deo, & reputatũ est illi ad iustitiam.* La Gen. 15. promessa fue de futuro, *habebis haredẽ*, y la merced fue de preterito, cosa q̃ ya la gozò. Pues como se cõpadece? vn futuro sera con vn preterito, q̃ ya passò? dize S Basilio Seleuciense, son hazañas de la Fè, y de la esperança, q̃ aceleran el premio de las promessas de Dios, y siẽdo la promessa de futuro, anticipa la Fe, y la esperãça el premio, y haze q̃ se goze antes de tiempo. Las palabrs del Santo: *Accepta promissione habuit filiũ ante filij partũ, & spes ipsa prius Isaacũ peperit quam mater.* Aduiertase que es lenguaje de la Escirtura, y de los Santos, tomar la esperança por la Fè. S. Basi Seleuc. ora. 71

Pero el mayor encarecimiẽto que en esta parte yo he hallado, es lo que dize S. Marcos, hablãdo de la persona de Christo nuestro Señor, que ausentandose de su patria llegò a las ciudades de Tiro, y Sidon, tierras

ras de Gentiles, supo que vna muger Cananea le salia a recebir, y andaua en busca de su Magestad; el Saluador del mũdo quiso esconderse, y ocultarse adonde esta muger no le hallasse, quiça por ser idolatra: pero dize S. Marcos, *voluit latere, & non potuit*, quisose escon der, y no pudo. Lugar que le tengo ya declarado a otro proposito, aqui le pōgo a otra luz, y le doy nueua exposicion.

S. Mar 7. S. Mat 15.

A quien no admira, y espanta, que diga el Euangelista de Christo nuestro Señor: *voluit latere, & non potuit*, que se quiso esconder, y no pudo. Quien le violenta? La Fè que trae la Cananea. De modo que entraron en desafio, la libertad de Christo nuestro Señor arrimada a su omnipotencia: de la otra parte la Fè de la Cananea, parten el Sol, miden las armas, dase la batalla de poder a poder, queda vencido el libre aluedrio de Christo, de la Fè de la Cananea, *voluit latere, & non potuit*. S. Pedro Chrisologo lo pondera lindamente, diziendo: *Est tanta sagacitas fidei, vt nolente Deo diuinum valeat inuestigare secretum*. Tanta es la potencia de la Fè, que el omni potente rinde, y haze estables, las promessas de Dios. Y assi esta fiesta de oy se dedica en alabança de la Fè, y esperança con que la Virgen N. Señora estaua de ver cumplida la promessa q̃ la hizo el Angel, de q̃ siendo madre, auia de quedar Virgen en el parto.

S. Petr. Chryso. ser. 100.

Confusion es q̃ teniendo vn Dios tan puntual en sus promessas, y prometiendonos su Reyno, sean los hōbres tan flo-xos en las correspōdencias, tan falidos en la perseuerācia, que-xa antigua de Dios por Ieremias: *Væ mihi mater mea, nō fœnerauí, nec fœnerauit mihi quisquam*. Debaxo desta metafora nos dize la mala correspondencia q̃ ay en los hijos de Adan, pues dando su sangre, y passiō a logro para q̃ la desfrutemos, son pocos los q̃ saben corresponder dandola a Dios gracias y gloria en toda ocasion.

Ierem. c. 15.

Los Setenta dizen: *Nō profui, nec profuit mihi quisquam*, es como si dixera, ay de mi, q̃ aunque soy cierto en mis promessas, y lo que de mi se puede esperar, es gloria eterna, con todo esto, *nō profui, nec profuit mihi quisquam*, apenas hallo en quien reualsar mis misericordias, y pocos que las aprecien. Teodocion traduze, *non debui, nec debuit mihi quisquam*. Es vn grande encarecimiento de todo lo dicho. Quisiera su Magestad que le obligáramos para obligarse a hazernos cien mil mercedes.

Septua. Interpr.

Es

Es de opinion ſan Gerony-mo, que eſtas palabras ſe han de entender deChriſto nueſtro Señor: *Quorũ omnium, hic ſenſus eſt, ex perſona Chriſti*, y luego hablando en perſona deſte Señor dize: *Nullus enim tantũ voluit accipere, quantum ego tribuere deſideraui.*

Todo lo dicho confirmemos con aquellas palabras de ſan Mateo, dõde ſe deſcubre quan fiel es Dios en ſus promeſſas, y quan amoroſo en la correſpondencia: *Dico autem vobis, non bibam amodo de hoc genimine vitis, vſque in diem illum, cũ illud bibam vobiſcum nouum in Regno Patris mei.* Donde ſe ha de notar que habla de aquel vino que embriaga a los bienauẽturados, que es la gloria, como lo dixo Dauid, *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ.* Pues eſta gloria ſignificada por el vino, dize que no la ha de gozar a ſolas ſin ſu Igleſia, porque le pareceria que ſi la goza ſin la cõpañia de los ſuyos, nò le ſera cielo, y deſcanſo eterno. Aſſi lo aduirtio Theofilato: *Caterũ viuere diciturChriſtus nobiſcum, eò quòd noſtram vtilitatem cibũ, & potum ſuum exiſtimat.* Pero mas claro lo dixo ſan Cyrilo Alexandrino. *Quamdiu nos non ita agimus, vt aſcendamus ad Regnum, nõ poteſt ille vinum bibere ſolus, quod nobiſcum, ſe bibere promiſit.* O gran Dios! o gran verdad la deſte Señor en cumplir ſus promeſſas! Gloria ha prometido a los hijos de Adan, y gloria tiene que dar, y eſta no la quiere gozar a ſolas ſin repartirla con todos aquellos que la quiſieren gozar.

S.Mat.c.26

Theofi. in Mat. 26.

S. Cyril. Alex. lib. 7. in Leuiti.

Gran baxeza, gran confuſion de Chriſtianos no perſeuerar en el bien a viſta de tan grandes promeſſas! San Hylario dize, que aquellos temores que tuuo el Hijo de Dios en el huerto, no fue temer tanto la muerte tan inominioſa, que le aguardaua en Ieruſalen: quanto la falta de perſeuerancia en los ſuyos, y el ver que no acabauan de afirmarſe en la Fè. *Non mortem, ſed tempus mortis timuit*, el tiempo en que auia de morir, en el qual no auian de preſeruar los ſuyos temio, mas que la miſma muerte.

S. Hyl. Can. 31. in Mat. 26.

DISCVRSO II.

QVE PARECE MAS marauilloſa la virginidad del Eterno Padre, que la del Verbo, ni la del Eſpiritu Santo, y mas portentoſa que todas, la virginidad de Maria Señora nueſtra.

ENcaminado viene el Paraninfo, que el cielo embia a vna Virgen deſpoſada con Ioſeph, *ad Virginem deſponſatam Ioſeph.*

S. Luc. c. 1.

Ioseph. Notò Ruperto Abad, que pudiera la santissima Trinidad criar vn cuerpo espejadissimo, o formarle de alguna materia muy limpia, y que este cuerpo fuera de carne, a la qual se vniera el Verbo diuino, y no lo quiso hazer por ser Hijo de la virginidad de Maria Señora nuestra: la qual amò, y apetecio el Hijo de Dios con inclinacion singular. Pongo las palabras de Ruperto: *Poterat quidem de terra, quam sibi assũpserat plasmare nouum hominem, & esset quidem caro, & sanguis, sed non nostra caro, & noster sanguis; homo quidem, sed non proximus nobis; homo planè, sed non filius hominis.* Hõbre fuera dize Ruperto: pero no hijo de la virginidad de Maria, esso suenan aquellas palabras, *sed non filius hominis,* no quiere el Verbo diuino, sino ser hijo de Maria.

Rupert. lib. 3. comment. super Ioan.

Para este proposito dize san Bernardino Senense: *Beata Virgo ab ipso Patre Æterno fontanalem fecunditatem accepit ad generandum.* Palabras bien graues, y harto dificultosas, q̃ quieren dezir bueltas en romance, que esta Señora recibio del Padre Eterno aquella fontanal fecundidad, para engendrar en sus entrañas por obra del Espiritu Santo al Hijo de Dios.

S. Ber. Senen. tom. 2. ser. 11.

Reparemos que san Bernardino llama fontanal fecundidad aquella, que en el Padre se acompaña con virginidad, para engendrar al Verbo diuino. Sabido es de todos aquel dicho de S. Gregorio Nazianzeno, que la primera Virgen, a quien miran todas las virginidades, como a virginidad imperial, es la de la santissima Trinidad: *Prima Virgo trias est.* De modo que las tres personas diuinas, todas tres son virgines. Pero la virginidad a mi parecer, mas marauillosa es la del Eterno Padre, mucho mas q̃ la del Verbo, y que la del Espiritu Sãto, por quanto se compadece con fecundidad de Padre, que engendra, y de su entendimiento nace el Verbo diuino, assi lo canta la Iglesia, en el simbolo: *Et ex Patre natum ante omnia secula, Deum de Deo, lumen de lumine.*

S. Greg. Nazian. in carmine de Virgin.

In simbolo Ecclesiæ.

Esto no se halla en el Hijo, ni en el Espiritu Santo, y assi bueluo a dezir, que parece mas prodigiosa virginidad la del Padre Eterno, por compadecerse con tan gran fecundidad de Padre, que podemos dezir, viue su virginidad en la region de la muerte, que es la fecundidad de Padre, o fecundidad de Madre, es muerte de la virginidad, muere a los filos de su espada, pues en la primera persona de la santissima Trinidad, se compadecen virginidad

con fecundidad de Padre.

Hecha esta salua se entēdera el lugar de san Bernardino Senense: *Beata Virgo Maria accepit à Patre fontanalem faecūditatem ad generādum.* Aquella fecundidad con aquella virginidad recibio Maria Señora nuestra del Eterno Padre, para engēdrar en tiempo a su Hijo: porque si esto no fuera assi, como pudiera vna pura criatura ser Madre de Dios. San Ambrosio introduze al Hijo de Dios q̄ hablādo con su purissima Madre la dize, *priuilegium generationis meæ in te recognosco.* Aquel priuilegio de mi generacion eterna, en q̄ soy Hijo de vn Padre virgen, y siendo lo es infinitamente fecundo, este priuilegio soberana Madre, y Señora mia en vos le reconozco. Bien se echa de ver, que mi Padre, o Reyna celestial, os acomodò aquella fontanal fecundidad, para que fuesses Madre de vn Dios infinito, y todo poderoso.

S. Amb. in Psal. 40.

Y atreuome a dezir, que la virginidad en Maria Señora nuestra, acompañada con su fecundidad de Madre, es mas marauillosa, que la del Padre Eterno; porq̄ en este Señor no fue necessario milagro, para que fuesse Padre de su Hijo abeterno, fue negocio corriēte, y generacion natural, como lo dixo san Pablo: *Non rapinam arbitratus est, se esse aqualem Deo.* Pero en Maria Señora nuestra, para que sea Virgen, y Madre, es menester que concurran todas las tres personas de la santissima Trinidad con braço poderoso a obrar esta marauilla.

S. Paul. ad Phil. cap. 2. num. 6.

Iten mas, que siendo el Eterno Padre purissimo espiritu, y purissima substancia, no es tāto que sea Virgen, y fecūdo en su generacion, como que lo sea Maria Señora nuestra, por viuir en carne mortal, esto es cosa pasmosa, que en vna pura criatura, se halle virginidad purissima, con fecundidad de Madre q̄ por ser cosa tan grande, y tan marauillosa, la Iglesia establece la fiesta de oy, la qual consagra, y dedica a la esperança del parto virginal de la Reyna del cielo, y este es el segundo mysterio que oy celebra la Iglesia.

Nota vna marauilla nunca vista.

Y es cosa tan grande, y tan marauillosa el misterioso parto desta Señora, por quedar purissima Virgen en el, que pienso se precia mas el Hijo de Dios, de ser hijo de la virginidad de su Madre, que no de la virginidad de su Padre. S. Leon Papa dixo, sed todos puros, y limpios, *quia Christus filius virginitatis est*, es Hijo de dos virginidades, de la del Padre, y de

S. Leō Papa Cantin. cap. 3.

la

la Madre: pero mas se precia desta.

Aqllas palabras de los Cātares lo dizen. *Egredimini & videte filia Sion Regem Salomonem in diademate, quo coronauit illum mater sua in die desponsationis illius, & in die lætitiæ cordis eius.* San Atanasio, y S. Ambrosio entienden este lugar de la Encarnacion del Verbo, y dizen, que esta corona con que le coronò su Madre, en el dia de sus desposorios, es la humanidad sacratissima, con que la Virgen Señora nuestra le coronò en el punto que encarnò. Las palabras de S. Ambrosio: *Beatus Mariæ vterus qui tātum Dominum coronauit, quando formauit; coronauit eum, quando generauit.* Entra aora san Bernardo, y dize, en essa Encarnaciō no le coronò tambien su Padre con diuinidad? pues porque no dize el Espiritu Santo, salid hijas de Sion, y vereys al pacifico Rey Salomon Christo, con la corona de diuinidad, y con la corona de humanidad, que le coronò su Padre, y le coronò su Madre, en el dia de sus desposorios, y de su mayor alegria, que fue el punto de su Encarnaciō. Dize san Bernardo: calla la corona del Padre, y solo haze mencion de la Madre, y assi dize: *In die quo coronauit illū mater sua,* dādo a entender lo mucho que estima el ser Hijo de tan grā Señora, por ser tan extraordinario su parto, tan fecundo acompañado con virginidad.

S. Athana. in Synopsi.

S. Amb. lib. de institu. V. cap. 16.

S. Ber.

En confirmacion de lo dicho, auiendole llamado S. Iuā: *Vnigenitus, qui est in sinu Patris.* Que es nombre de soberania, y suena el ser mayorazgo de las eternidades de su Padre en naciendo de Maria Virgen, no quiere que le llamen vnigenito, sino primogenito, que dize relacion a la virginidad de su Madre, y a muchos hermanos inferiores, por esso dixo san Lucas hablando del parto celestial de la Reyna del cielo, *peperit filium suum primogenitū.* Fue reparo este del Padre san Ilefonso.

S. Ioan. c. 1. num. 18.

Luc. c. 2. S. Illefon. in vno ser. de B. V.

Y para que veamos quan justamente el Hijo haze aprecio de la virginidad de su Madre, la virginidad del Padre Eterno es Imperial, la de Maria Señora nuestra es virginidad Reyna; la de las santas, como son santa Teresa, santa Ines, santa Catalina, santa Lucia, son virginidades excelentissimas, y de ahi abaxo a las personas virtuosas dad vn titulo honesto a su virginidad.

☞ Con justa razon se llama la de la Madre de Dios virginidad Reyna, porque no la forçaron, para que lo fuesse, como

Ierem.c.16. como a Ieremias, a quien dixo Dios, *non accipies vxorē*, quiero que seas Virgen: esta se llama virginidad sierua, porque fue mandada, la desta gran Señora fue Reyna, porque no la hizieron fuerça, y assi la embio el cielo vn Angel, para que libremente diesse el consentimiento. Por esso notò san Zenon, q̃ *non carnem accepit Verbum ex ipsa, sed ab ipsa*, porque aquella palabra, *ex ipsa*, dize alguna fuerça: pero *ab ipsa*, no dize fuerça alguna. Y assi san Bernardo la llama Reyna de virginidad, a quien miran todas las virginidades de la Iglesia, ella sola mira a la del Padre Eterno, que es imperial, todas las demas a la suya, como a Reyna. Las palabras de san Bernardo. *Decuit nimirum Reginam Virginum singulari priuilegio sanctitatis absque homine ducere vitam.* Conuino fuesse tan pura, la q̃ auia de ser Reyna de virginidad. Y san Geronymo dixo: *Regina Virginitatis peperit Regem castitatis.* No es muy grā blason, llamar a Christo Rey de castidad, *Regem castitatis*, mayor titulo da a la Madre, pues la llama *Regina virginitatis*. El caso es, que va con la corriente de la condicion del Hijo de Dios, que los mayores blasones los quiere para su Madre.

S.Luc.c.1. S.Zen. ser. 2.de Incar. S.Ber.Epist. 307. S. Hier.

Quien no ha reparado en aquellas palabras, *monumenta aperta sunt*, que en la resurreccion de Christo se abrieron los sepulchros, y salieron dellos muchos Santos. Pregunto, pues eran cuerpos gloriosos, porque no se penetraron con las losas, pues vno de los dotes de los cuerpos gloriosos, es la sutilidad con que se penetran, por donde quieren: pues porque no se penetraron con las losas, q̃ necessidad auia de leuantarlas, para que resucitassen? El caso es, que como Christo nuestro Señor se auia de penetrar con su Madre al nacer dexando la Virgen, no quiso que aquella merced tan singular tuuisse semejante, porque no fuera tan singular merced, si la tuuiera, es en cierto modo, el resucitar de la sepultura, como parto del sepulcro. Pues leuantense las losas, y no se penetren los que resucitan con ellas, porque no se parezcan al parto virginal de Maria, en el qual se penetrò el Hijo con la Madre, q̃ por ser cosa tan singular, y tan preciosa, ha establecido el dia de oy esta fiesta la Iglesia, consagrandola a la Expectacion de tan soberano parto. S.Mat.c.27 num.52.

Y para que se vea, q̃ las mercedes que tienen semejante, no son grandes mercedes, porque en los tiempos de la Encarna-

cion

cion auia Christo nuestro Señor de dar vnas llaues de grande importancia a san Pedro, no quiso que esta merced tuuiesse semejante: Por lo qual quando cerrò a Noe en el arca, se lleuò las llaues, *& inclusit eum Dominus deforis*, Santes Pagnino dize, *& clausit Dominus super eum*. Cerrole con llaue el arca, y lleuose las llaues, porq̃ la merced que auia de hazer a san Pedro, de darle las llaues en los tiempos de la Encarnacion, no tuuiesse semejãte, por esso, *Monumenta aperta sunt*. Leuantanse las losas, no se penetran con ellas, porque no se parezcan al parto virginal de Maria Señora nuestra, que si tuuiera semejãte essa merced, no fuera tan singular ni tan grande.

S. Mat. Genes. 7. Santes Pagnin.

De lo dicho saquemos el aprecio que se deue hazer de la virginidad. Notò vna cosa san Geronymo, que en pecando Adan, al punto le echaron del Parayso, porque no perdiessen en el la virginidad, de suerte que se permite, pierdan en el la gracia, y justicia original, y no se le permite pierdan en el la virginidad, porque luego al punto le echaron fuera, las palabras del Santo: *Eyciuntur de Paradyso, & quod ibi non fecerunt, in terra faciunt, vt statim à principio cõditionis humanæ virginitatem Paradysus, & terra nuptias dedicauerit*. De la manera que quando vierten sangre en vna Iglesia q̃ està consagrada descalabrando vn hombre, o dandole vna estocada queda violada, es necessario q̃ cessen los oficios, estoruan la entrada, hasta desuiolarla, no quiere Dios que Adan, ni Eua pierdan la virginidad en el Parayso, salganse alla fuera a verter sangre, no violen el Parayso, que en cierto modo parece que imposibilitan la entrada.

S. Hier. lib. 1. aduersus Iouin.

O gran dolor, lo poco que se estima en estos tiempos la virginidad, y la prissa que se dan muchas mugeres a ponerla en almoneda! Dixo san Gregorio Nazianzeno, que aquella se ha de llamar virgen, diziendo relacion a su Esposo Iesu Christo, que sabe ocultar su virginidad, y estimarla, y guardarla sin ponerla delãte de los ojos de los hõbres, *Quam decor occultus decorat, quã tecta venustas*. Y no lo dixo cõ menos elegãcia Tertuliano, en el libro de velandis Virginibus, que la verdadera virgen q̃ dessa agradar a Dios, y conseruarse en su pureza, en las ocasiones que se la ofrecen de ser vista: *Confugit ad velamen capitis, quasi ad galeam, quasi ad clypeum, quo bonum suum protegat aduersus ictu*

S. Gre. Nazianz. in in precetis ad Virg.

Tert. lib. de velan. vir.

tentationum. Echa mano de su toca, o de su manto, cubriendo con el muy apriessa su rostro, que este cuydado de no ser vista la Virgen, es su arnes trançado, su escudo azerado, con que defiende su virginidad.

Ierem. c. 16.

Para confusion de todas, dize vn cosa Clemente Alexandrino, que auia de estar escrita con letras de oro, q̃ CREVSA, muger de Eneas, era tan honesta, y tan recatada, q̃ quando se quemaua Troya, auiendo de passar por entre el incẽdio, en medio de aquella gran confusion, nũca destapò su rostro, antes quiso poner en riesgo el quemarse, que el ser vista. Aora son tan liuianas las mugeres, que se meteran por mil fuegos, porque las vean.

Cle. Alex. li. 3. pedag. cap. 11.

DISCVRSO III.

QVE LAS ESPERANças que se dilatan, hazen mas dulce la possession: y que el tardar tanto el Verbo diuino en Encarnar, fue porque nos fuesse mas dulce este mysterio.

EL tercer misterio, que celebra nuestra Madre la Iglesia el dia de oy, es hazer fiesta a las esperanças, y desseos, no solo de la Reyna del cielo, que de ver nacido a su Hijo tenia, para el remedio del linaje humano, sino que tambien hazemos fiesta a los desseos de la santissima Trinidad a cerca deste mysterio.

Lo primero dificulto, porque teniendo nuestro Dios, y Señor tan ardentissimos desseos, de remediar al linaje humano, lo dilatò casi seys mil años, tanto que le daua vozes el linaje humano diziẽdo, *Memor esto opprobrij seruorum tuorũ*, como si dixera, mirad Señor q̃ los que estamos llenos de Fè, y esperança del mysterio de la Encarnacion, como se dilata tanto, padecemos muchos oprobrios, de todas las naciones, que mofan de nuestro esperar a cerca del mysterio de la Encarnacion de vuestro Hijo: *Exprobauerunt cõmutationem Christi tui*. Hazen burla Señor destos desposorios, que se han de celebrar entre vuestro Hijo, y la humana naturaleza. El Caldeo, *exprobauerunt tarditatem Christi tui*, burlarõ de tan dilatada tardança, porq̃ estauan hartos, assi Profetas, como Patriarcas de romper el Cielo con vozes pidiendo la venida del Verbo diuino, por la necessidad q̃ el mundo tenia del.

Psal. 88.

Ibi. trãsla. ex Chaldeo.

El gran Tertuliano, como yo lo dexo dicho en la Quaresma a otro proposito, dize, q̃ tardò casi seys mil años en Encarnar,

Libr. de carne Christi c. 6. & aduersus Praxeam c. 16.

carnar, por aprender a ſer hōbre, para dar a entender al linage humano la dificultad que ay en ſer hombre virtuoſo, y ſanto, y por todas partes adornado de ricas prendas, que no conſiſte el ſer hombre, en aumentar la hazienda, ni mejorar los juros, ſino en ajuſtarſe con la voluntad de Dios. Eſſo hazia el Verbo diuino, hablādo con Abrahan, comiendo en ſu caſa, yendo a Sodoma a caſtigar aquella gente inſolente, todo era enſayarſe, para hazerſe hombre, enſeñandonos en eſto la dificultad que ay en ſerlo. Las palabras de Tertuliano: *Quia tunc, & alloqui, & iudicare, & liberare humanum genus ediſcebat in carnis habitu non nata adhuc.*

El glorioſo Padre ſan Aguſtin habla mas a nueſtro propoſito, diziendo, que alargò las eſperanças, y los deſſeos de la Encarnacion, paraque nos fueſſe mas dulce la poſſeſsion del myſterio: *Ut ardentius deſideraretur, & ardentius deſideratus precioſius haberetur aduentus.* (S. Aug. tract. 31. in Ioan.) Que deſſeos cortos, y eſperanças cortas, nunca hazen muy dulce la poſſeſſion. Aora ſe ſabra, o con eſto quedara mejor entendido el lugar de S. Pablo, q̄ el Cielo mejorò las eſperanças à Abrahan, *qui contra ſpem, in ſpē credidit*, el crehia q̄ todos (S. Paul. ad Rom. cap. 4) ſus acrecentamientos le auian de venir de ſu hijo Iſaac, era eſperança muy corta, no podia ſer muy precioſa la poſſeſſion, mejoròle el Cielo las eſperanças, y diole a entender, q̄ auian de ſer mas prolōgadas, y mas largas, y que todas ſus buenas dichas las auia de eſperar de ſu Hijo Chriſto, Saluador del mundo. Expoſicion es del Doctor Angelico ſanto Tomas, tan aguda, y tan graue como ſu dueño, que dize aſsi: *Qui contra ſpem cauſæ naturalis, vel humanæ, credidit in ſpem diuinæ promiſsionis.* (S. Tho. in Paul. ad Rom. 4.)

Rueganle a Iacob con Lia, y por engaño ſe la entraron en la cama, y por Raquel hermoſa le hazen ſeruir ſiete años, y quando entendio que ſus deſſeos auian llegado a tomar pacifica poſſeſſion de lo que tanto amaua, le hazen ſeruir otros ſiete: alarganle las eſperanças, y los deſſeos, para que quando llegue a tomar poſſeſſion de tan amontonada hermoſura la ſepa eſtimar. S. Paſcaſio dize, que Raquel es figura de la Igleſia, y de la hermoſura de ſus myſterios: alargar nueſtro Dios tanto las eſperanças, y los deſſeos del myſterio de la Encarnacion es, para que quādo lleguemos a poſſeer tan ſoberanos myſterios los ſepamos eſtimar. (Paſchaſ.)

Y no

Y no se contenta con que la Virgen nuestra Señora, y los Santos aceleren de congruo, el mysterio de la Encarnacion, con desseos, sino quiere que tambien aya esperanças: que como dixo el Dotor Angelico: *Spes addit supra desideriũ quẽdam conatum, & eleuationem animi ad consequendum arduũ.* Que la esperança acrecienta sobre los desseos vn conato q̃ leuanta el alma, hasta alcançar lo arduo de la gloria que se espera, y en otro lugar: *Desiderium est primus motus appetitus inamabile, & inchoatio amoris.* De modo, que ay moneda de vellon, y moneda de oro para comprar el Cielo: la moneda de vellon son los desseos, la moneda de oro son las esperãças. Que como dixo el mismo Angelico Dotor santo Tomas: *Est spes roboratiu, & propter hoc numeratur inter partes fortitudinis,* es la esperãça superior al desseo, la que pone sangre en la Fè, como lo dixo Clemẽte Alexandrino; *Spes sanguis est fidei,* es la ancora que traua en lo que no se ve, y tiene el alma fixa, y estable en las maretas del mundo, pues no solamente quiere Dios que las cosas arduas, y grandes se compren con desseos, sino tambien con esperanças, alargò las de la Encarnacion tãtos años, para quẽ estimemos tan soberanos mysterios en lo que es razon.

S. Tho. 1. 2. q. 25. art. 1.

S. Tho. 2. d. 16. q. 1. ar 3. dist. 16. q. 2. art. 3.

S. Tho. 2. 2. q. 126. ar 6.

Cle. Alex. S. Paul. ad Rom. 6.

Es fiesta esta de los desseos del padre: porque por toda la eternidad la estuuo esperando, como lo dixo Esaias: *Expectat Dominus, vt misereatur vestri.* Esa. 30.

Es fiesta de los desseos del Hijo. Tãbien la esperò por toda la eternidad, como lo dizen aquellas palabras de Iob: *Quis dimisit lapidem angularem?* llamò piedra angular al Verbo. Con lo qual descubre la inclinacion que tenia a hazerse hõbre, porque si vna piedra, que està puesta en alto, fuera piedra de entendimiento, y la preguntàramos, que era lo q̃ mas apetecia, respondiera que era baxar al centro. Vsa desta metafora Iob de llamar al Verbo diuino, *lapis angularis,* para dezirnos la propension con que estuuo su Magestad toda la eternidad, hasta hazerse hombre. El qual quiso tener por centro de su descanso nuestra naturaleza, y en primer lugar las entrañas de Maria. Iob 38.

Es fiesta de los desseos del Espiritu Santo. Antes de la Encarnaciõ no tenia sossiego este diuino espiritu, como lo dize la Escritura: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Pero en Encarnando descansò luego el Espiritu Santo, como lo dixo Esaias,

Esai. c. 11. Esaias, *Et requiescet super eum spiritus Domini.* En Encarnando descansò el diuino Espiritu, assi entienden este lugar, san Ambrosio, san Gregorio Nazianzeno, y san Iuan en el capitulo primero: *Vidi Spiritum Sanctum descendentem quasi columbam, & manentem super Christum.* Notese aquella palabra, *manentem*: Que se sossegò en viendole hecho hombre.

S. Ambr. ser. 5. S. Gre. Nazianz. S. August. Ioan. c. 1.

Es fiesta de los desseos de los Angeles, y de todos los Patriarcas del viejo Testamento, que por esso Iacob cercano a la muerte profetizando deste Señor, le llamò. *Desiderium collium aeternorum*, desseo de los collados eternos, assi declara Ruperto este lugar.

Gen. c. 49. Ruper.

Es fiesta de los desseos, y esperanças de la Virgen nuestra Señora, como lo dizen aquellas palabras de los Cantares: *Quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foris, & deosculer te?* Quien me diera Hijo mio, que te viera ya en mis braços, para remedio del linaje humano!

Can. c. 8.

Es fiesta de los desseos de todos los hombres, assi lo dixo Dauid en persona del Verbo: *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum nunc exsurgam, dicit Dominus.* Pues ya que hemos llegado a la possession de tan soberanos mysterios, sepamos los estimar, y pues tenemos las manos dentro de tan ricos tesoros, hagamonos ricos.

Psal. 11.

DISCVRSO IIII.

QVE LA HERMOSVra, y merecimientos de la Virgen Maria Señora nuestra, aceleraron el mysterio de la Encarnacion.

POco ha en el discurso antecedente, buscauamos razones, porque tardò tanto el Verbo diuino en Encarnar, yo digo, que porque la Reyna del Cielo no era en el mundo, solo ella con su hermosura y merecimiētos le supo flechar, y derribarle del Cielo; san Bernardino Senense dixo vnas palabras tan graues, que es menester encomendarnos a Dios para entenderlas, dize assi el Santo: *Plus potest facere beata Virgo de Deo, quam Deus potest de se ipso*, que Maria Señora nuestra puede mas con Dios, que Dios puede cōsigo mismo. En este discurso daremos dos exposiciones, y adelāte daremos mas. Al discreto Predicador le suplico, que acerca deste lugar me desempeñe, dando la exposicion que a su parecer piden estas palabras.

S. Bernardi. Senen. ser. 61.

La primera exposicion de mi parte: *Maria plus potest de Deo, quam Deus, potest de se ipso.*

Nuestro Dios, y Señor, para perdonar, no se puede rogar a si mismo, y assi alguna vez no perdonò, ni en quãto Dios no puede satisfazer a su hermosa justicia, ha de ser inferior a su Magestad quien le ruegue. Entra la Reyna del Cielo rogando, y tal vez con sus merecimientos, acariciando, y satisfaziendo, y assi viene a poder mas de Dios, que Dios puede de si mismo, porque por si solo por ventura no perdonara, y cõ Maria Señora nuestra perdona. Esto es *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.*

Segunda exposicion, *Maria plus potest de Deo, quã Deus potest de se ipso*; desseaua nuestro Dios, tener vn Hijo hombre por si solo, que es purissima sustancia, y espiritu, no le podia tener, con Maria Señora nuestra le tuuo; luego mas puede de Dios, que Dios puede de si mismo. Y assi por ser esta Señora tan preciosa, y tan rara su hermosura, hasta que fue en el mundo, no quiso encarnar, ella cõ las flechas de su beldad le amartelò, de modo que le derribò del cielo.

En confirmacion desta verdad, ponderemos aquel dicho tan celebre de S. Paulino Obispo de Nola: *Semper Deus amat rapinam fidei*. En el primer discurso deste libro, que es en el primer sermon de la limpia Concepcion de nuestra Señora, pusimos a la Reyna del Cielo entre los hurtos de la Fè, y dimos vna exposicion a este lugar de san Paulino: aora por ser tan graue le doy otra. *Semper Deus amat rapinam fidei*, es esta Señora hurto de la Fè, porque como el Reyno desta virtud de la Fè, y su tribunal, y dosel de Magestad, està puesto entre oscuridad, y quando mucho, si se alumbra, ha de ser con faroles, nunca con luz al descubierto, como Maria es tan bella, que donde quiere q̃ estaua todo lo boluia cielo, procuraua escõderla la Fè, por tener Reyno, que en su presencia todo es cielo, y esso es, *Maria est rapina fidei*. Essa belleza tan singular, fue la q̃ flechò al Verbo, y le derribò de su Cielo.

S. Paul. Epist. 32.

Maria es hurto de la Fè.

Dixo san Efren: *Pro arrabone fidem accepit puella, & non amplius propendens erat gratia*: Echese de ver lo q̃ esta Señora merece, q̃ siendo la Fè lo mas precioso que la Iglesia tiene se la dan en arras: pero notese aquella palabra, *& non amplius propendens erat gratia*, quiere dezir cessaron las perplexidades de Dios, que con las ansias que tenia de encarnar, se andaua en la vieja ley, inclinando a las Saras, a las Rebecas, a las Raqueles; arrepentiase su Mages-

S. Ephr. de Margarita prec. osa.

Magestad, porque no le llenauan: pero en siendo esta Señora en el mundo, luego se determinò Dios, por quanto hallò en su Magestad el lleno q̃ desseaua, *& non amplius propendens erat gratia*, dexò de inclinarse aqui, y alli, y fijò su desseo en Maria Señora nuestra.

Alber. Mag. in illa verba missus est c.16. Alberto Magno, *super Missus est*, dixo, q̃ Isabel, *quæ interpretatur Dei mei saturitas, Mariam significat*. La gloriosa santa Isabel, q̃ es lo mismo q̃ dezir hartura de Dios, dize este Dotor que se llama assi: porq̃ es figura de la Reyna del Cielo. De modo q̃ aqui hallò Dios en esta Señora hartura de quãto pudo dessear para hazerse hõbre: porque si desseaua vna alma pura, concebida en gracia, preseruada de toda culpa, aqui la hallò; si vn cuerpo purissimo para vestirse de carne, aqui parò su desseò; si vna intercessora poderosa para ser medianera entre su Magestad, y los hombres, ninguna como esta Señora. Finalmente ella fue *Saturitas Domini Dei mei*, hartura de Dios que entre las puras criaturas no tuuo mas que dessear.

Alcui. ser. de Natiui. Virgin. Que bien dixo Alcuyno, serm. de Natiuitate Virginis, *Tu bellatrix egregia*. Guerrera la llama valerosa, porque supo conquistar a Dios, y dexarle tan enamorado, que antes de tiempo impacientemente se arrojaua del Cielo, sinque los cortesanos celestiales le pudiessen reportar, esso suenan aquellas palabras. *Quem Cœli, & terra capere non poterant.* Aquella palabra, *Cœli*, significa los Angeles, que le querian tener, y reportarle, y no podiã, segun estaua enamorado desta Virgen. *Cœli id est Angeli capere non poterant*.

Y assi dixo san Ambrosio: *Nec mirum si Dominus redempturus mundum operationem suã inchoauit à matre*. No me espanto (dize este Dotor) que la Magestad del Altissimo Dios, no diesse principio a la restauracion del mundo, hasta que Maria purissima fuesse en el, pareciendole a su Magestad, que entraua dando salud al linage humano con felicissimo pie, en acompañarse con tan bella criatura, de quien se prometio nuestro Dios, dichosissimos sucessos. Y concluyo este breue discurso, con lo que dize mi Padre san Cyrilo. *Salue Virgo, per quam sancta Trinitas vniuerso orbe glorificatur, & adoratur; per quam prolapsum plasma in cœlum denuo subuehitur: per quam sanctum baptisma obtigit credentibus*. Como si dixera el Santo: Saluate *S. Amb. in Lucam in illa verba, Ecce ancilla Domin.* *S. Cyril. in hom Ephesi, ad Nestorem.*

Dios Virgẽ purissima, por cuyo medio la santissima Trinidad es alabada, y ensalçada en todo el mundo; por ti el primer Adan, y todos quantos cayeron en el son reparados, y leuantados hasta el Cielo Impireo; por ti sõ bautizados, y limpios de la culpa original, todos los que sonChristianos; y los q̃ no lo son, es porque no se ponen debaxo de tu proteccion.

Pues si tantos bienes juntos, y amontonados nos vinieron por la Reyna del Cielo, justo es que alargue Dios las esperãças, y los desseos de laEncarnacion, hasta que esta Señora sea en el mundo, que como bellissima le enamora, como guerrera le amartela, como hartura le dexa satisfecho, como poderosa intercessora le grangea almas, y le acrecienta la gloria.

DISCVRSO VLTIMO

LO MORAL DESTE sermon, quales ayan de ser nuestros desseos, para mas agradar a Dios.

PVes esta fiesta es de desseos, y esperanças, saquemos de lo dicho que aprendamos de la Reyna del Cielo, a saber bien dessear, q̃ es el punto de nuestra saluacion. *Concupiuit anima mea desiderare*. Ha desseado mi alma, dize Dauid. Pudieramosle dezir, q̃ ha dessseado? nueuos Reynos? nueuas vitorias? acrecentamiento de nueuos vassallos? responde elRey q̃ no, pues que ha desseado? *desiderare*, saber bien dessear, que es el punto de la saluacion de los hombres. *Psal. 118. num. 20.*

Suele la Magestad del Rey de la tierra hazer prematica, q̃ no saquen la moneda de plata, y oro del Reyno, porque no le empobrezcan, de la moneda de bellon, no se haze caso. Dixo Christo N. Señor hablando cõ el hõbre: *Regnum Dei intra vos est*. Llamò reyno al alma; la moneda q̃ la enriquece de oro, y plata, son desseos sãtos de mas, y mas seruir a Dios; la moneda de vellon, son velelidades, desseos imperfetos. Pues ha hecho Dios prematica, de q̃ del reyno del alma no salga la moneda de oro, y plata, que son los desseos eficazes. De adóde cõsta q̃ ha hecho essa prematica? de aquel lugar *Non concupisces*, no dessearas afectuosamente cosa temporal, moneda de vellon, aunque salga no empobrece el alma, v.g. como vn yo quisiera. *S. Luc. c. 17. num. 21.*

Es menester aduertir q̃ desseos que caen sobre vna conciencia q̃ està en gracia, se reputan en el Cielo por obras. Esto quiso dezir san Ambrosio quan-

S. Amb. lib. 1. de offi. cap. 32. quando dixo: *In beneficio reddendo plus animus operatur, quã census*. Mas se ha de estimar vn grã desseo, que la obra; porque el desempeño del desseo, es la execuciõ del, con la execucion se paga el desseo, y se corona la obra. De aqui es que estando vn hombre en gracia, mientras no se executa el desseo por no poder, v. g. como si desseasse ser martyr, siempre el desseo corre, y gana, como si fuera censo, y por esso muchas vezes Dios no cumple algunos desseos grandes que tienen sus sieruos, por estar siempre deuiendo.

Quando el pecador està en desgracia de Dios, sus desseos no se estiman, porque caen sobre conciencia deprauada, que todo se le va en ofrecer, y no cumplir, en dessear, y no executar. En este sentido hablò el Angelico Dotor santo Tomas, quando dixo, *Oratio est interpres desiderij*. Que quando los desseos de los que estan en culpa suben al Cielo, tienen necessidad de lleuar por interprete a la oracion, porque es lenguaje, que en el Cielo no se entiende. Pongo la comparacion: Viene vn Embaxador de Persia a España, ni el nos ha de entẽdẽr, ni nosotros a el; pues q̃ remedio, trayga consigo vn interprete, para que sea entendido, y pueda dar su embajada al Rey. Esso pues quiere dezir el Dotor Angelico, hablando de los desseos de los pecadores, *oratio est interpres desiderij*: han de yr essos desseos, quando suben al cielo con interprete, para que los entienda, y esta ha de ser la oracion.

S. Thom.

La oraciõ interprete de los desseos.

Que bien dixo el gran Padre Agustino. *Talis est vnusquisque, qualis est affectus suus. Terram amas? quid vis vt dicam tibi, nisi quod terra sis. Cælum amas? quid vis vt dicam tibi, nisi quod cælum sis*. Porque no imprime tanto el comitre el rebenque en las espaldas del forçado, ni el verdugo las mancuerdas en los braços del desdichado que està en el potro, como se imprime el afecto, y el desseo en el alma, en siendo de hombre que està en gracia; y de cosa celestial bueluele vn Cielo; en siendo desseo de criaturas terrenas, bueluele barro, y lodo asqueroso. S. Agus.

Por esso dixo Seneca: *Quisquis desiderium suum clauserit, de felicitate, cum Ioue contendat*. Quien sabe echar candados, y cerrojos a sus desseos: de modo que no apetece cosa temporal, este tal al mismo Dios se las puede apostar, *de felicitate, cum Ioue contendat*, tengase por tan feliz, y dichoso, como si fuera vn Dios. Y en otro lugar dixo Seneca Epist. 25.

dixo el mismo Seneca considerando el desorden tan grande con que los hombres apetecẽ esto que tan presto se ha de acabar, oluidados de su vltimo fin: *Tanquam mortales timetis, & tãquam immortales concupiscitis.* Es la mayor sentẽcia, que este Filosofo dixo en mi opinion Como mortales, dize, lo temeys todo, y como si fuerades inmortales, lo apeteceys, y codiciays todo. Que es ver vn hombre, que como mortal todo lo teme, teme el tiempo, teme las influencias, teme la enfermedad de su vezino si ha de venir por el, teme lo que come si le ha de hazer mal, teme el enemigo si le ha de quitar la vida, finalmente todo lo teme como mortal, *tanquam mortales timetis*: y como si fuera inmortal, todo lo apetece, vnos hombres cargados de años, llenos de canas, sin tener hijo, ni hija, tan codiciosos, edificando casas, mejorando los juros, comprando heredades, aumentando sus ganados, como si fuera inmortal, *tanquam inmortales concupiscitis*, hombres desalumbrados, que no acaban de caer en la cuenta.

Seneca de breuitate vita.

Mysteriosamẽte dixo el Sabio: *Vbi ceciderit lignum, ibi manebit, siue ad Austrum, siue ad Aquilonem.* Llama arbol al hõbre, y dize, que adonde cayere en la muerte, alli ha de estar toda la eternidad. Quereys saber dóde ha de caer cada vno, miralde a sus desseos. Asierrã vn arbol por el tronco, luego se echa de ver donde se inclina, y donde ha de caer. Desde q̃ nacemos a los hijos de Adan, que somos arboles de entendimiento, plantados en la heredad de la Iglesia, assi lo dixo Dauid: *Et erit sicut lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum.* Las armas destos arboles son nuestros desseos, assi lo dixo Bernardo: *Rami nostri, desideria nostra.* Pues bueluo a dezir, que desde que nacemos, hasta que morimos el tiempo nos asierra por el tronco, el que quisiere saber donde ha de caer, si ha de ser en el cielo, o en el infierno, mire adonde le inclinan las ramas de sus desseos.

Eccle. c.11. *Psal.1.* *S. Bern.*

O santo Dios, como castiga el altissimo a los que malogrã sus desseos! Pregunto, porque el Hijo de Dios no respondio vna sola palabra a Herodes, a tantas preguntas como le hizo, dexo a parte la exposicion ds Cayetano, que dize: *Elegit sibi silentium ad complementum passionis.* Lo cierto es, que el mysterio que aqui se encierra, se colige del mismo Euangelista, hablando de Herodes. *Eratque ex multo tempore cupiẽs*

S.Luc.c.23. *Cayet. in Luc.23.*

vide-

videre eum. Auia muchos dias que Herodes viuia con desseos de ver al Saluador del mundo, y conocerle. Pues desseos de ver, y conocer a Dios, es cierto que vienen de Dios; pues por quanto Herodes malegiò estos desseos, que le dio el Cielo de conocer a Christo nuestro Señor, y buscarle, y no los puso en execucion, castigale el Cielo, con que quando le tiene delante, consistiendo su saluacion, en que el Hijo de Dios le desengañe, y le responda, no quiere su Magestad, porque se quede en su engaño, castigo justo, por menospreciador, y por hombre que no puso en execució los desseos que Dios le dio. Esso es lo que dexa dicho el Euangelista: *Eratque ex multo tempore cupiens videre eũ id est Christum.* Escarmentemos en este hombre, y no malogremos nuestros desseos, porque no nos castigue el Cielo como a el.

SIGVESE EL MISMO assumpto, quales ayan de ser nuestros desseos.

EL Dotor Angelico santo Tomas, difiniendo el desseo dixo, que era vn mouimiẽto del alma, a vn fin bueno, y sin duda lo tomò del Eclesiastico, que dize: *Melius est videre, quod cupias, quam desiderare, quod nescias:* Importa mucho saber biẽ dessear. De modo q̃ dize el Angelico Dotor, que el desseo es mouimiento del alma, que se ha de inclinar a vn buen fin: y como aca las cosas naturales en sus mouimientos, cada vna va naturalmente a su centro (v. g. la piedra tiene inclinacion de baxar al centro, el fuego de subir a su esfera) assi los desseos, pues son mouimiento del alma, han de tener por centro a su Dios.

S. Thom. Eccl. c. 6.

Tres cosas tiene el centro, y tres ha de tener el que es cẽtro de alguna cosa. La primera, que tenga virtud conseruatiua, para que en el se conseruen las cosas que caminan a el, como se conserua el fuego en su esfera, y la piedra en el centro, y el agua en el mar.

Lo segundo ha de ser lugar de descanso, y quietud, para quien le busca, cuyo centro es. Y de aqui se sigue la tercera condicion, que no ha de auer mas que dessear, porque si se dessea otra cosa, ya no es cẽtro; assi nuestros desseos, que son los mouimientos, y afetos del alma, hã de yr a parar para ser los q̃ deuen ser, a vn lugar dõde se conseruen, donde descansen, y donde como vltimo fin no aya mas que dessear.

De modo, que lo primero hã

de yr a parar en Dios como en centro. Porque, pregunto, pues todos tenemos desseos, en que los empleamos, sino los empleamos en Dios, que es el cẽtro para dõde fuymos criados? Y assi dezia Augustino hablando con su alma: *Anima mea fige in Deo curam tuam: saltem fatigata fallacijs.* Como si dixera, fixa en Dios tus desseos, y sino te mueue el ser vn perpetuo bienhechor, el auerte criado, conseruado, redimido en vna cruz, si todo esto no te obliga: *saltem fatigata fallacijs,* obliguete el ver, q̃ tus desseos no hallan descãso en las cosas terrenas, y la esperiencia que tienes de las muchas falacias, y lazos que ay en las cosas mundanas.

S. Aug. lib. de sus confess. c. 10.

San Gregorio Niseno dize, que no solo los desseos han de yr a parar en Dios como en cẽtro, sino q̃ vn desseo ha de ser fomes de otro desseo: *Desiderium est fomes alterius desiderij.* Vn buen desseo ha de empujar a otro, y solicitar a otros muchos, y que todos vayan a parar en Dios, porque poner los desseos en criaturas de la tierra es villania, y adulterio, que el alma comete contra su querido Esposo Dios, y assi dezia Dauid: *Domine antè te omne desiderium meum, & gemitus meus à te non est absconditus.* Como la muger casada, que en presencia de su marido no se atreueria a suspirar, ni gemir por otro, y mas si supiesse, que su marido tenia virtud de penetrarla los pensamientos, no se atreueria esta muger a dessear cosa que no fuesse en orden a amar a su marido. Pues como Dauid sabe, que donde quiera que està, està en presencia de Dios, y que penetra su alma, no se atreue a poner sus dessеos menos que en Dios, y assi le dize: *Domine ante te omne desiderium meum.* San Augustin leyò: *Domine ante te omne desiderium meum, vt sit dignum conspectu tuo.* Mis desseos, Dios eterno, siempre Señor han de yr a parar a vuestra Magestad como a centro, y han de ser pensamientos dignos de ponerse en la presencia de vn tan gran Dios: San Gregorio Magno leyò: *Domine ante te omne desiderium meum integrum, & non diuisum.* Como si dixera, mis dessеos para Dios enteros, y no partidos. O quantos ay q̃ parten sus desseos con Dios, y con las criaturas, sin reparar que son bancos, que quiebran. Desacertado fuera vn hombre q̃ pusiera su dinero en vn cambio de poco credito, que supiera que auia de quebrar dentro de pocos dias; assi muchos ponen sus desseos en bancos falidos, porque

S.Gre. Nisen. hom. 1. in Can.

Psal. 37.

S. Aug. in Psal. 37.

S. Greg. Mag.

porque si es muger, quando los amores caminan viento en popa, quiebra en la correspondécia; si es salud de Principe, en quien estriuā vuestros desseos, vn cenar mucho, es ocasion aya quiebra en la salud; si es amigo, en quien poneys vuestros desseos, ordinariamente falta en la Fè. Luego lo acertado es, que nuestros desseos todos vayan a parar enDios, adóde seran bien logrados.

Lo segundo, que deziamos, de razon de centro es, que ha de ser lugar de descanso. O mil vezes desdichados todos aquellos que con sus desseos, procuran descansar en las criaturas. Comparolos yo a estos tales al cueruo; y a los justos a la paloma, ambos salieron del arca, el cueruo descansò en los cuerpos muertos, y assi permitio Dios, q̃ entre aquella corrupcion muriesse, y se anegasse: la paloma que es simbolo del justo, no descansò en corrupcion, boluiose al arca. Pensamiento es del glorioso Padre san Agustin, haziendo mécion del cueruo, dize: *Quod cadaueri potuerit insidere, quod naturaliter, refugit columba.* Y no lo dixo con menor elegancia san Ambrosio: *Nam coruus dimissus carnem sequutus est.* Dize luego, que es simbolo de los torpes, y sensuales de la tierra, que ponen sus desseos en las torpezas del mundo, hasta anegarse en ellas: *Carnem sequuntur, & non desinunt, quoad vsq; moriantur.* Siédo peores en sus desseos q̃ el demonio de quien dize el mismo san Ambrosio: *Diabolus enim, etsi aliquando dubitauit, cum diceret, si filius Dei es mitte te deorsum; tamen vel sero cognouit, & recessit ab eo.* Desseò el demonio despeñar al Hijo de Dios, y viendo què no pudo, no perseuerò en el mal, antes se retirò dexando de tentar, luego el pecador que perseuera en el mal, peor es que demonio.

Vease en el hijo Prodigo q̃ dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum*, dize san Pedro Chrysologo: *Vnde surrexit, nisi de cathedra, pestilentia*, leuantòse de la cathedra, pues a quien enseñaua este pecador, pues estaua retirado en el desierto, a los animales de bellota que guardaua, que dize S. Pedro Chrysologo, que eran demonios: De modo que tal vez viene vn pecador a tal deprauacion, que su malicia le haze maestro de demonios, y los enseña a pecar, siendo el pecador, mas duro, y mas contumaz que no ellos.

La tercera condicion de razon del centro es, que de tal suerte se descanse en el, que no aya

Gen. c. 8.

S. Aug. li. 4 de Gen. ad Lit. q. 31.

S. Amb. ad Virg. debitam cap. 4.

S. Amb. ibidem.

Mat. 4. S. Amb. lib. 2. in ca. Luc.

S. Luc. cap. 15. Petrus Chrys. in vno ser. de filio Prodi.

aya mas que dessear. Vn famoso lugar, para prouar esta verdad, es de S. Pablo ad Efesios 5. donde dize que el Hijo de Dios vino al mundo a buscar Esposa sin mancha, y sin ruga: *Vt exhiberet sibi gloriosam sponsam, non habentẽ maculam, neque rugam.* De modo q̃ dos condiciones dize el Apostol, q̃ ha de tener la Esposa de Christo, ha de ser tan perfeta q̃ en ella no se ha de hallar, ni mãcha, ni ruga. S. Iuan en su Apocalypsi, dize las palabras siguientes. *Vidi subtus altare animas interfectorum propter Verbum Dei, & propter testimoniũ, quod habebãt, clamabant voce magna dicentes: vsquequo Domine Sanctus, & verus non iudicas, & non vendicas sanguinem nostrũ de ijs qui habitant in terra?* Ponderãdo S. Bernardo los desseos destos Sãtos dize, q̃ eran sin mancha: pero no sin ruga; sin mancha, porq̃ luego dize el Texto: *Et data sunt illis singulæ stolæ albæ.* Pero no sin ruga, por quanto los desseos no eran todos de Dios, porque para que sean como Dios ardientes, todos se hã de endereçar con velocidad a este Señor, sin dessearse otra cosa. Lo primero cõ velocidad, que a vn Seneca dixo: *In desiderio etiam celeritas mora est.* Lo segundo q̃ diximos han de parar en Dios, sin apetecer otra cosa, quãdo son en esta forma, se reputan por obras, porq̃ dize S. Gregorio Magno, que en el desseo ya possee a Dios.

S.Paul. ad Ephe.5.

Apocal.c.6

S.Bern.ser. de todos Santos.

Seneca.

En confirmacion de esta verdad, hablando la Virgen nuestra Señora de sus desseos dixo, *Flores mei fructus honoris, & honestatis.* Llamò flores a sus desseos, y si son flores, como dixo que eran frutos? *fructus honoris, & honestatis.* Porq̃ los desseos, q̃ con impetu caminan a Dios, sin apetecer otra cosa, siendo flores, son frutos. Y esso mismo quiso dezir Dauid en aquellas palabras: *Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei mei.* Es la oliua simbolo del desseo, y de la esperança, porq̃ siempre està verde, y hablando en este lugar Dauid, de sus desseos dixo que eran, *sicut oliua fructifera.* Si son flores los desseos, como los llama oliua cargada de fruta? porque son desseos de justos, que tiran plaça de merecimientos, como si fueran obras, y en el desseo virtualmente està embeuida la possessiõ de lo que se dessea.

Eccl. 24.

Psal. 51.

Y el mayor interes de los desseos, quãdo son en la forma que hemos dicho, dize el glorioso Padre san Agustin, es dilatar, y ensanchar, el alma, para q̃ con mayor colmo se llene de las misericordias de Dios. Pone el Santo vna cõparacion, como

como si vn hóbre llegasse con vn talego adonde huuiesse muchos doblones, y le dixessen q̃ lleuasse quanto pudiesse, claro está q̃ ensancharia el talego. *Sicuti si velis implere aliquẽ sinum, & nosti quod magnũ est quod dabitur, extendis sinum vel saccum.* Son los desseos los q̃ ensanchã el alma, para recibir las misericordias de Dios. Buelue a dezir el Santo: *Desideriũ desiderando extendit animũ, extẽdendo facit capaciorẽ.* Trae por exẽplo S. Agustin a S. Pablo, que despues de auer subido al tercer Cielo, viendo los tesoros grandes q̃ nos aguardan, dixo: *Extẽdens me ipsum,* dize Agustino: *Extentum se dicit, minorẽ se sentiebat ad capiendum, quod oculus non vidit.* De la misma manera con santos desseos estendamos, y dilatemos nuestras almas, para q̃ nos hagamos capazes de las innumerables misericordias que nos aguardan.

S. Aug. in epist. Ioan. tract. 4.

Ad Philip. cap. 3.

Concluyo este discurso con vna cosa agudamente aduertida del gran Padre san Ambrosio. Estando mi Padre Elias para salir deste mundo, le dixo a su dicipulo Eliseo, mira lo que quieres de tu consuelo, antes que me parta? Respondio: *Vt fiat in me duplex spiritus tuus.* Ando Padre mio cõ vnos dessecos santos, que me oprimen de tener tu espiritu doblado. Respondio Elias, y dixo; cosa ardua has pedido, pero si me vieres quando sea arrebatado por el ayre, te sera concedido. Viole, en testimonio de lo qual dio vozes, diziendo: *Pater mi, pater mi, currus Israel, & auriga eius;* diole con esto su espiritu doblado.

Lib. 4. Reg. c. 2.

Entra aora san Ambrosio, diziendo: *Elias cum simplicem sanctitatis ipse haberet spiritum, Eliseo duplicem dereliquit: mirũ ergo in modum plus Elias gratiæ dimisit in terra, quã ipse portauit in cœlos.* Que dio mas gracia a su dicipulo, que lleuò consigo. Dificulto, como le pudo dar lo que no tenia? El caso es, que como Eliseo andaua con santos desseos, y como estos Dios siempre los premia, diole su Magestad a Eliseo lo que desseaua en aquel pũto. Que dessecos de ser mas santo, o tener mas espiritu, para agradar mas al Altissimo, jamas se dexaron de premiar.

S. Amb. ser. 89.

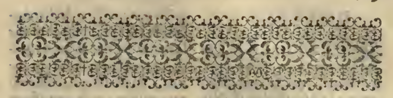
Y por el contrario, quien se encoje, y no se dilata para ser mejor dexanle destituydo de todo fauor. Vease en Iudas, quando la Madalena vngio los pies a Christo nuestro Señor, dixo este embidioso dicipulo: *Vt quid perditio hac? Quare hoc vnguentum non venditur trecentis denarijs?* San Ambrosio dize que este vnguento es simbolo

S. Mat. c. 26. S. Ioan. c. 12. S. Amb. li. 3. de virgi.

bolo de las misericordias de Dios: las quales gusta su Magestad de derramarlas sin tassa, principalmente en aquellos q̃ se dilatan para recebirlas; pues porque murmurò este falso dicipulo desta liberalidad, castigòle el cielo, con estrecharle tanto, que lo que era tan de su gusto, è inclinaciõ, como la codicia, y el dinero, ya los treynta dineros no cabian en su pecho, y asi se los lleuò a los Sacerdotes, y visto q̃ no los quisierõ, los arrojò en el Templo:
S. Mat. c. 27 *Proiectis argenteis in Templo, recessit.* asi castiga Dios a quien se estrecha para recebir sus mi sericordias, como castigò a este ingrato.

Dilatemos pues nuestras almas con desseos, pues los thesoros de Dios son grandes. Dize Dios por Dauid:
Psal. 80. *Dilata os tuum, & implebo illud.* Sobre las quales palabras, dize Origenes: *Si quid vales petere, pete, & plura exhibebo, quam petas.* Origen. Nota aquella palabra: *si quid vales petere pete,* como si dixera si tienes animo para dessear, y pedir sin limite, dessea, y pide, que tienes vn Dios, que mucho mas q̃ tu puedes dessear, te puede dar; antes espera, que con desseos te dilates para enriquecer, y llenar los senos de tu alma. Pues dilatemonos todos con santos desseos, a imitacion de la Virgen, que todos los suyos eran de ver nacido al Hijo de Dios, para remedio del hombre, desseemos los frutos deste nacimiento, para que alcancemos gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

EN



EN LA SOLENIDAD DE LA PVRIFICACION DE LA VIRGEN MARIA SEÑORA NVESTRA.

Postquam completi sunt dies purgationis Mariæ secundum legem Moysi, &c. Lucæ 2.

S. Paul. 2. Chor. c. 6. LLAMÒ el Apostol san Pablo a los justos téplos del Espiritu Sāto: *Templum Dei estis vos.* Vnos templos ay benditos, y otros consagrados; destos todas las piedras pudieran seruir de Aras, para celebrar sobre ellas el sacrificio de la Missa. Fue la Reyna del cielo singular templo de Dios, antes de la Encarnacion bendito, como lo dixo el Angel: *Benedicta tu inter mulieres.* S. Luc. c. 1.

Toda eres bendita, y tu virginidad lo es. Acrecenta lo dicho S. Pedro Chrysologo, que sobre ser bendita, su parto no menoscabò algo de su pureza, antes consagrò su virginidad. Hablando del parto dixe: *Qui matris integritatem, non minuit, sed sacrauit.* El parto consagrò su virginidad. De modo que la hizo Ara, dóde las demas Virgines ofrecen a Dios en sacrificio su entereza, pues si esta Señora en su parto quedò tan pura, y tan consagrada, que fin tuuo en purificarse? Esso veremos con el fauor de la gracia en el discurso del sermon, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a Maria Señora nuestra, obligandola con la oracion acostumbrada. *Aue Maria* S. Pet. Chrysol. ser. 142.

?†?

DIS-

DISCVRSO I.

QVE NOS ENSEÑA esta purisima Señora a honrar la ley, y que no tiene perfeto amor a la Mageſtad de ſu Dios, quien ſe comenta con hazer ſolas las obras de precepto, ſin hazer algo de ſupererogacion.

Poſtquam completi ſunt.

NO la obligaua la ley del Leuitico a la Madre de Dios, a que ſe purificaſſe. Dezia la ley: *Mulier ſi ſuſcepto ſemine peperit, immunda erit.* La que concibiere por obra de varon, quedarà inmunda. La Virgen nueſtra Señora concibio por obra del Eſpiritu Santo, no la obligaua la ley. Y aſſi dize ſanto Tomas: *Vnde eleganter Euangeliſta protulit, quod completi ſunt dies purgationis eius, ſecundum legem Moyſi.* No ſegun la neceſsidad que la Virgen tuuieſſe de purificarſe, ſino ſegun la ley de Moyſen, purificoſe ſin tener neceſsidad, dize eſte gran Dotor, por honrar la ley que el Hijo, y la Madre ſiempre la procuraron autorizar: *Quia legis eſt conditor, ſicut Deus legem cuſtodit, ſicut homo.*

Leu. cap. 12

S. Tho. Cathena Graeca. in Luc. cap. 2.

S Tho. vbi ſupr.

Hugo Cardenal dize, que ſe quiſo yr a purificar la hermoſura de los Angeles, por quitar la ocaſiõ del que diran, no quiſo dar eſcãdalo ſi la vieran parida, y no purificada, eſcandalizara mucho, vaſe a purificar, dize eſte Dotor: *Non quod aliquid eſſet purificandum in ea, ſed vt faceret ſecundum legis conſuetudinem.*

Hug. Car. in Luc. c. 2.

San Bernardo dize, que quiſo yrſe a purificar, por enſeñar nos hazer obras de ſupererogacion: *Purificatur* (dize el Santo) *in cumulum obedientiae, quae plus facit, quam teneatur facere.* No ſe ha de contẽtar vn Chriſtiano con hazer ſolamente lo q̃ el precepto le obliga, ſobre eſſo ha de hazer algo de ſupererogacion, que nazca del amor que a Dios deue tener: no ay que agradecer mucho a vn Chriſtiano, que haga lo que manda la ley, eſto por ſu interes lo haze, por no caer en vna culpa mortal; lo que ſe deue agradecer, es que haga aquello, que por precepto no eſtà obligado, eſto ſe llaman obras de ſupererogacion, ſon Hijas del amor, y de la caridad.

S. Bern. citatus a Hugo Card. in Luc. c. 2.

Toda la perfecion Chriſtiana, y aun el aumento de los Reynos, en lo temporal, y eſpiritual, conſiſte en honrar la ley, en exercitarſe en obras de ſupererogacion, y atender a que

que el culto diuino vaya siempre en prosperidad. Quiso mi Padre Elias reformar el Reyno que estaua deprauado con las ydolatrias de los falsos Profetas de Baal, y empeçò por el Altar: *Curauit altare Domini, quod destructum fuerat*. Reparad en el termino (*curauit*) que es termino de Medicina, no pudiera vsar de terminos de arquitectura? Edificò, reparò, leuantò, y no *curauit Altare Domini*? Y dixo el sapientissimo Cayetano, declarando este lugar: *Curauit Altare Domini, ad instar sapientissimi medici.* A modo de medico; este para hazer juyzio de la salud de vn sujeto toma el pulso, y por el juzga lo bueno, o lo malo del cuerpo, y si ay calētura, o enfermedad graue, y tal vez por las intercadencias del pulso, suele desauziar.

Lib. 3. Reg. c. 18.

Caieta. lib. 3. Reg. c. 18.

Assi Elias, *curauit Altare Domini*, tomò el pulso al Reyno, que es el Altar el culto diuino, por alli se ha de juzgar su prosperidad, o su desdicha; intercadēcias en materia de seruir a Dios, mala señal, altares profanados; templos que les hazen seruir para efetuar sus conciertos pecaminosos, pronostico de muerte, el Reyno se acaba.

En medio de la tempestad, preguntaron los marineros a Ionas, viendo que la suerte auia caydo sobre el: *Quod opus tuum? Quæ terra tua? Et quo vadis? Vel ex quo populo es tu?* En que te empleas? De que nacion eres? Que oficio es el tuyo? A que ferias vas? Respondio: *Dominum cœli, & terræ ego timeo.* Los Setenta: *Dominum cœli, & terræ ego colo*: mi empleo es hōrar a Dios, y su ley. Este ha de ser el exercicio del Christiano, que se vea en bonança, o que anegado en borrascas, siēpre ha de temer a Dios, hōrar su ley que por aqui le ha de sacar de los peligros, y trabajos, aūque sean como los de Ionas, que se vio sorbido del mar, y tragado de la ballena.

Ionas 1.

Septuaginta interpr.

Estas se llaman obras de superogaciō, vn exercitarse en hazer bien, en frequentar Sacramentos, aplicar el cilicio al cuerpo, dar limosna, vsar de la diciplina. Atended a este pensamiento. Viene Abrahan vitorioso, auiendo vencido aquellos quatro Reyes de Damasco, salele a recebir Melquisedec con vn canasto de pan, *Melchisedech protulit panem, & vinum*: ofreciole aquel pan figura de la Eucaristia del pan consagrado del Altar. Notad que aqui no se haze mencion de vida, que era justo, que acompañara aquel pan, luego en el capitul. 12. del Exodo

Gen. c. 14

Exodo, donde se comio aquel Cordero, tambien figura del Cordero Sacramentado Christo, alli dixo Moysen: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus anni.* Como si les dixera: aduertid que aora en este punto empeçays a viuir, este mes sera el principio de vuestros meses, y de vuestra vida. Oleastro sobre este lugar, dize q̃ esto dixo Moysen: *Ob beneficium libertatis.* Porque en virtud de lo que significaua aquel Cordero, se les daua libertad, para salir de Egypto, y de su esclauitud.

Exodo.12.

Olestr. Exodo.12.

Replico yo aora, como en el pan de Melquisedec, no se haze mencion de vida, y aqui comiendo el Cordero se les dize: hasta aora hazed cuenta, q̃ no aueys viuido, aora empeçays a viuir. *Mensis iste vobis caput mensium.* El caso es, que el pan de Melquisedec significan las obras de precepto, este Cordero las de supererogaciõ, porque a el se siguio el manà, la piedra que diò agua, que todo significaua a Christo Sacramentado. Vna comunion no mas de año a año, quando lo manda la santa Madre Iglesia, y a penas se ha hecho, quando se buelue a pecar, aqui poco dura la vida; vn frequentar los Sacramentos, vna comunion, y otra, y muchas comuniones, con temor, con aprecio de la ley, con perseuerancia, aqui es donde se viue: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus anni*, desde aqui comiẽça vuestra vida, proseguid con perseuerancia, y obras de supererogacion.

Exodo. 12.

San Mateo dixo: *Si te angariauerit aliquis mille passus, vade cum illo alia duo.* Si vno te cogiere, para que des mil passos, en su seruicio, dà mil passos, y dos passos mas, para que te pague de buena gana. Santo Tomas insinua q̃ este lugar se ha de entẽder de las obras de precepto, los mil passos, y los dos mas de las obras de supererogaciõ, no ha de hazer vn Christiano, solo lo que mãda la ley, algo mas con que obligue a su Dios; *vade cum illo alia duo*, dize el Euangelista. Y el Dotor Angelico santo Tomas, q̃ dize declarando esse lugar? *Quo numero significatur perfectio, vt meminerit, quisquis hoc facit perfectam se implere iustitiam.*

S. Mat. 5.

S. Tho Cathe. in Mat. 5.

Pongo vn simil para declaracion deste lugar. Mandays a vn lleua fardos, que os lleue vn tercio, concertays con el que le ha de lleuar hasta la plaça, si este ganapan en llegando a la plaça atrisgasse a dexar caer el fardo, o tercio en medio de la calle, claro està que diriades, hermano dad dos passos mas, entral-

entralde en aquella casa, para que os paguemos con bendicion, y con gusto, no seays tan limitado en los seruicios. porque nos obligueys a ser liberales, y largos en el premio, y paga que esperays de vuestro trabajo.

De la misma manera, cogio te Dios, o Christiano, para que en su Iglesia diesses mil passos, que son las obras de precepto; da dos passos mas, haz algo de supererogacion, para que te den el Cielo de buena gana. Con esto queda entendido el lugar: *Si te angariauerit aliquis mille passus, vade cum illo alia duo.*

Gen. c. 4. Esto mismo suena aquel lugar de los Cantares: *Emissiones tuæ paradysus malorum punicorum*, es lo que arroja la tierra de su bella gracia. Essos brotes esposa mia, dize el Esposo, fueron como los del Parayso, de quien dize Filon: *Paradysus absque operibus ruralibus producebat flores.* Phil. Paradyso. Sin molestar al Parayso con açadon, o açada, sin echar en el semillas, arrojaua flores. Pues dize el Esposo? *Emissiones tuæ paradysus*, que bueltas en romãce estas palabras quieren dezir: O Esposa, essas obras que hazes, sin que te obligue la ley, sin que te pongan al pecho el puñal del precepto, sino que tu de tu voluntad, con la fuerça del calor de la caridad las hazes, como el Parayso, que con la fuerça del Sol arrojaua sus flores, essas obras me agradan mucho.

No la obligaua la ley del Leuitico a la madre de Dios, a que se purificasse, ella se quiere purificar, sin tener que; por enseñarnos hazer sobre la ley, obras de supererogacion. Cõfirman lo dicho aquellas palabras: *Caput tuum sicut Carmelus*. Can. c. 7. O como dize otra letra: *Caput tuum super humeros tuos, sicut Carmelus super montes.* Declarando este lugar en sentido mystico, la cabeça es la caridad de las virtudes, los ombros significan la obediencia. Pues el sentido del lugar es, la caridad, que sale sobre la obediencia, de lo que manda el precepto, esto estima Dios mucho.

Pero el lugar que a mi me contenta mas para ponderar las obras de supererogacion, que deuemos hazer es aquel del capitulo 5. de los Cantares: Can. 5. *Manus meæ stillauerũt myrrhã, & digitti mei pleni myrrha probatissima.* Mis manos destilaron myrra, y mis dededos la myrra escogida. San Gregorio S. Gre. Nisen in Can. cap. 5. Niseno, san Ambrosio declaran este lugar de la penitencia voluntaria, que es lo mismo

que de las obras de ſupererogacion. En la myrra de las manos, quieren que ſe entiendan las obras del precepto: y la myrra de los dedos, las obras de ſupererogacion. Deſta opinion es ſan Aponio: *Digiti pleni ſunt probatiſsima myrra lachrymarum*. No ay obras de ſupererogacion tan precioſas, como ſon las lagrymas que nacen del amor que a Dios tenemos.

S. Apon. Cant. 5.

Declaremos mas eſte lugar, ay vna myrra, que para que la den los myrros, que ſon vnos arboles pequeños, es neceſſario que por el tronco les acuchillen, les hagan vnas ciſuras, para que por alli ſalga la myrra, como en Caſtilla hazen ciſuras a los pinos por el pie, para que den la reſina, eſta myrra ſe ſaca con violencia: ay otra myrra, que ſe llama eſcogida, que la dan los arboles, o myrros, con la fuerça del Sol, la lloran gota a gota por el tronco, o por las puntas de las ramas, eſta es eſcogida, porque de ſu voluntad la dan los arboles. Las obras de precepto, es myrra que la deſtilan las manos: *Manus meæ ſtillauerunt myrram*. El precepto es como vn puñal q̃ amenaça con vn pecado mortal, ſino ſe haze la tal obra, como es oyr Miſſa los Domingos, y fieſtas, que muchos van forçados, obligados del precepto, ayunar las vigilias, y quareſmas, eſta ſe llama myrra, que ſe da a fuerça de ciſuras. La myrra eſcogida ſon las obras de la ſupererogació, que con el calor de la caridad, voluntariamente ſe hazen para mas obligar a Dios, vn traer vn cilicio, ayunar por deuocion, oyr Miſſa los dias de trabajo, eſta ſe llama myrra eſcogida, y obras de ſupererogacion.

No la obligaua la ley a la Virgen nueſtra Señora, pues como dexamos dicho de ſan Pedro Chryſologo, ſu parto antes conſagró ſu virginidad: *Non minuit, ſed ſacrauit*. Purificaſe para enſeñarnos hazer algo ſobre la ley. Quando veys que por los Caniculares, vn caminante ſe arroja a beuer de vn charco muy ſuzio, lleno de ſabandijas, juzgays que lleua gran ſed, tenia la Virgen nueſtra Señora, tanta ſed de mas, y mas pureza, que ſe arrojò a eſte charco de la purificacion legal, charco hediondo, indiguo de que virgines beuieran del: pero con arrojarſe a eſſe charco, manifeſtò la ſed, y anſias que tenia de ſer mas pura.

S. Petr. Chryſo. 142.

DIS-

DISCVRSO II.

LO MORAL.

CErremos el discurso, con que reparemos el aprecio que la Virgen hizo de la ley. Porque se purifica? Por guardar vna ley, que no la obligaua; tal es el respeto que tiene a la ley. Y lo que mas hemos de ponderar en este caso, que nunca la ley de Moysen estuuo mas para que la perdieran el respeto que entonces, pues estaua ya para quebrar.

Esplicome con vna comparacion: El que supiesse de secreto, que vn banco, o cambio estaua cerca de quebrar, al pūto quitaria del tal banco las correspondécias, y mas las que no fuessen forçosas, porque si llegasse a dezir, señor fiadme, sin duda le perderia el respeto, y se escusaria de hazerlo, porque sabia que era perder la cantidad en q̄ le fiasse; pues si viessemos vna persona que cō saber que estaua cerca la quiebra, con todo con el tal cābio mantiene la correspondencia, y le fia con todo este riesgo, diriamos que era indiscreta la tal persona, o si esto no cupiesse en ella, que amaua tiernamente a quien assi trataua.

Bien sabia la Virgen que la ley de Moysé estaua para quebrar, con todo esto lleua adelante las correspondencias con ella, *etiam* las no forçosas: como esta de la Purificacion, no se puede atribuyr a indiscreciō, luego es estima, y amor q̄ a la ley tiene. Y no se cōtentò con no faltar en las correspondencias con la ley, quādo estaua para quebrar, sino la q̄ la fiò para mas acreditarla, porque lo mismo fue guardar la ley, que fiar la ley. Mirad lo que dize el Sabio vniuersalmente del que guarda la ley: *Homo sensatus credit legi Dei, & lex illi fidelis*. El Griego dize: *fideiussor est legis Dei.* Demanera, que el que guarda la ley es fiador de la ley, pues segun esto la Virgen guardando la ley salio por fiadora della; En que cantidad la fiò? En la misma que la guardò, que fue en purificarse cō riesgo de perder en la opinion de los hombres aquello en que la fiaua, q̄ era el credito de la virginidad: pues quiē con tanto riesgo la fia, porque la ley no pierda el credito, en mucho la estima.

La Virgen fio a ley de Moysen.

Eccle. 33.

Litera Greca Eccl. 33.

Saben como andauan Christo, y su Madre con la ley? a mi parecer al modo q̄ suelen andar los amigos, y deudos con vn cambio que està para quebrar, lleuandole en peso, ya prestandole, ya fiandole, para q̄ no pierda el credito, hasta que

Christo, y su Madre a porfia hōrauā la ley.

no pueden mas, y se descubre la quiebra. Christo circuncidandose, subiendo al Templo muchas vezes, a celebrar fiestas, celebrando la Pasqua del Phase con el Cordero, y lechugas amargas, la Virgen Purificandose: que otra cosa hazen estos Señores, sino sustentar la ley, y acreditarla, fiarla hasta que llegò el punto crudo, en que se manifestò su quiebra, que fue quando Christo dio principio al nueuo Testamento, ordenãdo de Sacerdotes a sus dicipulos, instituyendo el mysterio de la Eucaristia: Pues aprendamos de la Virgẽ a ser hontadores de la ley. Y que se sigue de honrar la ley, y guardarla? lo que dize el Sabio: *Serua legem, & erit gratia faucibus tuis*. Guarda, y honra la ley, y te premiara Dios con darte gracia de garganta, esto es con que recibas por Viatico el Sãtissimo Sacramento del Altar, que se llama, *bona gratia*, en Griego esso quiere dezir, Eucaristia. Y juntamãte el llamarse gracia de gargenta es, porque passa por ella para alimentar el alma. Pues *serua legem, & erit gratia faucibus tuis*, tendras vẽtura de recebir por viatico el cuerpo de Christo nuestro Señor Sacramentado, por honra de la ley.

Ioan. 33.

Proue. c. 10.

DISCVRSO II.

QVE EL VERDADERO amor mientras no haze por la cosa amada lo possible, y lo imposible, no llega a la cumbre de sus mayores finezas: y que la Virgen nuestra Señora quiso hazer por Dios hasta lo que fue imposible.

Hazer por lo que se ama lo possible, qualquier mediano amor emprẽde essa empresa; hazer lo possible, è impossible, ahi es donde se descubren las finezas del amor, ahi haze ostentacion de sus mayores luzimientos, vẽciendo impossibles en seruicio de la cosa amada. Que bien lo dixo S. Pedro Chrysologo! *Amor non recipit de impossibilitate solatiũ.* No recibe consuelo el verdadero amor en los impossibles, menos que venciendoles, ahi es donde el se ostenta, ahi donde campea. Y buelue a dezir el Santo: *Non recipit de difficultate remedium amor, nisi ad desiderata peruaserit, necat amantem.* En no saliendo con lo que pretende, *necat amantem*, quita la vida al que ama.

S. Petr. Chrys. ser. 147.

Dixo el Hijo Prodigo: *Surgã, & ibo ad patrem meum.* Dize san Pedro Chrysologo. *Qua spe? Qua fiducia? Qua cõfidentia?*

Luc. c. 14.

Si aueys sido vn hijo desleal, prodigo de los bienes espirituales, y del tiempo, que todo lo aueys disipado, por banquetear a vuestros apetitos; assi ya perdido, y destroçado, con que esperança os aueys de yr a la casa de vuestro padre? con que fiducia? Responde san Pedro Chrysologo por el hijo Prodigo, y dize: *Illa qua Pater est; ego perdidi quod erat filij; ille quod patris est non amisit.* Yrè con aquella esperança de que voy a mi Padre, si yo por mi maldad he perdido lo que tenia de hijo, el no puede perder lo que tiene de padre.

S. Petr. Chrysol. ser. 2. de filio prodigo.

Pues sepamos, como puede ser esto que parece imposible, porque en buena Logica son relatiuos Padre, y Hijo, es impossible en faltando el vn extremo que dexe de faltar el otro: Si vos aueys perdido lo que teneys de hijo, vuestro padre es impossible que dexe de perder lo que de padre tiene. Esse impossible es el que haze el amor, que auiendo yo perdido lo que tengo de hijo, su Magestad, no pierde lo que tiene de Padre piadoso: q̃ es propio del verdadero amor, hazer impossibles en fauor de la cosa amada.

Cuenta la Escritura que muchos pastores juntos no podiã quitar vna piedra, con que estaua tapado vn pozo para dar agua a sus ganados; porq̃ preguntandoles Iacob, que porq̃ no les dauan agua? respondieron: *Non possumus donec omnia pecora congregentur, & moueamus lapidem de ore putei.* Santes Pagnino buelue: *Non possumus donec congregati fuerint omnes pastores.* Vio venir a la hermosa Raquel a dar agua a su ganado, y este impossible de quitar la piedra, con que estaua tapado el pozo, vn hombre solo no le podia vencer, ni allanar: pero pudo vencerle Iacob enamorado, haziendo mẽciõ de la hermosa Raquel. Dize el Texto: *Quam cum vidisset Iacob mouit lapidem, quo puteus claudebatur.* Vencio aquel impossible, no en quanto Iacob, que esso no podia ser, o no pudiera ser: pues muchos pastores no podian con la piedra: vencio empero Iacob el impossible, en quanto enamorado, que el verdadero amor, no se contẽta menos q̃ con hazer lo possible, y lo impossible, por la cosa amada; de donde vino el refran: *Mas puede el que quiere, que el que puede*, pues las fuerças del poder, es cierto no llegan a las del amor; este quando es fino, tiene vnas vislumbres de omnipotencia, con q̃ alcança quanto emprende.

Genes. 29.

Sãctes Pag.

Yua Sãson a desposarse muy

Iudi. c. 14

enamorado, saliole al camino vn Leon, como impidiendole el passo, dize la Escritura de este Leon, que era, *sæuus, & rugiens*, cruel, y que venia rugiẽdo para despedaçar a Sanson. Quien le dixera, hõbre buelue atras, huye, que te despedaçara el Leon, mira que es impossible vẽcerle, que es Leon, *sæuus, & rugiens*. Dize la sagrada Escritura, que Sanson cogio el Leon entre sus manos, y que le vencio, *quasi hædum*, como si fuera vn cordero. Quien le dio tanta valentia? El yr enamorado Sanson, y querer el Leon impedirle el passo, para no ver su esposa, lo que parecia impossible, vẽcio el amor, *quasi hædum*, como si fuera vn cordero. Que al verdadero amor no ay ponersele por delãte impossibles, todo lo allana, todo lo atropella, porque si el es verdadero, *non recipit de impossibilitate solatium*.

S. Ioan. c. 21 Va la Madalena al sepulcro muy enamorada de Christo nuestro Señor, vase a buscar no le halla, aparecesela en traje de hortelano, no le conoce; pregunta por el cuerpo difunto, y dize: *Si tu sustulisti, dicito mihi, ego eum tollam*. Dime donde està, que yo me le lleuare. Que dezis Madalena, podreys vos con vn cuerpo difunto? no veys que es impossible, que pesa mucho, y vos soys muger flaca? No importa, que estoy enamorada, y esse impossible vencera el amor.

Quien ve yrse a purificar a la Reyna del Cielo, quien la dixera donde vays, pureza de los Angeles hermosura de los Querubines, y Serafines? mirad Señora que la Purificacion que vays a buscar, es legal, y es impossible que a vos que soys vn Cielo en pureza, os la pueda dar: respõderà que esse impossible quiere hazer por amor de Dios, para manifestar el amor que le tiene, honrando la ley, haziendo obras de supererogacion, y como dixo Rodulfo Flauiacense se purificase, por hazer vn acto de humildad. *Rodul. Flauia.*

Este estilo guardò en muchas ocasiones el Hijo de Dios, vencer impossibles, para manifestar el amor que a los hõbres tiene. En el Oficio de san Pedro, y san Pablo nos dize la Iglesia, que se le aparecio Christo nuestro Señor a san Pedro con su Cruz acuestas. *Beatus Petrus Apostolus vidit sibi Christum occurrere, adorans eum ait, Domine quò vadis?* Respondio el Saluador del mũdo: *Venio Romam iterum crucifigi*. Vengo a Roma a ser crucificado otra vez, esto de ser crucificado segũda vez, era impossible, porque *Vide officium sancti Petri, & Pauli.*

que

S. Paul. ad Rom.c.6. num 9. que san Pablo dixo: *Christus resurgens ex mortuis, iam non moritur, mors illi vltra nō dominabitur:* esse impossible, quiere vēcer el Hijo de Dios, para ostētar su caridad, y enseñar à los hombres el amor que les tiene, que el amor, que no vence, y atropella impossibles, no es grande.

Despues de auer resucitado, se aparecio à sus dicipulos, y S.Ioan.c.21 les dixo: *Pueri habetis aliquid, quòd manducetur? Obtulerunt ei fauum mellis, & partem piscis.* Assi ofrecieronle vn poco de vn panal de miel, y vn troço de vn pece assado, y comio. Pues, como despues de resucitado, impossible era que le fatigasse la necessidad, ni la hambre, ya aquel bellissimo cuerpo estaua actuado con el dote de impassibilidad, q̄ no le dexaua padecer, esse impossible quiere hazer por sus dicipulos, que los ama tiernamente, para quitarles el temor, y afirmarles en la Fè.

Impossible era que María Señora nuestra hallára pureza en la purificacion legal q̄ yua a buscar al Templo, y quiere hazer este impossible, para manifestar el amor que a la Magestad de Dios tiene, y lo mucho que le dessea seruir.

O confusion grande de muchos pecadores, que lo que es facil, y possible, no lo quieren hazer por su Dios, y en seruicio del mundo, y del demonio hazen cosas impossibles. Que biē lo pōderò Ieremias en nōbre de los pecadores, dixo: *Quare factꝰ est dolor meus perpetuus, & plaga mea desperabilis renuit curari, facta est mihi quasi mendacium aquarum infidelium.* Ierem.c.17. La causa porque mi dolor se ha hecho perpetuo, y me llaga, sin tener esperança de remedio, es porque las ocasiones de pecar, me han engañado, como mentira de aguas infieles. En esta palabra està el mysterio: *quasi mendacium, aquarum infidelium.* Vase vn hombre a bañar al rio, prometese vn buen rato, entrase poco a poco en las aguas, hasta que pierde pie, tiraronle a si las aguas, arrebatale la corriente, y dōde se prometio el plazer, ahi se ahoga. Que de vezes el pecador se promete en las ocasiones, holguras, desahogos, y a donde pēsò hallar festejo, hallò muerte, muriendo a manos de muchos impossibles. Glorias del mundo falsas.

Quasi mendacium aquarum infidelium. Sucede que estàs a la orilla de vn estanque, ves en el con gran viueza las peras, o mançanas, q̄ estan en el arbol, a cuya sombra te pusiste, cōnidāte con su hermosura, brindāte que las apetezcas, vaslas a empu-

empuñar con la mano, huyen, y no hallas realidad ninguna; assi son las glorias, y contentos del mundo, impossbles en su pretension. Que impossible es sustentar la amiga, vestirla! Que impossible la pretension de la honra! y quando vays a empuñar estas honras, o contentos falsos, hallays que son aguas mentirosas, *quasi mendacium aquarum infidelium.*

S. Bern. in Apolog. ad Guillel. Abba.

Como los llora a estos miserables san Bernardo. *Ue portātibus crucem, non sicut Saluator suam: sed sicut ille Cyrineus alienam.* El gran Tertuliano en este caso dixo, vna gran sentencia, en el libro tan dificultoso, que haze de Pallio: *Verùm cum in affectuationem flabellatur, iam de incēdio gloriæ ardor est.* Quādo no huuiera dicho otra sentencia en todos sus libros, por esta merecia renombre de grā Dotor. Quiere dezir que afectando el pecador los impossibles, que el mundo, y demonio le ofrecen, *flabellatur*, en su pretension se dan ayre, como con auanillo, que se abrasan de molidos, de cansados, que andan en la prosecucion de tan vanos interesses, infiere por consequencia este fenix de los ingenios del mundo, *iam de incendio gloriæ ardor est*, ya del incendio de la gloria vana que se pretende, ay vnos vestigios del fuego del infierno, *ardor est*. De modo que en las mismas glorias vienen embutidas las penas, y fuego del infierno.

Tertul. lib. de Pallio. c. 4.

DISCVRSO III.

QVE EL VERDADERO amor es prodigo, y se ostenta con dadiuas, y que el que es corto en dar, declina en falso, è hypocrita.

NO la obligaua a la Madre purissima de Dios la ley del Exodo, que era de los primogenitos, a que ofreciesse el fruto de sus purissimas entrañas. Dezia la ley: *Sanctifica mihi omne primogenitum, quod aperit vuluam in filijs Israel, tam de hominibus, quam de iumentis, mea enim sunt omnia.* En recuerdo de aquel gran beneficio de auer sacado el pueblo del poder de Faraon, quitando la vida a sus primogenitos, y guardando la de los Hebreos, quiso Dios en reuerencia deste hecho le sacrificassen todos los primogenitos, assi de hōbres racionales, como de animales brutos. Pero es mucho de ponderar aquella palabra, *quod aperit vuluam*, el primogenito, q̄ en el parto no dexa Virgen a su Madre.

Exodo 13.

Esta Señora quedò Virgen en el suyo, luego no la obliga-

ua esta ley: y no obstante esto, ofrece el Hijo a Dios para manifestar el amor que le tiene, porque mientras el amor no da al Altissimo Dios, quanto puede, declina en falso, è hypocrita.

Que el verdadero amor se ostẽta a fuerça de dadiuas, prouaremos esta verdad, con algunos lugares, sea el primero del Genesis. La primera vez que Iacob vio la hermosa Raquel, dize la Escritura que la dio paz en su rostro, y que llorò. *Quam cum vidisset Iacob, adaquatò grege osculatus est eam, & eleuata voce fleuit.* *Gen.29.*

Dize Lyra que llorò, porque no tuuo que darla para manifestar, y ostentar el amor que la tenia, diola lagrimas: *Non habuit aurum, & argentum, seu iocalia ad dandũ sibi, sicut seruus Abrahæ dederat Rebeccæ cœpit lachrymari.* El caso es dize Lyra, que Iacob salio muy rico de la casa de su padre, quando partio huyendo de su hermano Esau à Mesapotamia, sino que vn sobrino suyo llamado Elipha, hijo mayor de Esau, viendo que Iacob auia robado la bendicion a su padre Esau, le quiso el robar: y assi le salio al camino con mucha gente de milicia, y le quitò quanto lleuaua, no boluio dize Lyra a la casa de su Padre Isaac a dar cuenta deste robo; por no darle pena. Pues vamos al punto, llegò dõde estaua Raquel, amauala, fuerõ las primeras vistas, ella hermosa, el bizarro zagal, no tuuo que darla para manifestar las finezas de su amor, llorò, *lachrymatꝰ est Iacob*, diola lagrymas de lo intimo de su coraçon, *Lyra in Gen.2.*

El segũdo lugar sea del primer libro de los Reyes, quando Elcanà huuo de sacrificar a Dios, el y todos los suyos domesticos de su casa con sus dos mugeres, a todos dia que sacrificassen a Dios; llegando a dar a Ana, q̃ era la muger a quien amaua tiernamente, dize el Texto: *Anna autem dedit partẽ vnam tristis, quia Annam diligebat.* Mucho la dio, quanto pudo, porque otra letra dize: *partes*, sino que la amaua tiernamẽte, y como el amor se ostenta cõ dadiuas, quisiera darla vn mundo entero, y porque no se le pudo dar, para manifestar lo que la amaua, dize el Texto que se puso triste. *Lib. 1. Reg.c.1.* El amor se ostẽta a fuerça de dadiuas.

Sea el tercer lugar, quando el Hijo de Dios vio en el huerto asustados a sus Dicipulos, temiendo la fiereza de los sayones que le yuan a prender, dixo su Magestad hablando con san Pedro, que metiendo mano a vn terciado, o alfanje que tenia, para defender a Christo su Maes-

Maestro y a sus Condicipulos, le dixo estas palabras: *An putas, quia non possum rogare Patrem meũ, & exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum?* Pensays vos Pedro, que si yo quisiera pedir a mi Padre Eterno socorro, que no me diera mas de doze Legiones de Angeles, que os defendieran? San Pascasio ponderãdo este hecho, dize, que porque dixo doze Legiones de Angeles, ni mas ni menos, porque no dixo ocho, o catorze, no dixo sino ajustadamẽte doze? Dize el Santo, q̃ el dezir doze, ni mas, ni menos, q̃ fue por los doze de su Colegio: *An putas quia nõ possum, propter duodecim Apostolos, etiam plusquã duodecim Legiones Angelorum impetrare à Patre meo?* Digo yo aora, porque vna Legion para cada Dicipulo? si bastaua vn Angel, o quatro Angeles para su defensa, porq̃ dixo vna Legion, que es vn amontonamiento de Angeles tan grande? en dando a cada vno de los Dicipulos vno, todos los demas eran sobrados; pues porq̃ dixo tantos? Yo lo dirè, porque les amaua tiernamẽte, y el verdadero amor se ostenta a fuerça de dadiuas; no le parece a Christo que le manifiesta, si la dadiua es corta.

S. Mat. c. 26

S. Pasch. in Matt. c. 26.

Sea el quarto lugar, Christo nuestro Señor, puesto en la Cruz hallòse muy obligado de su Eterno Padre por auerle puesto alli, cosa que tanto auia desseado para remediar el mũdo. Y que su Padre le pusiesse en la cruz, dixolo el mismo Saluador del mundo, reprehendiendo a S. Pedro en el huerto, quando desnudò el alfanje para herir al Sayon: *Calicem quem dedit mihi Pater non vis, vt bibam illum.* La muerte que mi Padre Eterno me ha traçado para mayor gloria suya, y remedio del linaje humano, me quieres estoruar Pedro, hiriendo, y procurando matar a los Sayones, que el Cielo ha tomado por instrumẽto de tanto bien?

El Padre Eterno puso a su Hijo en la Cruz.

Y Zacarias introduze al Padre Eterno, que hablando de la Passion de su Hijo, dize: *Super lapidem vnum septem oculi sunt, ego zelabo sculpturam eius.* Esta piedra con siete ojos, es Christo nuestro Señor. Dize el Padre Eterno: *Ego zelabo sculpturam eius.* Yo soy el que doy la muerte a mi Hijo, los Sayones no son mas que oficiales, o ministros, que executan mi justicia. Viose pues el Hijo tan obligado, y tan enamorado de su Padre, por auerle puesto en la Cruz, que no teniẽdo que darle, por verse en ella desnudo, y pobre, dio-

Propheta Zac. c. 3.

S. Luc c.23 S. Ioan.c.19.

diole el alma, y assi dixo: *In manus tuas commendo spiritum meum.* San Iuan dixo: *Tradidit spiritum.* Entregòle el alma, como joya preciosa, en demonstracion de su amor: que este no puede ser grande, quando no lo da todo, o por lo menos lo mas precioso. Y assi Christo nuestro Señor, hallandose por tantos caminos obligado de su Padre, por auerle dado licencia q̃ se hiziesse hombre para morir por el linaje humano, y que a esto se siguiesse tãtas amarguras, en recompensa le da su espiritu.

Pues como la Virgen nuestra Señora entre las puras criaturas, fue la que mas amò a Dios, ofreciole en el templo el Hijo de sus entrañas, para ostentar su amor. Quien la dixera: Señora, mirad que poneys en riesgo en la opinion de muchos, vuestra virginidad, que a Dios no se le deue, segun la ley, sino el Hijo, *Qui aperit vuluã.* Vuestra Magestad quedò virgen, en el parto. O que bien dixo Chrysologo hablando del verdadero amor! *Amor ignorat iudicium, ratione caret, modum nescit.* No repara en pũdonores, ni en el que diran: lo que procura, es hazer aparato de si a fuerça de grandes dadiuas, y el que no lo ofrece todo, dixo Gilberto Abad, declina en falso, y desleal. *Si infra vires tuas, amor se cohibes & contrahit, iniquus est.*

Exod.c.13.

S. Petr. Chrysolo. ser.147.

Gilbert. Abb. ser.19 in Canti.

De lo dicho colijo yo, que si en la Concepcion de Maria Señora nuestra, Dios no la huuiera dado la joya de la gracia, de preseruacion, no la huuiera tenido mucho amor, es el argumento tambien, porque el Hijo de Dios nos dexò su cuerpo Sacramentado. El Dotor Angelico dize, q̃ fue prenda de su amor, para ostentar su caridad.

Ioan. c.13. S.Thom.

LO MORAL DESTE *discurso.*

QVE confusion para muchas gẽtes, que de todos los bienes que de Dios han recebido, auiẽdo de dezir recurso a su Magestad con lo mejor, siempre le dan lo peor, indicio que no le aman; y si dizen que si aman, es falsissimo su amor, bien merece vna miserable repulsa.

De los hijos le dan a Dios los peores, siendo assi verdad, como consta de la ley del Exodo, que pedia siempre el mejor: *Sanctifica mihi omne primogenitum quod aperit vuluam.* El primero de los hijos, que es el que ordinariamente aman mas las partes, o como leyò sobre este lugar Oleastro:

Exod. c.13.

Hieron. Oleast. in Pẽtateucũ. Exod. c. 13.

Id est separabis a te, dando illum Domino. Esse que mas llegado le tienes a ti, esse mas querido que en tus ojos es el mejor, esse has de dar a Dios. Pues que hazen los padres, este que es el mejor le quierẽ para mayorazgo, lleue adelante la casa, o por ser primero, sino tiene mayorazgo, le quieren para el mundo, haziendole hombre de papeles, y negocios, a Dios le dan los hijos cojos, o necios, dizen: este q̃ sabe poco, le haremos Sacerdote, sin reparar que nuestro Dios siempre fue enemigo de asnos, y assi mandaua *primogenitum asini mutabis oue.* No le ofreciessen primogenito de asno, sino que se commutasse en oueja; dando a entender este Señor, no gusta de asnos, ni de necios, que le cansan. Y siendo esto assi porfian los padres en guardar los hijos poco entendidos para Dios, sera Sacerdote dizen.

Exod. c. 13.

Lib. 3. Reg. c. 1.

De los diezmos le dan lo peor quitando a la Iglesia, y a los Eclesiasticos lo que es tan suyo. Dize la Escritura del Rey Dauid, que vino a tiempo, que *Cum operiretur vestibus non calefiebat*, que ni de dia los vestidos, ni de noche la ropa de la cama no le calentaua, ni podia entrar en calor. Lyra dize, y traelo de vn Rabino, que fue pena de la culpa de sacar al Rey Saül, o cortarle aquel giron de la ropa, quando le hallò dormido en la cueua, castigòle Dios con que no le calentasse la ropa, porque la pena correspondiesse a la culpa.

Lyra 3. Reg. c. 1.

A mi me parece que era grã castigo para tan pequeña ofensa. El caso es, si es que ha de valer mi exposicion en este caso, digo pues, que Saul con ser Rey juntamente era Sacerdote, porque en aquel tiempo el Sacerdocio estaua vinculado al ser Rey, pues la razon, porq̃ Dios castigò al Rey Dauid, que en el no llegò el castigo, hasta que fue Rey, y castigarle con que no le calentasse la ropa, fue sin duda, porque a Saul, por lo que tenia de Sacerdote, no le respetò, antes le sacò giron. Muchos Reyes veo en el mundo, que con quantos millones tienen de renta, no calientan, siempre andan necessitados, sin tener el abrigo que dessean, y sin duda es, porque se atreuen a la Iglesia, y al Sacerdocio a sacarle girones. Põgo el exemplo en el de Inglaterra, ayer vino a España, y boluio descalabrado, y cada dia se le vnden las armadas, porque sacò girones a la Iglesia, y ha tomado para si las haziendas, y rentas de Obispos, y Sacerdotes. La Iglesia es gran Reyna, no pechera, el Rey que

no

no la respetare, jamas entrara en calor, siempre andara necessitado, y no le bastaran muchos millones para poder socorrerse.

Notò san Pedro Chrysologo, que Cayn en las mieses q̃ yua a ofrecer a Dios en primicias, ò diezmos de sus cosechas, alli lleuaua el fuego del infierno, porq̃ ofrecia lo peor: *Caim gestans sibi stipulas, fomentum per quod exureretur inuenit.* O los que sembrays, q̃ escogeys lo peor para diezmos, y primicias en vuestra ofrenda lleuays en reboço sentencia de muerte eterna, y vna miserable repulsa cõtra vuestra alma.

S. Petr. Chryso. ser.

San Prospero Aquitanico, el castigo grande que vino por los hijos de Eli Sacerdote, fue porque lo mejor, y lo primero escogian para si, y lo peor para Dios: *Indebite præsumentes, primitus sibi, postea Deo debere offerri.* Y san Gregorio Nazianzeno dize: *Scelus contra sacrificium committebant, ollas ante tempus delibantes.* No espere tener buena muerte, quien a Dios da lo peor: pues es indicio, de que no le ama, como a su Magestad se le deue.

S. Prospe. Aquita. li. de promissione par. 2. cap. 24.

S. Grego. Nazianz. orat. 1.

Del tiempo tambien los hõbres le dan lo peor, pues en muchos se passan todas las edades en seruicio del mundo; y aun la de la vejez aun no quieren dar a Dios. Ay tiempos para la mesa, para banquetear, y festejar a la amiga, para los negocios, para el juego, para la comedia, para el sueño, y apenas ay tiempo para oyr Missa, aun los dias de obligacion. Dixo S. Pablo. *Redimentes tempus, quoniam dies mali sunt*; redimid el tiempo, que los dias son malos. Quiso dezir el Apostol, en dezir, redimid el tiẽpo? es por ventura esclauo? Los pecadores le tratan como a tal; vn esclauo en que le ocupan? En obras seruiles, limpie vn cauallo, barra la casa, y otras cosas humildes como estas; el tiempo es noble, nos le dan para grangear con el la eternidad, orando, ayunando, frequentãdo Sacramentos; los pecadores que le gastan en baxezas, y ofensas de nuestro Dios, y tratãle como a esclauo, pues le cõsumen en obras seruiles. Dize pues san Pablo, *redimentes tẽpus.*

S. Paul. ad Ephe. c. 5.

San Iuan Geometra llamò a la Reyna del cielo: *Maria est genitrix temporum, sinus sæculorum.* Maria es madre del tiempo, concibio de la eternidad: *Ab initio, & ante sæcula creata sũ.* Se dize desta Señora, concibio de la eternidad, y vino a parir el tiempo feliz que aora gozamos, *genetrix temporum,*

S. Ioan. Geome. in hymnis de Beata Virgine.

Maria Señora nuestra madre del tiẽpo.

rum, es Madre de Dios, y madre del tiempo: en tanto deuemos apreciar el tiempo como a Dios, y el que antes que la Virgen fuesse, era tiempo esteril de gracia, y de misericordias, en siendo hijo desta Señora, es tiempo gracioso, feliz, en que hallamos a Dios propicio para hazernos bien. Pues *redimentes tempus*, redimilde q̃ es propio vuestro, no le deys al demonio, ni a la amiga, ni al juego; esso es tenerle cautiuo, y tratarle como a tal, siendo libre, y todo vuestro.

S. Laur. Iustinia. trac. de vita solitaria.

San Laurencio Iustiniano, dixo: *Quæ habemus in mundo, à nobis aliena sunt, tempus autem propriè nostrum est.* Solo el tiẽpo es nuestro, que nos le dan para grangear la eternidad, lo demas de la fortuna. Y Seneca lo dixo primero: *Omnia aliena sunt, tempus tantùm nostrum est.*

Seneca Epist. 99.

DISCVRSO IIII.

QVE EN TRES CRVzes diferentes se ofrecio el Hijo de Dios en holocausto, y sacrificio a su Padre Eterno: lo que se pregunta, qual de estos tres le pudo agradar. mas.

En tres Cruzes diferentes se ofrecio en sacrificio el Hijo de Dios al Padre, lo que hemos de aueriguar en este discurso, y qual de estos sacrificios le agradò mas: no hablo quanto a la sustancia, pues el mismo fue el vno, que el otro, hablo quanto al modo, y circunstancias.

El dia de la Purificacion de esta Señora, ofrecio el Hijo al Padre Eterno, crucificado en sus braços, cõ clauos, de amor: assi lo dixo san Epifanio, Obispo de Constancia Isla de Cypro, hablando con la Virgen, dixo: *Appellabo te Thronum, Cœlum simul & crucem, expansis enim vlnis Deum gestabas.* Como el Hijo de Dios sabia q̃ en el Caluario auia de morir en los braços de vna Cruz rigurosa, y la Virgen lo sabia tãbien, quiso la prudentissima Madre a fuer de Cauallero del habito de S. Iuan, q̃ las Carabanas las hiziesse su Hijo, primero en sus braços, como lo dexamos dicho a otro proposito. Y assi los ponia en forma de Cruz, crucificando al Hijo en ellos, porque aqui se hiziesse, diestro para vencer mejor despues sus enemigos, y assi el dia de su Purificacion, quãdo le ofrecio al Padre, crucificadose le da en sus preciosos braços.

S. Epiph. ser. de lau. Virg. M.

La segunda vez que el Hijo de Dios fue ofrecido en sacrificio, fue en el Caluario en braços de aquella rigurosa Cruz,

clauado cõ fuertes clauos, por esso la Iglesia la dize: *Flecte ramos arbor alta, tensa laxa viscera, & rigor lentescat ille, quem dedit Natiuitas, vt superni mēbra Regis, miti tendas stipite.* Como si dixera la Iglesia: O Cruz rigurosa, acordaos de la blandura, y amor, con que la Madre de esse Señor le trahia en sus braços, haziendo dellos amorosa Cruz.

La tercera Cruz en que se ofrece al Padre, son los braços del Sacerdote, quãdo dize Missa, y asi nosotros los Carmelitas tenemos vna ceremonia en la Missa, en acabando de leuãtar la Hostia, y el Caliz, luego ponemos los braços en forma de Cruz, dando a entender q̃ aquel soberano sacrificio del Altar, se ofrece en los braços de la Cruz del Sacerdote.

Agradable holocausto quãdo el dia de la Purificacion le ofrece la Virgen, haziendo Cruz de sus braços: *Expansis enim vlnis Deum gestebas*, o soberana Señora, q̃ lleuauas los braços en forma de Cruz, dize S. Epifanio. Sin duda q̃ de aqui tomò esta gran Señora el llamarse balsamo: *Sicut cinamomũ, & balsamum odorem dedi.* Ya la experiencia nos enseña, q̃ el balsamo cura las heridas, jũta las partes diuididas de la cisura, da la salud, sin que en ella quede señal. Es el pecado, dize el Sabio: *quasi romphaea bis acuta*, espada de dos cortes, hizo vna herida entre Dios, y los hombres, el dia de la Purificacion es la Virgen el balsamo, pues ofreciendo su Hijo al Padre, hizo pazes entre Dios, y los hombres: *Sicut cinamomum, & balsamum odorem dedi*, cura la herida que hizo la culpa, sin que quede señal de rancor.

Eccles. 24.

Eccles. 21. num. 4.

Y afirma Rabano, que Geronymo, como de la letra Original, boluio balsamo, pudo boluer tambien aspalathos, que es vna yerua que milagrosamente sana las heridas, de quien haze mencion Plinio, y afirma Iansenio, declarando este lugar, que donde se cria esta yerua, siempre que en el Cielo se ve aquel arco hermoso hecho de muchos colores, simbolo de la paz, esta yerua vierte su fragancia, llenando los campos de la suauidad de su olor. Marauillosa figura de la Madre de Dios: es balsamo, es aspalathos, que quando vemos los braços del Padre Eterno hechos vn arco de paz, para recebir en ellos a su Hijo, vierte la Reyna del Cielo la suauidad de sus olores de gracia de intercession.

Rabban. relat. a Iãse. in Eccl. 24.

Plin. li. 12. c. 24. Ianse. in Eccl. 24.

Quiẽ podra dezir, quan agradable le fue al Padre, ver el Hi-

jo crucificado en braços de la Madre, y que como acelerado holocausto, le empeçasse ya aplacar, y que la Virgen con este sacrificio, empeçasse a deshazer, y a descifrar las enigmas del viejo Testamento, ofreciendole a Dios vn Cordero matutino, y vespertino. Ya la Virgen descifra esse enigma, pues fue figura de Christo Iesus, q̃ muy de mañana se auia de ofrecer en los braços de su Madre en sacrificio, y por la tarde en los de la Cruz en el Caluario.

Esa. 10. *S. Paul. ad Rom. 9.* *S. Epiph. de lau. Basil.*

Esaias, y san Pablo, llamaron al Hijo de Dios, *Verbum abreuiatum*, estaua en cifra. Por esso san Efren llamò a esta Señora, *lingua Verborum*, interprete entre Dios, y los hombres, la que empeçò a deshazer las cifras del viejo Testamento. Y san Iuan Geometra la llama: *Salue cõsilium occultum Sophiæ genitoris*, la que descifra en el consejo de la santissima Trinidad, y con quien se comunican todos los secretos.

Aqui fue donde el Padre Eterno; quitando al Hijo de los braços de la Madre, le passò a los suyos haziendole muchas caricias, viendo que en forma de sacrificio le empeçaua ya aplacar. Assi se ha de entender aquel lugar del Synodo Efesino, *Ab initio Pater blandiebatur filio*, que le hizo muchos halagos, y caricias: luego superiormente le agradò este sacrificio.

Ex Syno. Efesino.

Mucho tambien le agradò, quando le vio en los braços de la Cruz rigurosa, que fue la del Caluario, porque alli quiso ser su hermosa justicia satisfecha. O que contento fue para el Padre, el ver que al passo que los sayones yuan leuantando en la Cruz al Saluador del mundo, a esse passo se yuan cayẽdo por tierra las ydolatrias. Que bien lo dixo san Athanasio! *Statim vt Crux in terra defixa fuit, & ecce idolorũ cultus statim delapsus*. O quan grande vfania tuuo nuestro Dios de ver pagar el Talion, y que muchos le auian de pagar, adorãdo el madero de la Cruz, los que auian adorado ydolos hechos de palo, y piedra. Es gran pẽsamiẽto de Tertuliano, que por esso quiso morir el Hijo de Dios en vn madero, para hazer pagar el Talion a los que auian adorado ydolos de madera: *Vt quoniam homo non erubuerat lapidem, & lignum adorare, eadem constantia, non confusus de Christo, pro impudentia idolatriæ satis Deo faceret per impudentiam fidei*. Por esso quiso morir en Cruz para que lo q̃ auia perdido la descarada idolatria, restaurasse la Fè desempachada, y ani-

S. Atha. ser. in sanctum Pentecost.

Tert. lib. 5. contra. Marc. c. 21.

animosa, haziendoles pagar el Talion para su bien. Adorastes palos en seruicio del demonio, adorad el madero de la cruz en seruicio de Dios, y aquella perdida restaurase con este remedio.

Esto es lo q̃ dize el Prefacio de la Missa: *Vt qui in ligno vincebat, in ligno quoque vinceretur:* Vencia el demonio con ydolos de palo, pues sea vencido en el madero de la Cruz, o como explica san Anselmo. *Vt diabolus qui per gustum ligni (quem suasit) hominem vicerat, ita per passionem ligni (quam intulit) ab homine vinceretur.* Agradòle mucho al Eterno Padre este sacrificio de Ierusalen, porque en el hallò el pecado a su gusto, para deshazerle, y tomar vengāça del. Dixo san Pablo: *Vetus homo noster simul crucifixus cum Christo, vt destruatur corpus peccati.* El pecado en nosotros tiene su assiento, en la mala voluntad deprauada, muchas vezes no se bueluе contra el nuestro Dios, por no destruyrnos. Como la madre que ve al hijo con el tabardillo, quisiera deshazerle, y dar mil puñaladas a la calentura, que va consumiendo al hijo: pero no es possible, sin perderle: pero si en el ayre hallara el mal sin llegar al hijo, aqui si que se vengara del.

Eccles. in praef.

Ansel. lib. 1. cur Deus hom. c. 3.

S. Paul. ad Rom. cap. 6. num. 6.

Estauā los pecados en Christo nuestro Señor, quando fue crucificado, como los acidentes en la Hostia, que reboçan la persona del Hijo de Dios, pero no le tocan; assi los pecados reboçauan al crucificado, pero no le tocauan, tenia apariència de pecador, y no lo era; pues como alli el Padre hallò las culpas de todos, como dessseaua su justicia, satisfizola a su satisfacion, aunque muy a costa de su Hijo, y nuestro Redentor.

O alma contemplatiua, aūque sea parentesis, aqui quiere tu Esposo que vayas, y vengas. aqui le has de buscar. Preguntole la Esposa vn dia. *Indica mihi, vbi pascas, vbi cubes in meridie,* dixola el Esposo: *Si ignoras te, o pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum.* Es hebraysmo la respuesta, como si dixera, si esso ignoras eres vna bestia, vete en seguimiento, y cuentate en el numero de los q̃ poco saben, porque al medio dia en la Cruz me has de buscar, alli apaciento yo las almas q̃ bien quiero. O como lo dixo Drogo Ostiense! *Circuire possū Domine cœlū, & terram, & mare, & aridam, & nusquam te inueniam, nisi tantum in cruci; ibi dormis, ibi pascis, ibi cubas in meridie.* Quien quisiere hallar

Cant. c. 1.

Drogo Hostien. s. r. de Sacr. Dom.

al Espoſo de las almas,buſquele en la Cruz.

La tercera vez que ſe ofrece en Cruz el Hijo de Dios, es en los braços del Sacerdote, quando dize Miſſa,o en las muchas Cruzes que haze ſobre la Hoſtia, y el Caliz. Eſte ſacrificio es fuerça, que le ſea muy agradable a la diuina Mageſtad, porque lo comprehende todo: es ſacrificio, por pecados, y juntamente de alabança, y de accion de gracias. En la Vieja ley, quando ſe ofrecian ſacrificios de alabança, dandole a Dios gracias por algun buen ſuceſſo, como ſe le ofrecio Moyſen,en recibiendo la ley, y Ioſue quando ganò la ciudad HAI, y Dauid quando entrò el arca en ſu ciudad, Salomon quando la metio en el Templo; aduierte el Toſtado, que en eſte tiempo no ſe podia ofrecer algun ſacrificio triſte, como era por pecados, o ſuceſſos triſtes.

Exo. 25. 2. Reg. 6. c. 8. 3. Reg.

El ſacrificio de Ieruſalen,fue ſacrificio cruento, y triſte que ſe ofrecia por los pecados del mundo; el ſacrificio del Altar, a todo ſe eſtiende, ofreceſe por pecados, y juntamente es ſacrificio de alabança. De modo que en vn miſmo tiempo eſtà aplacando a Dios por nueſtras culpas, y juntamente llenandole de jubilo. De adonde ſan Gaudencio Vriſienſe le vino a llamar, *Præſidium diuinum*, a donde vemos que Dios nos defiende de Dios, y nos ampara con Dios, y nos haze propicios con Dios.

S. Gauden. ser. in Exo.

Es fuerça que eſte ſacrificio le ſea muy grato por las circunſtancias con que ſe ofrece, el miſmo Santo (como lo tenemos ya dicho en otro lugar: pero aqui viene mejor) le llamò: *Exemplar Paſsionis Chriſti.* Que quiere dezir que es vn tãto ſacado en limpio, ſin borrones de pecados, del ſacrificio delCaluario. Eſcriue vn Cauallero vna carta al Rey, cayeron en ella algunos borrones, buelue a ſacarla en limpio, la miſma ſuſtancia contiene la vna que la otra: pero pregunto, qual de eſtas dos cartas le agradara mas al Rey? Señor la que eſtà ſin borrones,eſſa es juſto que ſe le embie.

Ibidem.

El ſacrificio del Caluario, y el del Altar, en ſuſtancia es vn miſmo ſacrificio: pero el del Altar es vn tanto del Caluario, ſacado en limpio, ſin borrones de pecados: *Exemplar Paſsionis Chriſti.* Porque el del Caluario, mirado por la parte de los Iudios, que le mandaron crucificar, y por la parte de los Sayones, que tan cruelmente le clauaron con clauos,tenia borrones de pecados,

dos, y si por alguna parte pudiera desagradar al Padre, era por esta.

Pero el sacrificio del Altar, dize san Gaudencio, *Est exemplar Passionis Christi.* Vn tanto sacado en limpio sin borrones de pecados. Aculla le leuantaron Sayones, acà vn Sacerdote; en el Caluario le gritaron, en la Iglesia le adoran; acullà huno mofas, y escarnios, aca suma reuerencia: luego fuerça es, que el sacrificio del Altar, por donde quiere que le mire el Padre Eterno, le agrade mucho mas que el de Ierusalen, atendiendo a las circunstancias con que se ofrece, porque el sacrificio que la Virgen le ofrece, en razon de ser las primicias de los dias, è infancia del Niño Dios, es fuerça mouer mucho las entrañas de aquel padre piadoso. El de la cruz, si mouio las piedras, pues se dieron vnas cõ otras, a quiẽ no mouera el del Altar? por repetirse tantas vezes, y ser con modo tã suaue, agrada mucho, yo me salgo deste juyzio, y juzguelo otro.

Vengamos al juyzio, qual destos tres sacrificios le pudo agradar mas al Padre, el que le ofrece Maria Señora nuestra en la Cruz de sus braços el dia de su Purificacion, por ser fruta nueua para Dios, sacrificio temprano, o el de Ierusalen, o el sacrificio del Altar? Yo no me atreuo a juzgarlo.

DISCVRSO V.

QVE PVDIENDO LLEuar la Madre de Dios ofrenda de rica, la lleuò de pobre para enseñarnos a ser amadores de la pobreza: y que el querer parecer muchos ricos, no lo siendo, tiene perdido el mundo.

Et vt darent Hostiam secundum quod dictum est in lege Domini par turturum, aut duos pullos columbarum.

MAndaua la ley, q̃ la muger q̃ fuesse rica lleuasse por ofrenda vn Cordero, y se le ofreciesse al Sacerdote, para que rogasse por ella, con la qual diligencia hecha a la entrada del templo quedaua limpia para poder entrar en el: pero que la que fuesse pobre ofreciesse vn par de tortolas, o dos polluelos de vna paloma. Muy rica la dexaron los Reyes a la Reyna del Cielo, bien pudiera como tal lleuar por ofrẽda cordero: sin duda q̃ ya lo auia repartido entre pobres, o quiso parecer pobre, preciandose de tal, y assi su ofrẽda fue, o vn par de tortolas, o dos polluelos de *Leuit. 12.*

vna paloma blanca.

Aduertencia es del Venerable Beda, que dize hablando de la ofrenda que lleuò esta Señora: *Hostia hæc pauperum erat; ergo Dominus cũ diues esset, pauper fieri dignatus est, vt nos sua paupertate diuitiarum suarum donaret esse participes*. Y san Ambrosio dixo: *Meum ergo paupertas illius patrimonium est, & infirmitas Domini mea est virtus, maluit sibi egere, vt omnibus abundaret*. No quiere que nuestras riquezas sean mas de aquellas que nos adquirio en su passion, con su preciosa sangre, desnudose de todo, y quiso ser pobre, porque fuessemos ricos.

Beda in Luc. 2.

S. Amb. lib. 2. in Luc.

Està el mundo perdido, porque muchos procuran ser ricos con buena conciencia, o con mala buscan agonizadamente las riquezas, sin reparar en los riesgos, q̃ se encierran en ellas, los peligros que las acompañan. Exemplifiquemos esto en aquel rico que puesto en el infierno, pidio misericordia à Abrahan que embiasse à Lazaro que le refrigerasse la lengua. Sepamos que le respõdio? *Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua*. San Bernardo notò sobre estas palabras, y dixo: *Ecce tota causa cruciatuum, quod in hoc sæculo bona recepit*. La causa de sus mayores tormentos, que recibio muchos bienes temporales, estos quando los ricos no vsan bien dellos, antes los gastan profanamente, son su condenacion.

S. Bern. sup. Ecce nos reliquimus omnia.

O caso espantoso! que no se da mas causa, que auer recebido muchas riquezas, con esso nos dizen que en faltando prudencia en quien las recibe, en ellas va solapada la condenacion, los peligros, riesgos, oluido de Dios, y afectos para precipitarse tras todo vicio. *Recordare, quia recepisti bona*, dize el Euangelista, y san Bernardo: *Ecce tota causa cruciatuum*.

Son las riquezas como el cauallo de Troya, que entrò de paz, y dentro del venia solapada la muerte. San Bruno compara los ricos a las vallenas del mar que estas quando juegan, y retoçã con las aguas del mar descubriendo el lomo, sacando la cabeça fuera del elemento, arrojando el agua hasta las nuues, todas demonstraciones de alegria, luego los marineros que las ven tienen por ciertas las tormentas, al punto empieçan amaynar las velas, preuienen las bombas, empieçan los passajeros a hazer actos de contricion, promesas a los Santos, &c. Quãdo las vallenas del mar de este mũdo, q̃ son los ricos, gastan en holguras, y juegos sus haziendas, profanando

Ricos como vallenas.

los

los templos con sus conciertos, denostando los jardines cō sus amigas, sin perdonar juego, ni holgura, profanando los ayunos con sus mesas, y esplendidas comidas, las vallenas de los ricos anda de fiesta, todo es regozijo, cierta es la tempestad de vna muerte repentina.

Donde nuestra vulgata dize: *Diuites eguerunt, & esurierunt*, dize la letra Original, como lo aduierta el gran Dotor de la Iglesia Geronymo: *Leones eguerunt, & esurierunt*. Leones llama a los ricos, son vallenas para tragarse todo lo bueno q̄ se halla en el mar deste mundo, los mejores bocados para ellos, no ay muger segura dōde ellos estā, y para hazer mal, y atropellar a todos son leones furiosos, y hambrientos, en quien se junta poder con hambre de pecados. Que no hara vn rico sin Dios? O mil vezes dichosos los pobres, y que se cōtentan con poco, y a imitacion de la Madre de Dios hazen gala de ser pobres, como esta Señora se preciò de serlo, pues pudiendo lleuar ofrenda de rica, la quiso lleuar pobre.

Psal. 33.

S. Hier. in Psal. 33.

Mira a este proposito al cabo deste libro, en los cargos, y descargos de Iudas, el primer cargo que se le haze à este hōbre que apostatò de la pobreza Euangelica por ser codicioso ladron.

DISCVRSO VLTIMO

QVE EL SANTO VIEjo Simeon, nos enseña las propiedades que ha de tener vna muerte para ser bien afortunada, y dichosa.

Nunc dimittis seruum tuum Domine, secundum Verbum tuum in pace.

San Teodoreto, dize que este santo viejo Simeō dessaua vna buena muerte, y como tenia Fè, que le auia de venir por Christo, teniendole en sus braços, pidele por merced, que le lleue en aquella ocasiō, con que serà su muerte dichosa. Las palabras del Sāto: *Quod dicit Domine confitentis est, quod ipse mortis est, & vitæ Dominus.* Y Adamancio Origenes: *Quasi dicat, quamdiu Christum non tenebam, clausus eram, & de vinculis exire non poteram.*

Orig. relatus à Tho. in Cathena Luc. 2.

Las circunstancias de vna buena muerte son auer viuido vida larga, y siempre siruiendo a Dios, hallarse con Christo en los braços, ò en el pecho, a la Virgen a vn lado, a san Ioseph a otro, vna vela encendida en la mano, simbolo de la Fè. Quien assi muriesse, y seria

grandemente dichoso. Assi se hallaua el santo Simeon, desseaua tener buena muerte, dixo: *Nunc dimittis seruum tuum in pace*. Señor en este punto desseo morir, q̃ no he de hallar otra ocasion como esta.

Todas las circũstancias que ha de tener vna buena muerte nos enseña el santo Iob en el capitulo quinto: *Ingredieris in abundantia sepulcrum, sicut infertur aceruus tritici in tempore suo*. Palabras dignas de gran ponderacion, entraràs en el sepulcro, o procuraràs que te lleuen a la sepultura en abundancia de buenas obras, y procuraràs parecerte al trigo quando los labradores en tiempo de Agosto lo encierran en sus trojes.

Iob 5.

Vn Rabino buelue de la letra Original: *Veniens grandaeuus*, procura venir lleno de años a la sepultura, no hagas excessos, viue vida cõcertada, guardate de los peligros, porque mueras viejo.

Biblia Reg. in Iob 5 Tiguri.

La Biblia Regia dize: *Venies in sepulcrum in maturitate*. Maduro, sazonado. La Version Tigurina buelue: *Sospes venies in sepulcro*. Procura morir libre de azares, en estas condiciones se ponen las circunstancias de vna buena muerte, de la qual fue planta, y modelo la del santo viejo Simeon.

Vamos lo primero, con Sanctes Pagnino. *In Senectute ingredieris sepulcrum*. Procura morir viejo, en cuya edad los desengaños le hazen a vn hõbre adquirir muchos merecimientos. O edad santa, la de la vejez, donde los atreuimientos, y loçania de la carne vemos agostados, las ocasiones quitadas, y muertas! El exẽplo viuo, y eficaz para todos, la obseruancia de los preceptos cuydadosa, el ensayo de la muerte repetida muchas vezes, el testamento hecho, la mortaja preuenida, ceñidos los lomos, y candelas encendidas en las manos. Mysteriosamẽte dixo Dauid: *In Cathedra seniorum laudent eum*. En las Vniuersidades del mundo a los veynte años jubilan los Catedraticos, en la casa de Dios los mas ancianos regentan las Catedras: *In Cathedra seniorum laudem eum*. Alabenle los hombres ancianos, y venerables, como vn santo viejo Simeõ, que a semejante ancianidad siempre la premia Dios con buena muerte.

Sanctes Pagnin.

Ps. 106. n. 32

Por el contrario morir en la mocedad, o que riesgo, o que virtuoso ha menester ser para tener buena muerte, porque ordinariamente no està sazonada en los moços. Digo vn lugar que ya tengo impresso: pero

pero aqui le pongo otra luz, doyle diferente exposicion. Sã Iuan: *Et cum aperuit se sigillum quartum audiui vocẽ quarti animalis, dicentis mihi veni, & vidi, & ecce equus pallidus, & qui sedebat, super eum nomen eius mors, & infernus sequebatur eum.* Tertuliano leyò, *Equus viridis*, Cauallo verde, y muerte verde, no madura, ni sazonada, antes como fruta verde, azeda, esta es muerte de moços, q̃ en ellos pocas vezes la muerte dexa de ser verde, por madurar, mal sazonada: en siguimiẽto de esta muerte siẽpre viene el infierno, *infernus sequebatur*; para en disparando la muerte tragarse la presa.

Apoc.c.6.

Tert.lib. de pudici.c.20

Digamos en este caso vna gran ponderacion, siendo Iob tan Santo, como todos sabemos, al fin en su mocedad hizo por donde Dios hiziesse amagos, de quererle consumir, como lo dixo el mismo Santo: *Consumere me vis peccatis adolescentia mea.* Sobre las quales palabras dixo S. Ambrosio: *Pulchrè id ętatis arripuit ad querelam, qua magis ad vitium lubrica esse consueuit.* Que aunq̃ sea mocedad de Iob, hombre tan santo, tendra en ello de q̃ le arguya Dios. San Chrysostomo la llamò: *Equum indomitum, veluti feram belluam.*

Iob.c.7.

S.Amb.li.1 de interpr. Iob c.7.

S.Chrys. hom. 4. ad Timoth.

Pero digamos otro encarecimiento mayor. Quãdo Abrahan huuo de sacrificar al hijo, dize la Escritura, que le atò de pies, y manos, y le puso sobre la leña: *Cumque alligasset Isaac filium suum.* Los Setenta dizen: *Cum colligasset Isaac*, que significa atar con mas cuydado, y apretar mas rezio. San Chrysostomo dixo, que apretarle tanto, fue como darle vnas mancuerdas: *Veritꝰ ne torpescat puer, & indignus inueniatur ad victimam.* Era moço, y aunque era santo, y el padre le tenia bien enseñado, al tiẽpo q̃ le auia de sacrificar le da mãcuerdas, para que despierte, y estè muy en si, cõsiderando que por ser muerte de moço, tenia necessidad, aunque santo, de estar muy en lo que hazia, porque el sacrificio fuesse agradable a Dios. Què ay tanto que reformar en la edad de los moços, para que a Dios le sea grata, que dixo S. Ambrosio de esta edad, *Adolescentia sola est inualida viribus, infirma consilijs, vitio cauēs, fastidiosa monitoribus, illecebrosa delitijs.* Luego buen consejo es el de Iob, *Ingredieris in senectute sepulchrum.* Ruega a Dios que te lleue desta vida, anciano, y de dias, para que assegures tu saluació, y no moço que corren mucho peligro los tales en la muerte.

Gen. 22. Septuag. Interp.

S.Chrys.

Vbi sup.

Vamos aora cō nuestra vulgata, que dize, *Ingredieris in abundantia sepulcrum*, procura morir con muchas obras buenas, no te canses de tener gran repuesto de merecimientos, para aquella hora tā horrible, porque las buenas obras de cada vno son las que lo han de saluar, como lo dixo san Iuan: *Opera enim illorum sequuntur illos.* San Chrysostomo ponderando estas palabras dixo: *Bonos sequuntur, improbos autem persequuntur*; las buenas obras acompañan a los buenos; las malas persiguen a los malos en vida, en muerte, y en eternidad, *per sequuntur illos.*

Apoc. c.14.

Porque si bien lo consideramos, la Magestad de nuestro Dios nos crio a cada vno de nosotros, para gozar de tres vidas a las quales es fuerça correspōdan tres muertes, principalmente si faltan las obras, y se viue mal.

La primera vida para que somos criados es esta temporal, a esta sustenta, y la tiene en pie el alma. La segunda vida, es la espiritual del alma, a esta la tiene en pie la gracia, q̄ fue lo q̄ dixo Ieremias en sus Trenos: *Spiritus oris nostri Christus Dominus*, que como en lo tēporal respiramos con el aliēto, y si este faltasse, faltaria la vida, en lo espiritual hemos de respirar con Christo nuestro Señor, y con su gracia; para que sustente esta vida espiritual.

Tren. 4.

La tercera vida para que somos criados, es vida de gloria, la qual consiste en ver a Dios, con cuya Magestad se ha de viuir por eternos siglos. Esta se deue estimar en tanto, que dizen los Santos, que si vno solo entre todos los hijos de Adā la huuieran de perder, todos auian de andar muy cuydadosos.

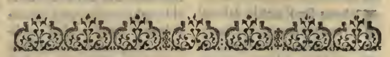
Somos criados para tres vidas.

A estas tres vidas el que viue mal, y no quiere tener obras santas, y buenas corresponden tres muertes vna peor que otra, de modo que el que viue mal, es fuerça que passe por tres muertes, a la vida natural, corresponde muerte natural, esta en el pecador ordinariamente es violenta, muriendo desgraciadamēte, a la vida espiritual correspōde muerte en el alma. Quā atroz sea esta, quan desdichada, quan espantosa, dizenlo aquellas palabras de san Pablo: *Stimulus autem mortis peccatum est.* Esta es muerte que dara la muerte espiritual a la desdichada alma, y el instrumento con que la da es el pecado de final impenitencia, deste haze espada para herir, y matar: a la qual espada se juntan tantos cuchillos

S. Paul. 1. Cor. c. 15.

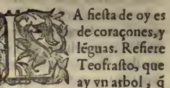
llos para que sea muerte con assombro, quātos pecados tiene el desdichado pecador que muere para Dios por auer viuido para el mundo.

La tercera vida era de gloria, a esta corresponde muerte eterna en el infierno. Quiera Dios, que para que a tres vidas correspondan tres muertes dichosas, viuamos bien; porq̃ merezcamos la gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN LA SOLENIDAD DEL DESTIERRO DE LA MADRE DE DIOS A EGYPTO.

Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Egyptum, Matth. 2.



LA fiesta de oy es de coraçones, y lenguas. Refiere Teofrasto, que ay vn arbol, q̃ por fruta lleua coraçones, y por hojas lenguas, y que al entrar la Reyna del Cielo en Egypto con su Hijo precioso en los braços, este arbol se la humillò, dando a entender en esto, que los coraçones de todas las criaturas se han de emplear en amar a la Madre, y a tal Hijo, y las lenguas de todos los Dotores de la Iglesia se auiā de ocupar en escriuir este mysterioso destierro. Yo no tengo mas de vna lengua para hablar deste sucesso, y essa corta: necessidad tengo del socorro de la gracia, que me la abilite, pidamos a la Virgen, que nos la alcance, y obliguemosla con la oracion de la Aue Maria.

Theophr. lib. 4. c. 2.

DIS-

DISCVRSO I.

QVE ESTIMO EN TANto el Hijo de Dios el padecer por el hombre, que apenas empeço a nacer, quando empeçò a morir.

ESaias Profetizãdo del mal recebimiento, q̃ el mundo auia de hazer al Hijo de Dios de los trabajos de su niñez, dixo: *Quis credidit auditũ nostro?* Señor quien ha de querer creer que el eterno se ha de querer hazer temporal, el rico sugetarse a trabajos, el Señor hazerse sieruo, y quiẽ està acostumbrado a pisar estrellas, se ha de auezindar en este valle de lagrymas? *Aut brachium Domini cui reuelatum est?* como si dixera, auiendo de nacer en vn pobre portal, embuelto en humildes mantillas, quien ha de dar credito que este niño es vuestro braço poderoso?

Passa luego a tratar del mal recibimiento que el mundo le hizo, de los trabajos, y persecuciones de su niñez, y dize: *Et ascendet sicut virgultum coram eo, & sicut radix de terra sitienti.* Tertuliano, y san Geronymo declaran este lugar de la infancia del Hijo de Dios: nacera, dize el Propheta, como vn pimpollo. Vn pimpollo quando nace, que de peligros que le amanaçan de los yelos, de los bochornos, de los animales que le quieren pacer: con dezir Esaias, que el niño Dios crecera como pimpollo, nos dize los peligros que le amenaçaron en naciendo: que por esso añadio el Propheta: *Ascendet sicut virgultum coram eo.* la glossa ordinaria dize, *coram Patre*, siempre los ojos del Eterno Padre estauan puestos sobre el Hijo, mirando por el.

Tertul. Hier.

Gloss. ordin. in Esai. 53.

Esto nò fue lo que dixo Zacharias? *Super lapidem vnum septem oculi sunt, ego Zelabo sculpturam eius.* El numero de siete es finito, pero infinito, todo el Padre se hazia ojos mirando por el Hijo. Y sino digamos con el Angelico Dotor santo Tomas: *Ascendet coram eo*, que el mismo Niño se guardaua. Pregunta este santo Dotor, que si tuuo Christó nuestro Señor necessidad de Angel de guarda? y dize que no: *Quia regebatur à Verbo, quia anima eius semper Deũ videbat.* Como aquella humanidad la supositaua la diuinidad, aquella persona era gouernada, y regida del Verbo, no podia errar en nada, ni tuuo necessidad de que Angel le guardasse. *Ascendet sicut virgultum coram eo*, el mismo se guardaua, y defendia.

Proph. Zacha. c. 3.

S. Thom.

Que

Que mas dize el Propheta? *& sicut radix de terra sitienti,* que crecerà como rayz de tierra seca. Quando la tierra està seca no ayuda a la rayz, no se le pega, no la sustenta, ni da vida: y assi el sapientissimo Oleastro leyò, coligiendolo de la letra original, *& sicut radix de terra sicca.* Que seco se le mostrò el mundo! digalo el pesebre, y el portal donde nace, digalo esta persecucion de Herodes, pues apenas ha nacido, quando ya le persiguen.

Oleast. in Esai.53.

Pero vamos respondiendo al titulo del discurso, que desseò tanto padecer por el hombre, que apenas huuo nacido, quando empeçò a morir por el. El Psalmo nueue q̃ empieça; *Confitebor tibi Domine in toto corde meo: narrabo omnia mirabilia tua,* tiene por titulo este Psalmo, *in finem pro occultis filij:* este Psalmo se compone para cantar los ocultos mysterios del Hijo de Dios. Teodocion buelue, *de florida atate,* y assi querrà dezir, este Psalmo se compone para cantar los mysterios ocultos de la infancia del Niño Dios, su nacimiento en vn pobre portal, el verter sangre a los ocho dias, la huyda a Egypto, *pro occultis Filij Dei de florida atate.*

Psal.9.

Theod. in Psal. 9.

Pero lo que en este caso haze a nuestro proposito, que Simaco traduxo del Hebreo, *de morte filij,* y todas estas versiones las aprueua, y las trae Teodoreto en la exposicion deste lugar. De modo, que juntandolas todas, quieren dezir, los ocultos mysterios del Hijo de Dios, son principalmente los de su infancia, que apenas empieça a nacer, quando empieça a morir. Y confirma todo lo dicho el Psalmo ochenta, y siete, que se entiende de Christo nuestro Señor. Donde nuestra Vulgata dize, *In laboribus sum à iuuentute mea,* dize la letra original, *Expirans sum à iuuentute mea,* apenas empecè a viuir, quando empece a expirar, porque los trabajos que padeci, fueron de muerte, muy amargos todos.

Simac. in Psal. 9.
S. Theodo. ibid.

Psa. 87.

Litera originalis in Psal.87.

Comparase este Señor en el libro de los Cantares al açafran: *Nardus, & crocus, &c.* dize Filon Carpacio declarando este lugar, que es propiedad del açafran, medrar, y crecer; si quando empieça a nacer lo pisan, lo maltratan con tal extremo, que parezca que se pierde totalmente la esperança, de q̃ puede nacer, ni medrar, entonces se asseguran mas sus acrecentamientos, y mayores medras, las palabras del Dotor son estas, *Crocus gaudet calcari, & atteri pede, pereũdoq; felicius prouenit.* Notese aq̃lla pala-

Can. c. 4.

Philõ Carpa. in Can. cap. 4.

bra, *pereundoque felicius prouenit*, quando con el mal tratamiento parece que cortan el hilo al medrar, y crecer, entõces assegura mas su medra, y prosperidad. Y siruanos a nosotros de aliento, para padecer por este Señor, y acabemos de conocer que al passo q̃ su Magestad nos derriba en miserias grandes, a esse nos leuanta a soberanas cumbres, poniendo disfraçado el premio debaxo de la cortina de lo que nos parece amargo.

O dulce Iesus mio! O Niño tierno! quien mirare la pobreza con que naceys, y que apenas os ha puesto vuestra Madre al pecho, quando ya Herodes os busca con vna persecucion tan grande, obligandoos en tan tierna edad a caminar tantas leguas.

Bien cierto Señor es, q̃ juzgara, que con tan desapiadados trabajos, auia llegado ya vuestro fin: pero ay mi Dios, que estas son vuestras mayores medras, el empeçar a padecer, y a morir en tan tierna edad por el hombre, que tanto amays y quereys.

Pero lo que puede poner en este caso admiracion a los Angeles, es que esta fuga la traçò el mismo Iesus. San Pedro Chrysologo dize, que para reduzir con esta fuga al hombre fugitiuo, *vt fugaces reuocaret aufugit, & sic reuocet errantem ouem in montibus ipse errat.* S. Petr. Chrysol. ser. 150.

No le persigue tanto Herodes al Niño Dios, quanto su amor, dize el libro de los Cãtares en el capitulo octauo, hablando del amor: *Fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio.* Son muy diferẽtes las suertes del justo, y del pecador quando caen en manos de la justicia, o del amor: Cant. c. 8. si el pecador cae en manos de la justicia, triste del, que mala suerte le espera: porque como la justicia da a cada vno lo que se le deue, y el pecador viene cargado de pecados, sale de sus manos triste, afligido, y condenado.

No es assi si acierta a caer en las manos del amor diuino, alli son sus medras, sus aumentos, sale rico, alli son los auxilios, las inspiraciones, al fin passa del estado de la culpa al de la gracia, y aqui es donde Dios es conocido por misericordioso. Dixo Abacuc: *In medio duorum animalium cognosceris.* Otra letra: *In medio duarũ vitarum:* sereys Dios eterno conocido en medio de dos vidas. Abac. iuxta Septuag. Int. c. 3. En passar el pecador del estado de la culpa al estado de la gracia, ahi es donde el amor diuino haze ostentacion de su caridad

ridad con el mas perdido pecador.

Al justo todo se sucede al contrario, si cae en manos de la justicia sale rico, y premiado, como lo dixo Pablo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*: pero si cae en manos del amor diuino, es lo mismo que caer en vn amótonamiento de trabajos, y persecuciones, alli son las prueuas con amarguras, cō menoscabos, con destierros. Pues como el Hijo de Dios, apenas huuo nacido, quando cayò en manos de su amor diuino, luego hizo prueua de su Magestad, queriendo que naciesse tan pobremente, como todos sabemos, luego le obliga a q̃ vierta sangre a los ocho dias, luego embrauece a Herodes para que le persiga. De modo q̃ su mismo amor le puso en esta fuga, y le haze padecer este destierro. Para que entendamos que en su puericia, a la qual estan vinculados los regalos, y caricias, tiene tantas ansias de padecer, qual serà su inclinacion a los treynta y tres años? y assi entonces todos los tormentos de su Passion no le hartaron, pues salio con sed de otros mayores, como lo significò en aquella palabra, *Sitio*.

S. Paul. 2. ad Tim. c. 4 num. 8.

S. Luc. c. 1.

S. Mat. c. 5.

Ioan. 19.

DISCVRSO II.

QVE EL HIIO DE Dios traçò esta fuga, y destierro a Egypto, para padecer en la leche de su Madre, y que huye de Herodes, porque no quiere ser tropieço del mas perdido.

CVydadoso anduuo el Hijo de Dios, desde el instāte de su Concepcion, hasta que espirò en la Cruz, de buscar modos exquisitos, y arduos, para padecer a todo padecer; y assi es opinion del Dotor Angelico santo Tomas, que en todo quanto padecia este soberano Señor, tenia necessidad de que el Padre Eterno dispensasse para poder padecer, *diuina egebat dispensatione*, dize este gran Dotor. A esta cuēta, cierto es que si el Padre no tomara las riendas al padecer, no huuiera trabajo imaginado, a que no se abalançara el Hijo para mas ostentar su amor.

S. Tho. 3. p. q. 45. art. 2.

Inumerables fueron los trabajos que padecio, no le quedò de consuelo, ni de dulçura mientras viuio, sino es la leche de su madre, con que en su tierna edad le alimentò; pues porque no huuiesse nada reseruado de su consuelo, traçò esta fuga a Egypto, porque Herodes assustase a su Madre la leche,

che, y ſe la dieſſe çoçobrada: Acà en el mundo quando vna ama cria a vn Principe, ſiempre ſe atiende mucho a ſu regalo; y a que no le den peſadū- bre, porque todos los ſuſtos los recibe la criatura en la leche, y en vez de recebir alimento cō dulçura, recibe pena y tormēto: traça el Hijo de Dios eſta perſecucion de Herodes, por atribular a ſu Madre, y amargarla con temores de la perdida del Hijo, por padecer todo eſſo en la leche, ſolo por no tener mientras viuio coſa que de aliuio fueſſe.

Y pienſo que fue eſte vno de los mayores tormentos que el Hijo de Dios padecio, porque el mayor de todos, es padecer en aquello q̃ la naturaleza ordenò para deſcāſo, hallar muerte donde ſe va a buſcar vida, es el mayor ſentimiento de todos. Con que quedarà entendido vn lugar dificultoſo del Exodo, adonde mandaua Dios, que el corderillo tierno no le cozieſſen en la leche de la madre: *Ne coquas hædum in lacte matris.* Da la razō deſto Oleaſtro diziendo: *Quid aliud, quam pietatem predicat lex iſta? Non ſolùm in homines, ſed in pecudes, & volucres te pium eſſe voluit Deus tuus.* Pareciole a ſu Mageſtad, que era crueldad grande tomar por inſtrumento de tormento, y muerte, la leche q̃ la naturaleza diſpuſo para dar vida.

Exod. c. 23. Oleaſt. in Penteteu. Exod. c. 24.

Que a propoſito viena de lo que vamos diziendo, lo q̃ cuēta la eſcritura! Que auiendo muerto vn Angel ciēto y ochēta y cinco mil hombres del campo de Senaquerib con particular myſterio al Rey que los capitaneaua, y era el blasfemo contra Dios, le perdonò el Angel, ſin quitarle la vida: *Factū eſt igitur, in nocte illa venit Angelus Domini, & percuſsit in caſtris Aſsyriorum centum, & octoginta quinque millia, quando & reuerſus eſt Rex Senacherib Rex Aſſyriorum, & manſit in Niniue.* Quiē le dixera al Angel al Rey perdonays, al caudillo de todos, ſiēdo el mayor blaſphemo y enemigo de Dios, que myſterio es eſte Angel Santo?

Lib. 4. Reg. c. 19.

Dize Euquerio ſobre eſte lugar, q̃ por eſtar Dios indignadiſsimo con eſte Rey, no quiſo que murieſſe muerte comū cō los demas, ſino vna muerte amarguiſsima, y eſpantoſa, muriendo a manos de ſus miſmos hijos, que en llegando a ſu ciudad de Niniue le quitaron la vida. Las palabras del Dotor: *Contemptor veri Dei, nec Angeli periit gladio, quod erat commune cum pluribus, ſed parricidio filiorum.* Terrible muerte, donde el padre eſperaua deſ- canſo

Eucherius.

canso, y consuelo de la perdida de su gente, que era en la piedad de sus hijos, hallar en ellos la muerte, no pudo Dios castigarle con mayor atrozidad. Asi ni mas ni menos, ordenar el cielo la leche de Maria Señora nuestra, para que el Hijo de su ser hallasse en ella vida, y regalo, en vez desto hallar susto, y tribulaciõ, fue de los mayores tormentos que padecio este Señor.

Con esto quedaran entendidas vnas palabras dificultosissimas de san Cypriano Martyr. *Eratque puer sugens vbera, & sustinens conuitia*, que estaua el Niño Dios tomando los pechos de su Madre, y padeciendo oprobios, y afrentas, *& sustineus conuitia*, Pues pregunto, en aquella ocasion no estaua solo con su Madre? que al passo que le daua el pecho, le dezia mil ternuras, con otros tãtos requiebros amorosos? Por ventura estaua entonces como en el Caluario, en medio de perfidos Sayones que le molestauan con oprobios? No por cierto. Pues como dize S. Cypriano: *Eratque puer sugens vbera, & sustinens conuitia?* El caso es, que con la persecucion de Herodes, recibio tal susto, y tal tribulacion la afligida Madre, que como toda esta pena se le fue a la leche, que es lo ordinario en las mugeres q̃ criã, tomando el Hijo de Dios el pecho, en el virginal liquor con que se alimentaua, empeçò a sentir las penas, y oprobios de su Passion. Portentoso trabajo hallar amargura donde se esperaua regalo.

S. Cypr. Mart. orat. de natiuit. Christi.

Dize a este proposito Iuuenal de vn mancebo, que cayẽdo vn yelo desde vn texado le degollò, exclamò diziendo: *Et vbi non est mors, sic iugulatis aqua.* Auiendo criado las aguas para regalar, y refrescar alentando, boluerse cuchillo para quitar vida, gran dolor.

Confirmo todo lo dicho cõ vn lugar singularissimo de Iob, para este proposito, quãdo vio que despues de sus trabajos, la muger que Dios le auia dado, para aliuio y descanso, era la que mas le atormentaua, boluiose a Dios, y dixole: *Mirabiliter me crucias*, como si dixera: O soberano Señor, que han llegado mis trabajos, de puro grandes a ser portentosos, y milagrosos: Aquello se llama milagro, quando vna cosa obra desusadamente, fuera de los limites de su obligacion, como el fuego del horno de Babilonia, fue milagroso, porq̃ auiendo de quemar a los niños les regalaua; assi Iob llamò a sus trabajos (segun eran espãtosos) milagro: *Mirabiliter me crucias.*

Iob.

Danielis 3.

Porque

Porque su muger se auia con el desusadamente; auiendo de hallar en ella regalo, y consuelo, hallaua el mayor tormento de todos, por esso dixo: *Mirabiliter me crucias*. Del mismo modo podemos llamar milagroso el tormento que el Hijo de Dios padecio, tomando los pechos de su Madre; pues donde auia de hallar regalo, hallaua pena, recibiendo la leche assustada.

Exod. c. 20.

Huye su Mageſtad a Egypto, porque no quiere que Herodes tropiece en el, no es amigo este Señor de ser piedra de escandalo, aun del mas perdido. Mandaua Dios en el Exodo, que el Altar no fuesse de piedras picadas, hechas con permanencia, sino de piedras brutas, que quitando vna, se cayesse todo el Altar. *Si mihi construxeris altare ex lapidibus, non ex sectis lapidibus ædificabis illud; quod enim excissum manus super ipsum ascenderit, polluetur.* Da la razon de todo esto san Teodoreto, diziendo, que como yuan caminando por el desierto a la tierra de Promissiõ, y acercandose ya a ella, como se la auian de quitar a tantos gentiles, era fuerça que estos expellidos se retiraran al desierto, si hallaran altares en el, edificados con permanencia, adonde se auia sacrificado el Dios de Israel, sacrificarã ellos al demonio; no quiere Dios seruir de piedra de escandalo, ni ser tropieço del mas perdido, por esso prohibe, que el Altar sea de piedras picadas. Las palabras de san Teodoreto: *Ideo vetat è lapidibus fabrefactis altare construi; ne cum hi terram promissam obtinuissent, in aris illis vicini Demonum sacrificia celebrarent.* Por esso el Hijo de Dios huye a Egypto, no quiere que Herodes tropiece en el.

S. Theod. q. 44. in Exo.

O que dotrina pudieramos sacar de lo dicho, para muchos pecadores, que no se contentan con tropeçar en las criaturas, como lo dixo el Sabio: *Creatura Dei in odium facta sunt, & in tentationem animabus hominũ, & in muscipulam pedibus insipientium*. Hazen lazos, o ratoneta de la criatura tropeçando en ella, esto no es mucho: del mismo Dios ay pecadores que hazen tropieço, y en su Mageſtad, como en piedra de escandalo, se quieren hazer las tejas; el que entra en los tẽplos, y los profana, tropieça en Dios, y el que comulga mal, y en esta forma se suelen enredar en la misma virtud, Dios nos dè luz para que le siruamos, sin conuertir en veneno lo que està ordenado para nuestra saluacion.

Liber. Sapien. c. 14.

DIS-

DISCVRSO III.

QVE SOLO A LAS prendas del Santo Ioseph en esta ocasion, y destierro se pudieron fiar al Niño Dios, y a su preciosa Madre, y de las excelencias del santo Ioseph.

Factum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

DIchosissima fue la Reyna de los Angeles, dado caso que huuo de ser desposada, en topar tal Esposo, que con tan grandes finezas: principalmente en este destierro, y fuga a Egypto, la supo cõfortar, seruir, y sustentar. Bien se vfanaua desta gran felicidad esta Señora, pues hablãdo de las prẽdas, y auẽtajadas virtudes de su Esposo Ioseph, dixo estas palabras. *Sicut malus inter ligna syluarum: sic dilectus meus inter filios. Sub vmbra illius, quem desideraueră sedi, & fructus eius dulci gutturi meo.* Mi Esposo es cõparado con otros esposos, como el hermoso mançano, con arboles syluestres: debaxo de su sombra me sentè, y el fruto de sus manos fue dulce al gusto de mi paladar. Cant. c. 2.

La palabra mas digna de aduertencia que ay en este testimonio, es aquel, *sub vmbra.* Porque este modo de hablar, sentarse a la sombra, y hazer sombra, son muy propios de los casados: assi lo notan comũmẽte sobre el capitulo primero de S. Lucas, declarãdo aquellas palabras, *Spiritus Sãctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi,* q̃ fue dezir: El Espiritu Sãto vendra sobre vos purissima Señora, y sin menoscabo de vuestra pureza hara las vezes del Esposo, formando en vuestras entrañas al Hijo de Dios: y esto significò diziendo, harete sombra, y con esto viene el verbo latino, *nubo*, que significa propiamente cubrir, y hezer sombra, y juntamente casarse, fundado en aquel velo, con que el marido cubria a la muger el dia que se casaua, y de alli se llamò el casarse, *nubere*, que significa cubrir, y hazer sombra. S. Luc. c. 1.

De modo q̃ quando la Virgen dize, *Sub vmbra illius quẽ desideraueram sedi:* senteme a la sombra de mi amado, fue como si dixera, desposeme cõ Ioseph, para que el como esposo en mis trabajos, y destierros me hiziesse sombra, y yo como esposa le recibiesse, y venerasse por su mucha santidad, y pureza. Y assi es mucho de notar que adonde san Lucas dize: *Ad Virginem desponsatam Ioseph:* S. Luc. c. 1.

Litera Syriaca. ſeph: dize la letra Syriaca: *Ad Virginem venditam viro*, a vna Virgen que ſe vendio a vn varon: ſolo ſan Ioſeph tuuo caudal, y virtudes para poder cōprar por Eſpoſa a la Reyna del cielo.

Pero boluiendo al lugar de los Cantares, ſi buſcaua ſombra, otros arboles ay mas copados, y ſombrios que el mançano: porque compara mas a Ioſeph ſu eſpoſo a eſte arbol que a otros? Reſponde Filon *Phil. Car. in Can. c. 2.* Carpacio, que los arboles que ſon celebrados por la ſombra, como es el platano, el alamo, y otros deſte jaez, ſon infrutiferos, pero el mançano es arbol en quien ſe junta ſombra, y fruta, y tambien porque el arbol con fruto, es ſymbolo del juſto, de quien dixo Dauid: *Psal. 1.* *Et erit tanquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum, quod fructum ſuum dabit in tempore ſuo.* Arbol frutifero ha de ſer el Eſpoſo de Maria.

Y no carece de myſterio, que el fruto que lleua eſte arbol miſtico de Ioſeph, ſean māçanas. San Gregorio Nazianzeno, *S. Gre Nazian. orat. 2. contra Iulian.* en la oracion ſegunda que haze contra Iuliano, dixo, que los antiguos para pintar vn hombre virtuoſo con todas las buenas prendas que ha de tener, fingieron vn Hercules, a quien atribuyeron tantas empreſas, y tantas hazañas, ſignificando en cada vna dellas algun heroyco acto de virtud, y aſsi dize el Santo: *Herculem olim virtutis, & probitatis, figuram propoſuit vetuſtas.* San Gregorio tomò eſte dicho de ſan Fulgencio; y ambos de Ariſtoteles.

A eſte Hercules tan celebrado le pintauan los antiguos cō tres māçanas en la mano, porque ſon ſymbolo de la templāça; y aſsi dixo Plinio: *Plinio.* *Malis recentibus moderatio fit*, tēpla ſus paſsiones el que come mançanas: de modo que en las tres mançanas figurauan tres virtudes heroycas: la primera era, *nō excandeſcere*; la ſegunda, *non eſſe deditum auaritiæ:* la tercera, *liberum eſſe à voluptatibus.* Tēplar el enojo, no ſer codicioſo, ſer caſto; luego ſi la Eſpoſa auia de elegir algun arbol frutuoſo, para ſignificar a ſu querido Ioſeph con razon eſcogio el māçano, cuya fruta tiene tan buenas ſignificaciones, y tan à cuēto, para el matrimonio q̄ ella queria ſignificar.

La primera virtud, que era no embrauecerſe, no ſe embrauecio quando la vio preñada, de modo que la entregaſſe a la juſticia: la ſegūda que era, *non eſſe deditum auaritiæ*, no fue auaro; pues quanto ganaua con ſu trabajo, lo gaſtaua en ſuſten-

tar al Hijo, y a la Madre: la tercera q̃ fue, *liberũ esse a voluptatibus*, fue tan casto, q̃ merecio q̃ le entregassen la virginidad de los Angeles. Y assi dixo vn Doctor: *Inuentus est itaque Ioseph qualem quærebat ratio ex eadem tribu, ex qua erat Verbum.* Pero la quexa que forma Isolano, es la que viene en la ocasion presente mas a proposito: dize este Dotor, que si puso Dios en el Parayso vn Querubin que con vna espada de fuego, *versatil*, le defendia, de modo q̃ ninguno fue tan osado que se atreuiesse a llegar a el; mucho mejor san Ioseph pudo vsurpar el titulo de Querubin, pues guardò otro Parayso mas bello, y mas delicioso para Dios, que fue la Virgen, y su precioso Hijo, sin que ninguno los ofendiese todo el tiempo que estuuieron debaxo de su amparo. Sus palabras son estas: *Si hæc explorata credũtur veritatis, cur non Ioseph Cherubim asseuerandus est, qui & Virginis sanctissimæ, & Christi custos adeo immortalis positus fuit?* Dos Paraysos guardò, y sustentò, donde descubrio sus ricas prendas, y el valor de sus heroycas virtudes, porque esta empresa sola para Ioseph la guardò el cielo.

Metaphra. de educatione Mariæ.

Isola. 3. p. to.7. c.13.

Genes. 3.

Y no fue menor dicha del benditissimo Ioseph topar tal Esposa. El Eclesiastico dixo, que tres cosas hazen famoso a vn hombre, y digno de eternos renombres: *Filij, & ædificatio ciuitatis confirmabit nomen: & super hæc mulier immaculata computabitur*, los hijos, el edificar ciudad, y el tener muger honesta, è inculpable; por esta parte el mas famoso del mundo fue Ioseph, tuuo vn hijo sin tener parte en el, que valio por muchos, edificò ciudad. San Gregorio Magno, que aquella ciudad fundada sobre montes santos: *Fundamenta eius in montibus sanctis*, es la humanidad de Christo nuestro Señor fundada sobre los montes eminẽtes de la diuinidad, esta edificaron a medias el Espiritu Santo, y Ioseph; el diuino Espiritu en lo oculto, san Ioseph en lo manifesto; como en la Señoria de Venecia que està fundada sobre agua, la Señoria edifica debaxo de las aguas, y el ciudadano sobre la tez del mar, en lo que se ve. El Espiritu Santo formò en lo oculto la humanidad de Christo, y essa misma humanidad despues del parto virginal la edificò Ioseph sustentandola.

Eccles. c. 40. num. 19.

Psal 86.

S. Greg. Magn.

Lo tercero le haze famoso el auer tenido muger hermosa, santa, è inculpable. Quien lo dixera al Santo, quando hazia esta jornada; adonde caminays

con vuestra Esposa varon bendito? no considerays que vays a Egypto, adonde los Reyes del se enamorã siempre de las hermosas? mirad que lo es vuestra Esposa como mil oros, no considerays lo que sucedio a Sara, y a Rebeca, abuelas de vuestra Esposa, que por hermosas las arrebataron los Principes de Egypto?

Responde el Santo, que no corre riesgo su Esposa, no obstante que es mas hermosa que sus abuelas, porque es mas recatada; que quãdo à la hermosura la apadrina la honestidad, y el recato, no corre riesgo. Allà dixo Tertuliano de dos amigos intimos gentiles, el vno se boluio Christiano, muy feruoroso, el amigo gẽtil le dexò, improperauanle, que auia dexado el amigo, y el respondio diziendo: *Lucius bonus vir, sed quia Christianus est, desero*. Sea vna muger la mas hermosa del mundo, si es recatada, y honesta, todos diran hermosa es, *sed quia deuota est, desero*. Yassi dixo el Sabio; *gratia super gratiam, mulier pulchra, & pudorata*, como acullà Iob, *Pellem pro pelle dabit homo*, que quiere dezir, toda la piel, o toda la vida: assi el Sabio el dezir, *Gratia super gratiam mulier pulchra, & pudorata*, es como si dixera, es en los ojos de Dios, la cifra de toda la hermosura de las mugeres, el ser hermosas, y recatadas.

Tertul. apolog. c. 2.

Eccles. 6. num. 19.

A Apeles le traxeron en vn lienço vna bellissima dama q̃ auia pintado Protogenes, para que la juzgasse; dixo Apeles quando la vio, buena està, pero *deficit illi aliquid venereum*, como si dixera, no tiene garauato, faltala vn poquito de la Diosa Venus, que es lo que se vsa en el mundo. Aunque sea vna muger como vn Angel, si es honesta dizen, hermosa es, pero no tiene garauato, quiere el mundo que tengan algo de descompostura, y a esto llaman brillar, y esmalte de la bizarria que aora se vsa.

O confusion grande de mugeres Christianas, criadas para gozar de Dios, que todas ellas se hazen garauatos para arrastrar almas tras si. De las mugeres barbaras de Arabia, dize el gran Tertuliano: *Arabiæ vxores velabantur, vt vno oculo liberato contenta sint, dimidia potius frui luce, quam totam faciem prostituere.* Se priuan de la mitad de la luz, cubriendo su rostro, tapandose de medio ojo, no estimauan el priuarse de la mitad de la luz, por no parecer rameras, descubriendo todo el rostro, y dando ocasion a los hombres de inquietud, y desassosiego.

Tertul. lib. 6 de veland. Virg.

Cuenta la escritura, que no pudo

Lib. 2. Paralip. c. 26. pudo el Sacerdote Azarias apartar al Rey Ozias, de que no perdiera la verguença cometiendo vn gran sacrilegio en presencia de Dios. Dize el Texto: *Statimq; orta est lepra in frōte eius*, castigole luego el cielo, con que le saliesse a la frente mucha lepra. Agudissimamēte S. Chrysostomo dize, q̃ porque le salio la lepra mas a la frente, que a otra parte alguna? Dize el Santo, perdio la verguença, que tiene su asiento en la frente, y alli le castigarō: S. Chrys. hom. 4. de verb. Isai. *Effloruit lepra in fronte illius, quia vbicunque est impudentia, illic est vltio.*

Si a todas las mugeres de estos tiempos, que por auer perdido la verguença, traē sus rostros patentes para enamorar a los liuianos, las castigara luego nuestro Dios con lepra, o que de hospitales fuerā necessarios para curar tantas leprosas. Las mugeres son como las 39. de la primera. Son las mugeres como las treynta y nueue de la primera, que en sentandose los jugadores a jugar este juego, todo es murmurar de las 39. llamanlas come capas, dizen que cō ellas perdieron siempre el resto, y juntamēte con esto, passan vna vez, y dos vezes la baraja. Que buscàn estos jugadores? treynta y nueue en dos cartas? pues no murmuran dellas? Si, pero no obstante esso las buscā, y passan muchas vezes hasta hallarlas; assi son las mugeres, todos murmuran dellas, llamanlas come capas, y muchos las buscan, y ellas dan la ocasion, preciandose mucho de que tienen garauato para prender al mas valiēte, destapandose con este fin para ser vistas.

Bien puede yr Ioseph muy seguro a Egypto con su Esposa, que aunque los Principes deste Reyno siempre fueron atreuidos cō las forasteras hermosas, no obstante que su Esposa es mas bella que cien mil Serafines, no corre riesgo, que es muy honesta, y recatada, y la que lo es, aunque sea hermosa, donde quiera està segura.

DISCVRSO IIII.

QVE ES BIEN TAN grande el peregrinar, q̃ en naciendo el Niño Dios apetecio este biē, y quiso peregrinassen sus Padres, y de la puntual obediencia de la Virgen en dexar su patria; y como nos enseña esta Señora, que la obediencia ha de ser ciega.

Qui consurgens accipit puerum, & Matrem eius nocte, & secessit in Egyptum.

DEMOS principio a este discurso con vn encarecimiento grande de S. Irineo, S. Irin. el

el qual dize, que luego q̃ mandò Dios à Abrahan q̃ ſalieſſe de ſu tierra, y peregrinaſſe, le agradò tãto ſu obediẽcia, y el verle peregrinar, q̃ ſe hizo peregrino con el, *cum Verbo peregrinãs, vt cũ Verbo moraretur:* yo no hago nada, dize Dios, en daxar las coſas porque no las he meneſter, pero que Abrahan las dexe por mi, embidio tanto eſta virtud, que me hago peregrino con el: enſayandoſe, para peregrinar en ſiendo hõbre en carne mortal, y aſsi apenas huuo nacido en el mundo, quando ſu prouidẽcia traçò eſta perſecucion de Herodes, por peregrinar, y obligar a ſu puriſsima Madre, y al ſanto Ioſeph, a q̃ peregrinaſſen, porque participaſſen del merecimiento deſta ſoberana virtud.

San Iuan Damaceno dize a eſte propoſito vn grande encarecimiento: *Peregrinus Dei eſt collyrium, qui eum excipit, confeſtim viſum recipiet.* Colyrio llama a eſta virtud de los ojos del alma. Y aora entiendo, que el dezir ſan Metodio martyr, que el Verbo diuino vino a la Virgen como peregrino, *Filius Dei indiguus venit ad te*, y lo miſmo dize S. Pedro Chryſologo, *vna puella ſic Deum in ſui pectoris capit, recipit, obletat hoſpitio.* Noteſe aquella palabra, *hoſpitio*, que da a entẽder le recibio como peregrino. Bien pudiera venir con gran Mageſtad, y no quiſo, ſino como peregrino, por ſer colyrio de los ojos del alma de ſu Madre, para que en aquel pũto vieſſe la viſion beatifica.

S. Ioan. Damaſc. lib. 3. paral. c. 37.

S. Met. ſer. de puriſic.

S. Petr. Chryſo. ſer. 140.

Y no es pequeño indicio del amor que Dios tiene a los que peregrinan, pues quiſo que los treynta dineros en que Iudas le vendio, precio de ſu ſangre, ordenò el cielo ſe compraſſe con ellos vn campo para enterrar peregrinos. Aduertẽcia es de S. Anaſtaſio: *Pretium eius, quia erat liber, factum eſt peregrinis in ſepulcrum.* Si para los cuerpos de los que peregrinan tiene Dios las primicias de ſu ſangre, que tendra para ſus almas. Y ſan Paulino dize, que librar Dios a Loth del fuego de Sodoma, fue porque hoſpedò como a peregrinos a los Angeles.

S. Anaſt. li. 4. de dogm.

S. Paul. epiſt. 31.

Pero reparemos en la prompta obediencia de la Reyna del cielo, en dexar ſu patria, y ſus pobres alhajas, y auer de peregrinar jornada tan larga. La dificultad tan grande que ſe encierra en dexar la patria, y hazienda para ſer peregrino por Dios, coligeſe del Geneſis, adonde vemos, que para que Abrahan dexaſſe la ſuya, y los bienes temporales, fue neceſſario que Dios le hizieſſe ſiete promeſas muy grandes, no hazien-

Gen. c. 12.

Gen. c. 22. ziendo le ninguna quando le mandò sacrificar al hijo: de adonde se colige, no tiene tanta dificultad, segun la condiciõ de los hombres, el degollar vn hijo: entregandole a la muerte, como el dexar la patria, y la hazienda.

Digo que le hizo siete promesas para obligarle a que saliesse de su tierra. *Egredere de terra tua, & faciam te in gentem magnam*, esta es la primera promesa, prometio multiplicarle a el, y a sus decẽdientes. La segunda promesa, *benedicam tibi*, que quiere dezir, llenarete de bienes temporales. La tercera promesa, *magnificabo nomen tuum*, engrãdecere tu nombre, de modo que sea famoso por todos los siglos. La quarta promesa, *Benedicam benedicentibus tibi*, yo prosperarè a todos los que te hizieren bien, y te socorrieren en esta peregrinacion con bienes temporales. La quinta promesa, *maledicam maledicentibus tibi*, serè enemigo del que lo fuere tuyo. La vltima: *Atque in te benedicentur omnes generationes terræ*, en ti seran todos benditos.

Y es mucho de notar, que quãdo esto sucedio, aduierte el libro de los Actos de los Apostoles, que para hazerle estas promesas se le aparecio en gloria, *Deus gloriæ apparuit patri* Actor. 7. *nostro Abrahæ*, como diziendole; si por miamor dexays la patria, y los bienes tẽporales, mira la gloria con q̃ te puedo premiar. O santo Dios, que al mãdarle sacrificar el hijo, no le hiziesse ninguna promesa, y para que dexe la patria, le haga tantas, como se colige de lo dicho, gran ventura deue de ser.

Confirmase lo dicho con la autoridad de S. Ambr. lib. 1. de Abrahan, c. 2 ponderãdo aquellas palabras, *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui*, y luego despues desto, las promesas grandes q̃ Dios le hizo, dize que todas fueron, *ne forte desperaret*, porq̃ no se desesperasse en vn mandato tan amargo al gusto de los hombres. S. Amb. lib. 1. de Abrahan.

O serenissima Reyna del cielo quien no engrãdece vuestra puntualidad, y obediencia, en dexar vuestra patria, y peregrinar por mandarlo Dios? aqui enseña esta Señora a las mugeres, lo que las es sumamente dificultoso, que es saber obedecer.

Dixo Dios en el principio del mundo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinẽ nostrã*, hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejãça. Donde podiamos dificultar, porq̃ no dixo este Señor: *faciamus mulierem ad imaginem, & similitudinem* Gene. 1.

nostram, que mas razon ay para que el hombre sea hecho a la ymagen de Dios, que la muger? Da la razon san Teodoreto, y dize, que esta semejança cósiste en mandar: y asi se verà que dize luego el Texto, *& dominetur piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestijs terræ*, supuesto que esta ymagen, y semejança de Dios, consiste en mandar; no auer dicho. *Faciamus mulierem ad imaginem, & similitudinem nostram*, es señal que no quiere que la muger mande, sino que siempre obedezca, cosa durissima en las mugeres.

S. Theod. q. 20. in Gen.

Y asi aduierte Moyses Barcefas en el libro que haze de Paradyso, que el comer Eua primero de la mançana que comiesse Adan, fue con animo de ser primero Diosa antes que su marido fuesse Dios, *eritis sicut Dij*, asi dixo Eua: Que seremos como Dios? pues quiero comer primero, para que ya que mi marido en lo natural es mi cabeça, y me manda como superior, yo en lo diuino sea superior a el, y le mande, y me sea obediente. *Cur prius non vocauit Adamum, vt ipse prior ederet, nimirũ trãsformari prior ipsa cupiebat, & diuinitate praire sicut ipse humanitate praecesserat, vt imperium obtineret.* Los cabellos en las mugeres, son simbolo de la obediencia, en lo que mas aman, tengan el simbolo de lo que mas las conuiene. Por lo qual el Concilio Grangrense, aprouado en el tiempo de Syluestre Papa, anatematiza a las mugeres que se cortaren el cabello, en señal de que no han de ser obedientes a sus superiores. *Si qua mulier propter diuinum obsequium, vt æstimat, crines attondeat, quos ei Deus ad subiectionis materiam tribuit, tanquam pretium dissoluens obedientiæ, anathema sit.*

Moyses Barcefas lib. de Parad. c. 1.

Concil. Grãgrens.

De modo que la desinobediencia anatematiza, como la obediẽcia santifica. Dixo Dios por Esaias: *Ego mandaui sanctificatis meis*, la Glossa interlineal dize: *Id est Parthis, & Medijs obedientibus mihi.* Lo mismo es ser obediente, que ser santificado en los ojos de Dios, la misma obediencia le santifica. Mugeres muy pocas son las q̃ saben obedecer, y a todas da exẽplo la Reyna del cielo, obedeciendo al mandato de Dios, dexando la patria, y hazienda, y caminando en su destierro, y peregrinacion a Egypto.

Esa. 13.

Glos. int. in Esa. 13.

L O M O R A L.

CErremos el discurso acabando de responder al titulo del, diziendo que la Virgen nuestra Señora, auiendo obe-

obedecido con tanta puntualidad, dexando su tierra, y caminando a Egypto, nos enseña con esto, que la verdadera, y perfeta obediencia ha de ser ciega.

Dizelo san Iuan en el capitulo onze, que quando el Saluador del mũdo resucitò a Lazaro, le dio vna voz, diziendole; *Lazare veni foras.* Dize mas el Euangelista: *& facies illius sudario erat ligata.* Pudiera Lazaro resucitado desde el sepulcro dar vozes, diziendo, vengan me a quitar el sudario con que estoy vendado los ojos para salir del sepulcro, no quiso sino salir a ciegas, los ojos vẽdados, enseñandonos que la verdadera obediẽcia ha de ser ciega. O que bien lo pondera san Ambrosio, *lib. de fide resurrectionis. Cõprehende si potes quemadmodum clausis oculis iter carpat, natura suum non requirebat officium, non iam suo ordine, sed diuino nutui seruiebat.*

S.Iuan.c.11

S.Amb.lib. de fide resurrection.

En confirmacion de lo dicho pudieramos dificultar, porque en el sacrificio đ Abrahã se cõtentò con el amago que hizo de sacrificar el hijo, y del Capitan Iepte no quiso amagos, sino que efectiuamente sacrificasse la hija. La razon se colige del Texto, Abrahan fue buen obediente, obedecio a ciegas, de noche fue quando tuuo la inspiracion, y el precepto de que fuesse a sacrificar el hijo, y assi dize la Escritura: *De nocte consurgit.* Quien le dixera donde vays buen viejo embuelto en caliginosas sombras de la noche? Cierto es, que respondiera, à hazer lo q̃ Dios me mãda, que es a sacrificar este hijo, pues no aguardareys a que amanezca, porque veays por donde vays? No, que la verdadera obediencia ha de ser ciega.

Gen.c.22.

Aborrece Dios el sacrificio de Iepte, no obstante que no fue amago, porque le dilatò, y cõcedio tres meses a la hija para llorar su mocedad mal grada, tuuo poca Fè, menos esperança, no supo obedecer: pues para exemplo de los venideros sacrifique, sin que su sacrificio sea agradable a Dios. Es pensamiento de Anastasio Niceno, question treynta y seys, sus palabras son estas: *Permisit Deus eos qui tunc erant, & qui postea futuri erant: erudiens, toti quidẽ Deo vouere, & vt conuenit citra moram, & cum fide, & gaudio implere promissum.*

S.Atha.Ni cen. q. 36.

Cierro el discurso con la peticion de mi Padre Eliseo, que dixo el gran Profeta Elias: *Fiat in me duplex spiritus tuus*: Respondiole: *Attamen si videris me, quando tollar à te, erit tibi quod petisti.* Viole en testimo-

Lib. 4. Reg. 2.

nio d lo qualdio vozes diziẽdo: *Pater mi, Pater mi, currus Israel, & auriga eius.* Dexòle la capa, y en ella el espiritu doblado, y assi dixo Chrysostomo: *In pallio duplicem Eliam habebat*, tenia dos Elias en la capa.

S. Chrys.

Entra aora la dificultad, porque tenia en la capa el espiritu que no tuuo Elias, este senzillo, y Eliseo doblado? La razon, porque Elias traia la capa por su gusto, o necessidad, Eliseo por obediencia, y esta le hizo que creciesse el espiritu: todo lo qual nos enseña la Reyna de los Angeles, y el santo Ioseph; fueron verdaderos obedientes, pues apenas los dixo el Angel que dexassen su tierra, y lleuassen al Niño Dios a Egypto, quando luego le obedecieron: aprendamos destos Señores a ser puntuales en la obediencia.

DISCVRSO V.

QVE SON TAN DESAforados demonios la passion, y la ambicion, que Herodes buscaua a Christo para quitarle la vida, y condenarle el alma.

Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

Diose por agrauiado Herodes de los Magos, que le huuiessen engañado, lleno de passion, por vna parte, por otra ambicioso, de conseruarse en el Reyno, tomò vna resolucion infernal, el que auia de ser padre del Reyno, y de la patria, se trocò en verdugo fiero, y determinò matar todas las criaturas de pecho, pareciendole que entre todas no se le podia escapar el rezien nacido Niño Dios de su fiereza, y furia.

Dios nos libre de la passion, quan rematadamente ciega sin dexar rastro de luz. Pecò el pueblo en el desierto leuantando vn bezerro por Dios, y dãdole adoracion, puesto en alto sobre vna coluna a vista de todos, dixo Aaron: *Hi sunt Dij tui Israel, qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Sobre las quales palabras dificulta Ruperto si era el bezerro vno, como dixo estos son tus Dioses? El caso es, que dize este Dotor, que le leuantaron al salir del Sol: hizo sombra el bezerro, y como estauan apassionados con Moysen, la sombra les parecio bezerro, y leuantando la voz, dixeron dos bezerros, dos Dioses tenemos. Aaron burlando dellos, y hablando con ironia, dixo, teneys razõ, estos son vuestros Dioses, que os sacaron de Egypto. Adonde se vee la fuerça q̃ tiene la passiõ para cegar, pues

Exo. 32.

Rup. Abb.

pues la sombra les parecio realidad y bezerro verdadero, y siendo vno le juzgarõ por dos.

S. Mat. c. 8. San Mateo hablando de aquel ceguecillo, a quien el Hijo de Dios dio vista, preguntaronle los circunstantes, que q̃ via, y el respondio: *Video homines, velut arbores ambulantes.*

S. Petr. Chrysol. ser. 176. Dificulta san Pedro Chrysologo sobre este dicho, que tienen que ver hombres con arboles? responde el Santo: *Imperfectis oculis grandescunt formæ, turbãtur species, res falluntur ipsæ; quia non iam visionem capiunt, sed adhuc vmbram sustinent visionis.* Lo que en este caso sucedio en los ojos corporales deste ciego, que por la flaqueza de la vista, en razon de salir sus ojos de vna tã graue enfermedad, y estar conualecientes, la sombra le parecio realidad: assi sucede en los que se apassionan, que la sombra juzgan por cuerpo solido, ceuandose en ella como si fuera sustancia.

Quien vio a los viejos de Susana apassionados, y rematados

Dan. 13. en sus amores: *Erant ergo ambo vulnerati amore eius*, no pudieron hartarse de la sustancia que pretẽdian, estauan tan ciegos, que a falta de la sustancia que no alcançaron, se procuraron hartar de sus accidentes; y assi aduierte la Escritura, que quando sacaron a Susana en publico al Tribunal delante de todo el pueblo, la mãdaron descubrir el rostro, que salio cubierta, dize el Texto: *Vt vel sic saciarẽtur decore eius.* Palabras dignas de gran consideracion; ya que estos viejos pecadores no pudieron gozar de la sustancia, como ciegos, y apassionados, se prometieron hartura de los accidentes de la hermosura. *Vt vel sic saciarentur decore eius*, como quãdo ay vna grande hambre, no pueden hartarse de pan, y hartanse de fruta que accidentalmente sustenta.

Quien ve a vn Prelado, apassionado contra vn subdito, no halla en el realidad de culpa, la apariencia le parece que lo es, la sombra se le haze bezerro, y quando no puede ceuarse en la sustancia, hartase de los accidentes, reprehendiẽdo imprudentemente, y tal vez castigãdo lo que no es, porque a este tal le tiene ciego la passion q̃ contra el subdito tiene.

Introduze el Profeta Zacarias al Padre Eterno, que se admira de las llagas de las manos de su Hijo y hablando cõ el le dize: *Quid sunt plagæ istæ in medio manuum suarum?* Porq̃ causa le admiraron mas las llagas de las manos, que las de los pies, o costado, o espaldas, Zacha. c. 13 num. 6.

o las que causaron la corona de espinas? solas las de las manos le admiran.

Respondamos a esta duda con vn lugar de Esaias en que dize, que el Hijo de Dios tiene a los hombres en sus manos: *In manus meas descripsi te.* Pues la admiracion del Padre Eterno està, que estãdo los hõbres en las manos de su Hijo, clauandole las manos, les tuuiesse la passiõ tan ciegos, que no echassen de ver se clauauan ellos el alma, y el coraçon.

Esai. 49.

Que ciegos anduuieron los enemigos de Christo nuestro Señor, los comparo yo a la lechuça, que todo el dia gasta en hazer gestos al Sol, despues quando sobreuiene la noche, abre los ojos: assi fueron los Iudios, todo fue hazer gestos como lechuças al Sol de Iusticia, gestos a sus milagros, a su vida, a su dotrina, ya tarde abrieron los ojos. Quando sepamos? *quando tenebræ factæ sunt super vniuersam terram*, entonces en las tinieblas, como lechuças, abrieron los ojos, y viendo el mal que auian hecho, dize san Lucas, que *reuertebantur percutientes pectora sua*, se boluian a sus casas dãdose con los martillos en los pechos, con que le auian crucificado: teniales la passion ciegos, y abrieron los ojos, quando estaua ya hecho el daño, sin poderle remediar.

Luc. 23.

Vbi sup.

No ciega menos la ambiciõ: y para que vamos respondiendo al titulo del discurso, que el Rey Herodes buscaua al Hijo de Dios, no solo para quitarle la vida, sino para condenarle el alma, si pudiera, atiendase al encarecimiento del Euangelista: *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendũ eum.* No dize que le buscaua para matarle, sino para perderle, que en lenguaje de Escritura, acrecienta crueldad, sobre quitar la vida temporal, significa quitar esta, y dar con el alma en los infiernos. Contentauase Herodes, con quitar a los niños Inocentes las vidas, pero al Niño Dios, a quien llamaron Rey los Reyes del Oriente, pareciendole que se le oponia al Reyno, buscale para quitarle la vida en lo temporal, y juntamente condenarle el alma: todo esto se encierra en aquella palabra, *ad perdendum eum.*

S. Mat. c. 2. nu. 13.

Este lugar, y esta verdad, q̃ tengo dicha, se prouarà con otro lugar de san Iuan a donde el Hijo de Dios, hablando del mal pastor, dixo, que venia a buscar la oueja, *vt mactet, & perdat*, para matarla, y para perderla. De modo que este termino, perder, acrecienta gran crueldad, sobre el matar. Assi

S. Ioa. c. 10. num. 10.

lo

lo aduierte sobre este lugar, *vt mallet, & perdat*, el sapientissimo Caetano: dize assi este Dotor: *Vt mallet tollendo vitam ouium, & perdat aeterna damnatione.* Ya con esto estaran entendidas las palabras de S. Mateo, y la fiereza que en si encerraua la ambicion de Herodes. *Futurum est enim, vt Herodes quarat puerum, ad perdendum eum.* En lo temporal le queria quitar la vida, desquartizandole, y poniendole por los caminos, y de camino condenarle el alma, todo esso encierra aquella palabra, *ad perdendum eum*, y todo esso se puede temer de vn ambicioso.

Caiet. in Ioa. c. 10.

Digamos otra mayor ponderacion de la ambicion deste Rey. Notable encarecimiento el de san Pedro Chrysologo, q̃ hablãdo desta persecucion dize assi: *Persequente homine Deus fugit sauiẽte terra, cœlum trepidat, & volitante puluere, pauere turbantur Angeli, & pauor Patris filio fugiẽte monstratur.* Que pueda tanto la persecucion de vn hombre, y la ambicion, que haga huyr al mismo Dios, que tiemble el cielo, se turben los Angeles, y assi asustados acuden al santo Ioseph que camine a Egypto, y lo que mas admira la vltima clausula, *& pauor Patris, Filio fugiente monstratur.* Tuuo pauor el Padre Eterno, como se colige de la priessa con que embio al Angel.

S. Petr. Chrysol. ser. 150.

Vna de dos, o el Padre Eterno tuuo verdadero temor, o S. Pedro Chrysologo miente: porque si dixessemos (mirando a vn retrato del Rey don Felipe Quarto nuestro Señor) veys alli nuestro Rey, esto seria mẽtira, porque la verdad no se prueua bien con la apariencia, el retrato no es mas que apariencia de su Magestad: y verdades nunca se prueuan bien con apariencias.

Del mismo modo dezir san Pedro Chrysologo: *& pauor Patris, Filio fugiẽte monstratur*, si fue apariencia de temor, no dize verdad san Pedro Chrysologo, porque con la apariencia no se prueua lo que es verdad, de que temio; pues dezir que verdaderamente temio grande encarecimiento fuera de la ambicion, que reduxera a Dios a tal termino, que le hiziera temer. Por otra parte no es justo que digamos que miente san Pedro Chrysologo en sus escritos. Pues que hemos de responder a tan gran dificulaad? Que se quede esto en ayre, sin juzgarlo por monstruo de la ambiciõ horrible, y espantoso. Digamos otra ponderacion no menor en la qual se vera, quan descarada es la ambicion, lo poco que a

Monstruo de la ambicion.

a Dios estima, quan cuydadosamente antepone sus intereſſes al respeto que al sumo Señor se deue tener.

No aueys oydo dezir alguna vez, que Poncio Pilato, fue dicipulo oculto del Hijo de Dios, y que aguardaua oportunidad para manifestarse por tal? sino lo aueys oydo, atended a lo q̃ dize el gran Tertuliano deste desdichado Iuez, q̃ auiendo empeçado tan bien acabò tan mal: *Pilatus pro sua conſciẽtia Christianus.* Que quiere dezir Christiano? que cree en Christo, que aſsienta a su dotrina, y dà fe a sus milagros. Pōcio Pilato en lo interior era Christiano; esto es, aficionado a Christo, estimaua su virtud, teniale por verdadero Hijo de Dios, aguardaua ocaſion para manifestarse por vno de los de su gremio, y parcialidad: pero quando oyò dezir al pueblo amotinado, si no le crucificas, *non eris amicus Cæsaris: Pilatus pro sua conſcientia Christianus,* el que en su interior, y conciencia era Christiano, como le amagaron, que le auian de quitar la dignidad, y que auia de perder la gracia del Emperador, empeçò a resfriarse en la Fè, dixeronle los Iudios: *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia filium Dei se fecit.* Es mucho de pōderar las palabras q̃ se siguen del Euangelista: *Cum ergo audiſſet Pilatus hunc sermonem, magis timuit.*

Tertu. in li. apolog.

S. Ioan. c. 19.

Vbi sup.

Aduiertase aquella palabra, *magis timuit,* temio mas, auia temido aquellas razones. *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori,* pero quando oyò las que acrecentaron luego, *quia filium Dei se fecit,* aqui fue donde *magis timuit,* porque estaua cierto en su cōciencia q̃ no se hazia falsamente Hijo de Dios, sino q̃ lo era. Intelligēcia es esta de S. Agustin, que dize aſsi: *Pilatus eorum legem non timuit, vt occiderit, sed magis filiũ Dei timuit, ne occideret.* Pues que le descaecio, para condenarle a muerte? aquella palabra, *non eris amicus Cæsaris,* temio perder la plaça, y dignidad de Iuez. Y aſsi aduierte el Euãgelista: *Pilatus autem cum audiſſet hos sermones adduxit foras Iesum.* Sobre las quales palabras el Cardenal Toledo dize: *Succũbit Pilatus huic appositioni.* Temio el desdichado hōbre perder la amistad del Cesar, y dixo hablãdo consigo mismo, Christiano soy en mi conciencia. Bien creo que Iesus Nazareno es Hijo de Dios, pero si me hã de quitar el oficio perdoneme su Magestad, que le tengo de condenar a muerte: y aſsi buelue a dezir el Cardenal Toledo: *Plus potuerũt sermones hi de Cæsare*

S. Aug. in Ioann. c. 19.

Toletus in Ioann. c. 19.

Vbi sup.

sare apud eum, quàm illi quos etiam audierat, & timuerat, quod filius Dei esset. Con esto queda bien põderado el dicho de Tertuliano, *Pilatus pro sua consciẽtia Christianus*, y quan poderosa es la ambicion para cegar, y hazer guerra al Hijo de Dios, hasta ponerle en vna Cruz trocando a los Iuezes, a los Prelados, y Padres de la patria, en verdugos crueles, y enemigos del bien comun.

Exod. c. 32. En cõfirmacion de lo dicho, hallaremos en la Escritura, q̃ en ausencia de Moysen se amotinò el pueblo, y assi mancomunados, le dixeron a Aarõ, que en aquella ocasion era caudillo, y Sacerdote. *Fac nobis Deos, qui nos praecedant:* rehusolo, y diolos a entender, que era gran pecado, è idolatria; amenaçaronse que le quitarian la dignidad de Sacerdote, y harian nueuo Prelado; quando tal oyò, que podia perder el oficio, dixo: *Tollite inaures aureas de vxorum, filiorumque, & filiarum vestrarum auribus, & afferte ad me*, pidio las arracadas de las mugeres, para hazer el ydolo.

Quien le dixera a este Sacerdote: Aaron que hazes? detente, refrena al pueblo, arriesga la vida, contra el pundonor de Dios quieres leuantar bezerro? como te oluidas, de que en Egypto, a quien quieres ofender te hizo prodigioso? pues tocando con la vara a las aguas del Nilo, las conuertias en sangre, tocando al poluo, multiplicauas enxãbres de inumerables mosquitos, boluiendo a tocar las aguas, exercitos de ranas: porque oluidado deste beneficio de la buena correspondẽcia que a Dios se le deue del pueblo que se te ha dado en confiancia, y de la cuenta que has de dar a Moysen tu hermano, quieres leuantar tan grande abominacion? *Exo. c. 7.*

Que le mouio a este hombre sepamos, para cometer tan gran yerro? digalo el sapientissimo Oleastro, temor de no perder la dignidad: *Multa mala sequi solent ambitionem, audis, quod Sacerdos perpetrarat, ne Sacerdotij munus amittat.* O ambicion infernal, que oluidada de todo buen respeto, sin reparar en riesgo alguno, antepones tu comodidad a la honra de Dios. *Oleastr. in penteteuc. Exod. 32.*

Y sea la vltima ponderacion, y no la menos ponderosa, lo q̃ le sucedio a Ioseph, soñò que vio doze manipulos, o azezicos de miesses, que representauan a sus hermanos, vio que los onze adorauan al suyo: cõtòles el sueño, è irritaronse tãtò, que en ocasion que los yua a visitar al campo, dixeron: *Venite*

Gen.37. num.20. nite occidamus eum. & mittamus in cisternam veterẽ. Determinaron enterrarle viuo, y quando escapò de sus manos, fue vendido por esclauo a vnos Madianitas.

Quien les dixera a estos hóbres crueles insanos; assi tratays vuestra sangre, assi vendeys vuestro hermano? porque atosigays la vejez del venerable Padre vuestro Iacob? que os hizo Ioseph? Respondieran, que soñò vn sueño, en que se los anteponia a todos; pues vn sueño puede ofender? A los discretos no, a los ambiciosos si; q̃ ni por sueños quieren que nadie se les antepóga, aunque sea vn hermano, pena, que le enterraran viuo.

Aqui viene bien lo que dixo el glorioso san Cypriano Martyr, que ay tres diferencias de ambiciosos, vnos que nó piden, ni pretenden: pero consumense con las dilaciones de que no mandan, otros que pretenden, pidẽ y cópran: los terceros son tan desaforados, que en la prosecucion de mandar, por alcançar lo que pretẽdẽ, no temen quitar hõras, vidas, leuãtar testimonios, obscurecer la justicia, abatir la virtud, leuantar el vicio, y condenar su alma, como sino huuiera Dios. Habla el Santo del modo con que san Cornelio fue elegido por Obispo: *Episcopatum nec postulauit, nec inuasit, non vt quidam vim fecit, vt Episcopus fieret, sed ipse vim passus est.* Que mucho, que los hermanos de Ioseph, que eran del linaje destos terceros ambiciosos le procurassen enterrar viuo, ni que Herodes busque al Hijo de Dios, para quitarle la vida, y condenarle el alma, si pudiera: *Futurum est, enim, vt Herodes quærat puerũ, ad perdendum eum.* O furia infernal de la ambicion, que hasta aqui pueden llegar sus desafueros! pues al mismo Hijo de Dios no perdona, ni respeta, sino que si pudiera atropellar con vida espiritual, y temporal, lo hiziera.

S. Cypr. Mart. li 4. epistolarũ, epis. 2.

DISCVRSO VI.

EN QVE SE PREGVNta, porque la Iglesia no quiere admitir consuelo en la muerte destos inocentes; y siendo, dize que no son.

Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.

SAn Hilario, Beda, y Rabano, que Raquel significaua la Iglesia, admira que llore la muerte destos Inocentes tan a rienda suelta, que no quiera admitir cõsuelo. Si son Martyres,

S. Hil. in Mat. 2. Rab. in Mat. 2. Vener. Beda.

res, que suerte mas feliz les pu do suceder? pues porque les llora sin admitir consuelo? El caso es dize la Glossa, y Hugo Cardenal, q̃ la Iglesia no querer consolarse, es darnos enseñança, q̃ en esta vida no hemos de tomar cõsuelo hasta llegar a aq̃lla patria celestial. *Nõ vult cõsolari in præsenti, quia nõ sunt, sed omnem spem, & cõsolationem ad æternam transmittit vitam.*

Glossa. Hugo in Mat. 2

Pero vamos al mysterio de llorar sin admitir consuelo, llorando estos Martyres, como si no lo fueran, la razon que a mi me quadra mucho, sobre la qual tengo de fundar mi discurso, es la que da Origenes, diziendo, que el sentimiento de la Iglesia està, en q̃ ya que murieron por Christo, y tiran plaça de Martyres, no muriessen con voluntad, porque fueran las coronas mas brillantes, las palmas mas leuãtadas, y los merecimiẽtos mas colmados. Las palabras de Origenes: *Plorauit Rachel filios suos, quasi nihil passos pro aduentu Domini, quasi non essent existimauit ad illos, qui pro Christo mortui sunt, & Martyrij tulerunt coronam.* No obstante que son Martyres, les llora, y no quiere admitir consuelo, considerando q̃ si al martyrio juntaran la volũtad, quan grande fuera el logro de sus merecimientos.

Origin. hom. 3. in diuers.

Bien cierto es, que la volũtad es la que realça las cosas muy de punto, y las da valor, y tanto mas, o menos, quanto la voluntad es pequeña, o grãde, entera, o partida, remissa, o feruorosa. Quando los sayones llegaron a prender al Hijo de Dios al huerto, les dixo su Magestad: *Si ergo me quæritis, sinite hos abire, vt impleretur sermo, quem dixi, quia quos dedisti mihi, non perdidi ex eis quicquam.* Si a mi me buscays, dexad que se vayan estos, para q̃ se cumpla lo que yo tengo dicho en otra ocasion: o Padre y Señor, de los que me distes no he perdido ninguno.

S. Ioan. 18.

S. Ioan. 17.

Pregunto, quando les prendieran con Christo, y les crucificaran en el Caluario con su Maestro, yuan perdidos? q̃ mas feliz suerte les pudiera suceder? Allà dixo la Esposa: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo:* Socorranme con flores, denme mançanas, que me mata el amor, q̃ a mi Esposo tengo. Dize nuestra madre santa Teresa de Iesus, hablando con esta Esposa: Esposa dexaos morir, que mas feliz muerte quereys que morir a manos del amor diuino? dize esta gran Dotora, no quisiera la Esposa morir muerte tan dulce, enamorada queria morir, pero coronada de espinas, y

Cant. c. 2. n. 5

Q puesta

puesta en vna Cruz, essa juzgaua por la muerte mas dichosa de todas.

Pues vamos al punto, como dixo el Saluador del mundo, dexaldos a estos, no los crucifiqueys, porque no se diga, que les perdi; es possible que yuan perdidos, si les crucificaran? Si, perdidos yuan. Dos razones, la vna del gran Padre Agustino: *Nunquid autem non erant, postea moritur? cur ergo, si tunc morerentur, perderet eos, nisi quia nondum in eum sic credebãt, quomodo credunt quicunque non pereunt?* no estauan totalmente fixos en la Fè, y como esta virtud no admite quiebras, ni faltas, perdialos si les crucificaran entonces.

S. Augu. in Ioan. 18.

Pero mas a mi proposito, Felipe Abad: perdialos si entonces les prendieran, y crucificarã, porque no tenian en aquella ocasion voluntad de morir por Christo, *non erat voluntas matura ad mortem*, è importara poco, que dieran las vidas, aunque fuera en vna cruz, y en compañia de su Maestro, sino dieran la voluntad.

Philip. Abb. de statu clericor.

Por esso llora la Iglesia a los Inocentes: *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia nõ sunt*, porque murieron sin voluntad, la qual realçara mucho de punto sus coronas, y fue lastima, ya que salieron a recebir al Hijo de Dios con sus vidas, y con su sangre, faltar la volũtad, por ser Inocentes, esto es lo que llora Raquel.

En confirmacion de lo dicho hallaremos, q̃ Isaac echò dos bendiciones a su hijo Iacob: la vna consta del capitulo veynte y siete del Genesis: *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini, &c.* Despues en el capitulo veynte y ocho vemos, q̃ le buelue a echar otra bendicion: *Vocauitq́; Isaac Iacob, & benedixit eum.* Si en el capitulo veynte y siete le auia dado la bẽdicion, porque en el veynte y ocho se la buelue a dar? El caso es; la primera vez no le tuuo por Iacob, fue bendicion hurtada, y pareciole al padre, quãdo supo q̃ auia sido la voluntad de Dios q̃ se la hurtasse al hermano, que no le auia dado nada, por no se la auer dado con voluntad, boluiole a llamar, para acrecentar, y juntar el afeto, y voluntad a la bendicion.

Gene. c. 27.

Gen. c. 28.

Digamos vna cosa que autorize todo este discurso de S. Isidoro de Pelusia, ponderando aquellas palabras que dixo Christo por san Mateo: *Ego autem dico vobis, nõ resistere malo, sed si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram.* De modo que dize, si te dieren vn bofeton por hazerte

S. Mat. c. 5.

zerte

zerte injuria, para que se vea que eres amador de la perfeciõ Euangelica, buelue la otra mexilla, y recibe otro.

El concepto cõsiste, y la agudeza, porque Christo que da este documento quando el sayon le dio el bofeton delante del Pontifice, no boluio la otra mexilla a recebir otro, para q̃ se viera praticado en el Maestro, lo que persuade a sus Dicipulos? Responde san Isidoro de Pelusia, que la razon porq̃ Christo aconseja, si te dieren vna bofetada, buelue la mexilla, y recibe otra, es porque la obra para ser sumamente heroyca, y cumplir con la perfecion Euangelica (dize el Santo) que ha de ser, *sciens, & volens*, sabiendolo, y queriẽdolo; y porq̃ el primer bofeton fue repentino, q̃ ni lo supo, ni lo quiso, no se juzga por cosa de gran merecimiento, buelue la otra mexilla, y recibe otro bofeton, *sciens, & volẽs*, para q̃ el merecimiento sea grande, y cũpla ajustadissimamente con la perfecion Euangelica, porq̃ donde no ay gran voluntad, no ay gran merecimiento.

S. Isid. de Pelusia.

Y con esto queda respondido a la dificultad, porque Christo quando recibio el bofeton de Malco en su Passion no boluio la otra mexilla para recebir otro, como nos lo aconseja, porque el primero en este Señor fue, *sciens, & volens*, que como Dios supo lo que auia de suceder en su Passion, y lo quiso, y assi con el primero cumplio, no tuuo necessidad de boluer la mexilla.

De aqui hemos de sacar, que en faltando la voluntad a la obra no tiene valor, principalmẽte quãdo se haze por Dios, hecha sin voluntad, como sino se hiziera, aun quando esta es estrecha, no se suele estimar. Ay sieruos de Dios q̃ le encarcelan a su Magestad en vna estrecha, y corta voluntad, le tienẽ como ceñido y preso, y muy congoxado: hablando deste linaje de gẽte dixo Dauid: *Et cõuersi sunt, & tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerũt.* Conuirtieronse a Dios, y tentaronle luego, y amargaronle, cõ que sepamos? Dizelo la letra original, *signauerunt eum*, le coartan, y en sus voluntades le dan estrecha posada; contentanse con tener a Dios consigo, pero como encarcelado no quierẽ q̃ salga a las manos, dãdo la limosna al pobre, ni a los ojos, embuelto en lagrymas, ni a los oydos, oyẽdo la palabra de Dios, pareceles q̃ esto es darle la voluntad muy amplia.

Psal. 77.

Por Zacarias formò este Señor esta quexa: *Et contracta est anima mea in eis*: estoy como

Zac. c. 11.

tullidos en sus voluntades, no las saben estender al pobre, al ayuno, a la diciplina, y esso me tiene encogido. Buenos Christianos, q̃ quieren tener a Dios, pero a su modo, no cō aquella liberalidad de animo que se requiere, *tentauerunt Deum signauerunt*, le ciñen con la poquedad de su voluntad.

O como quando esta es dilatada, q̃ ensancha sus senos para mas agradar al Altissimo, hazese Señora de los tesoros de Dios, todo lo saquea, todo lo roba, no puede la suprema Magestad resistirse a vna gran voluntad; mysteriosamente lo dixo el Esposo en los Cantares: *Vulnerasti cor meum soror mea.* Los Setenta, *abstulisti à nobis cor nostrum.* La Tigurina, *vendicasti tibi cor meum soror mea spōsa*, has te alçado com mi voluntad, y por el consiguiente con mis atributos, y todos mis tesoros. Cō que modo sepamos? digalo san Ambrosio que leyò, *corde nos cepisti soror mea sponsa, corde nos cepisti.* Con la voluntad robò a todo Dios, porq̃ quando es amplia para seruirle, todo lo roba, y saquea. Si vemos a Herodes con volūtad tan estendida para perseguir al Hijo de Dios, que en todos los Inocentes le daua de puñaladas, porq̃ cada vno entēdia que era el Rey que buscaua: y assi en todos segun su desseo, vertia su sangre. Porque pues vemos voluntades tan dilatadas para el mal, no las veremos para el bien, empleandolas en amar a quien tanto se le deue?

Can. 4. Septuag. Interp. Tigurina.

S. Ambr. epist. 11.

Iten mas, que quando esta es feruorosa, es el banco de los desempeños del alma, no puede pagar con obras, pues pague con voluntad, que en los ojos de Dios, es vn tanto monta. Pone a punto Abrahan el sacrificar el hijo, leuanta el braço con el alfange para executar el golpe, en aquel punto vn Angel del cielo le dio dos gritos, que retumbò el eco dellos en lo intimo de su coraçon: *Clamauit de cœlo, dicens, Abraham, Abraham.* San Ambrosio dize, si era voz de Angel, que como si fuera trueno resonò toda aquella campiña, para q̃ dio dos vozes, no bastaua vna? dize el Santo, porque Abrahan sacrificaua el hijo con tan gran voluntad, y estaua tan sorbido de aquella accion, que con vna voz no boluiera en si, fue necessario diesse dos. *Ne preueniretur studio deuotionis, & vna vox impetum ferientis reuocare non posset.* Estaua tan absorto en hazer la voluntad de Dios, que le parecio no le pudiera reportar con vna voz, y assi dio dos.

Genes. 22.

S. Amb. li. 1. de Abrah. cap. 8.

Que se siguio de ahi, sepamos?

mos: que essa voluntad se la recibio como si fuera obra, y assi le dixo: *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti vnigenito filio propter me.* Notese aquella palabra, no perdonaste a tu hijo. Quien le dixera, Señor, aduertid que Abrahan no hizo mas que amagar, viuo se boluio el hijo a su casa? y assi Geronymo dixo: *voluntate iugulauit*, viuo se le lleuò, pero degòllole con la voluntad, y esta en los ojos de Dios vale tanto como si fuera obra. Y assi Chrysostomo dixo sobre este caso: *Non euentũ considerat, sed voluntatem qua faciebat.* O voluntad lo que vales! dichoso aquel que toda la emplea en amar, y seruir a Dios. Esto pues llora la Iglesia en la muerte destos santos inocẽtes, ya que vertieron su sangre por su Esposo, si tuuieran capacidad para verterla con volũtad, fueran sus coronas mas preciosas entre las de los Martyres, y assi se quedaron coronas niñas, las que pudieran competir con las de los Lorenços, y Esteuanes. *Rachel plorans filios suos noluit consolari, quia non sunt*: siendo Martyres preciosos los llora como si no lo fueran, considerando lo que podian ser, si se juntára la voluntad con la sangre.

Vbi sup.

S. Hier. epist. 34. ad Iulianum.

S Chryst. hom. 47. in Genes.

DISCVRSO VLTIMO

QVE SINTIO TANTO el rezien nacido Niño Dios la muerte destos santos Inocentes, como si en todos muriera; porque nuestros males, aunque resulten en bien propio, los mira como suyos para sentirlos.

EL Profeta Ieremias con grandes demostraciones de sentimiento tenia profetizada esta sangrienta matança de tantos Inocentes esta lastimosa vendimia, el sentimiento del Hijo de Dios, en cada vno destos niños, los llãtos, y amarga viudez de sus madres: *Filia populi mei accingere cilicio, & conspergere cinere, luctum vnigeniti fac tibi, planctum amarum, quia repente veniet vastator super nos.* S. Geronymo, y la version de los Setẽta Interpretes, donde nuestra vulgata dize, *super nos*, dizen *super vos*. El caso es, que haze mencion del Hijo de Dios, y de los Inocentes, y lo mismo es dezir *super vos*, q̃ *super nos*: y assi se puede aduertir, que hablando de cada vno de los Inocentes, esta profecia y de todos dize: *Luctum vnigeniti fac tibi.* Este apellido vnigenito, es del Hijo de Dios, pues si habla destos Inocentes, como dize, *luctũ vnigeniti fac tibi?*

Ierem. c. 6.

S. Hier. Trãslat. ex Sep. Interp.

porque en cada vno en particular buscò Herodes al vnigenito del Padre, en todos le procurò quitar la vida, y con el sentimiento, el Saluador del mundo, en cada vno en particular, era martirizado. Assi se reconcilian estas dos Biblias: *Veniet super nos, & veniet super vos*; porque la persecucion que vino sobre estas criaturas, y afligidas madres, el rezien nacido Dios, la prohijò por propia.

Y mas abaxo dixo el mismo Profeta: *Multiplicatæ sunt mihi viduæ eius super arenam maris*; como si dixera, esta calamidad a mi me toca, yo soy quien mas la siente; estas afligidas madres en la viudez de sus hijos, no son tanto viudas en orden a sus muertes, como viudas en orden a la mia, pues en todos los niños Inocentes fuy yo martyrizado con el sentimiento, llamése essas viudas mias, *Multiplicatæ sunt viduæ eius super arenam maris.*

Iere. 15.

O dulce y soberano Rey de gloria, quien no conoce en esta ocasion quan derretidas tienes las entrañas en amor de tus criaturas, pues sus penas las prohijas por propias para sentirlas, y te dueles de la muerte de sus hijos tiernos, como si fueran todos hijos de tus mismas entrañas.

Y no se cõtenta con llamar las suyas, sino que auiendo sido la matança solo en Belen, y en sus cõfines, que era fuerça tener numero, las madres viudas destos hijos, dize que se multiplicaron, *super arenam maris*, porque cada Inocente, que era martyrizado, juzgaua el Hijo de Dios, por vn monton de Inocentes, y los gritos de cada madre le parecia que era vn coro de muchas vozes: tanto siente nuestros males este Señor, no obstante que resultan en bienes propios. O clemencia de mi Dios tierna! O sentimiento mas que de padre, pues cada Inocente que muere le parece es martyrizado otro que su Magestad, y cada madre llora la viudez que la causa el hijuelo muerto, juzga por vn amontonamiento de viudas. Esso pues es: *Multiplicatæ sunt viduæ eius super arenã maris.*

En consequencia de lo dicho, viene bien lo que dize san Pablo: *Nemo enim nostrum sibi viuet, & nemo sibi moritur; siue enim viuimus, Domino viuimus; siue morimur, Domino morimur.* Ninguno deue viuir para si, pues no ha de morir para si, viuimos para Dios, dize el Apostol, y morimos para Dios. De donde se colige, que el que viue para si, viuiendo solo, para sus comodida-

S. Pau. ad Rom. 14.

des

des, sus interesses, siruiendo a sus passiones, es fuerça que muera para si, y no para Dios que la muerte les sea siempre muerte, y no principio de vida eterna, ello se ha de viuir para Dios, porque merezcamos morir para Dios, que aun el gran Tertuliano con su elegancia acostumbrada dixo: *Nemo alijs nascitur moriturus sibi*, quiere dezir auiendo de morir vn hombre para su prouecho, que es morir en Dios, no ha de nacer, ni viuir para otro, sino para el Criador, a el hemos de seruir. Esto se verifica bien destos santos Inocentes, ellos son harto venturosos en auer nacido para Dios nuestro Señor, viuido para su defensa, y muerto por su Magestad, que nos dè gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

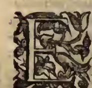
Tert. lib. de pallio, c. 5.



EN LA SOLENIDAD DEL AGVSTISSIMO NOMBRE DE MARIA SEÑORA NVESTRA.

THEMA.

Ne timeas Maria inuenisti enim gratiam apud Deum. Lucæ cap. 1.



N el Arçobispado de Toledo dio principio a esta solenidad vn varon mas Angelico que humano, cuyo nombre fuera justo se esculpiera en marmoles, ò brōzes, porque el tiempo no sepultàra jamas en silencio hombre tan Serafico, o por mejor dezir, segundo Arcangel san Gabriel, de la Reyna de los Angeles, pues continuamente la estaua incensando con su dulcissimo nombre. Este varon san-

ſantiſsimo es el Reuerendiſsimo Padre Maeſtro Fray Simon de Roxas, honra y luſtre de la Religion de la Santiſsima Trinidad, que lo podia ſer de todas las Religiones, Confeſſor de ſu Mageſtad de la Reyna, muger de don Felipe Quarto nueſtro Rey y Señor, q̃ Dios guarde. Fue el Padre Maeſtro Roxas, tan afectuoſo ſieruo de la Madre de Dios, tan deuoto de ſu ſantiſsimo nombre, que con la ſolicitud del ſeñor Conde de Monterrey don Manuel de Fonſeca y Zuñiga Preſidente del Conſejo de Italia, alcançò de ſu Sãtidad licencia para rezar deſte dulciſsimo nõbre, y hazerle fieſta. Dioſe principio a eſta gran ſolenidad en el inſigne Conuento de Madrid de la Santiſsima Trinidad. Para que todo lo que yo dixére deſte dulciſsimo nombre, reſulte en gloria de Dios, y alàbança de ſu precioſa Madre, tenemos neceſsidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por interceſſora a eſta Señora, pues que tanto intereſſa en eſta fieſta, es cierto nos alcançarà, y mas ſi la obligamos con la oracion acoſtumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LOS ATRIBVTOS que en Dios eſtan por naturaleza, quiſo ſu Mageſtad eſtuuieſſen por engaſte en el nombre de Maria, para que ex opere operato, *obraſſe mil marauillas.*

SAn Buenauentura hablando del dulciſsimo nombre de Maria, dixo: *Omnipotens poſt Deum nomen eius*, deſpues de Dios, y de ſu omnipotencia, quiere eſte gran Dotor que ſe halle omnipotencia en el nõbre de Maria, con que nos dize, que los atributos que eſtan en Dios por eſſencia, o por naturaleza, ſe los hemos de dar al dulciſsimo nombre deſta Señora por engaſte, o priuilegio; porque las marauillas que eſte dulciſsimo nombre perpetuamente eſtà obrando, y los intereſſes que ſiempre eſtà rindiendo al cielo, ſon abonados teſtigos deſta verdad. *S.Buena. in Pſalterio.*

El glorioſo Padre ſan Ambroſio, ſegun las ſignificaciones que el nombre de Maria tiene en la letra original Hebrea, vna es la que ſe ſigue: *Speciale Maria Domini hoc nomen inuenit, quod ſignificat Deus ex genero meo.* Como acà ſolemos dezir, fulano, y yo ſomos vna meſma ſangre, y procedemos *S. Amb. de inſtitutione V. cap. 5.*

mos de la nobleza de vn mesmo solar, y assi es justo que nos parezcamos en las obras: dezir Ambrosio, que el nombre de Maria, es lo mismo, (que *Deus ex genere meo*,) es lo mismo que dezir, q̃ el dulce nombre de Dios, y el nombre desta, Señora, tienen vna misma virtud, y son de vna misma pasta y que lo q̃ Dios tiene en su nõbre por naturaleza, ha querido poner en el nombre de Maria por priuilegio.

Gene. 12. Dixole Dios a Abrahan, *magnificabo nomen tuum*, yo engrandecere tu nombre, dize aora el sapientissimo Ruperto Abad, que esta exaltacion consistio, en que Dios mancomunò su nõbre con el de Abrahan, quiso que anduuiessen jũtos, y assi se llamaua Dios de Abrahan.

Rup. lib. 5. in Gen. c. 5. Las palabras de Ruperto: *Magnificatum est nomen Abraha, videlicet cum nomine Dei magno, & tremendo, dum per orbẽ prædicatur Dei talis definitio, Deus Abrahã.* De donde vino a dezir Origenes, que quãdo en el viejo Testamento se encomẽdauan al nombre de Dios, si le mãcomunauan, y juntauan con el nombre de Abrahan, hazia mayores mercedes, v.g. valgame el Dios de Abrahan, en esta forma socorria mas a priessa, que diziẽdo, valgame Dios.

Origenes lib. 5. contra Celsum.

Pues mucho mas es justo, que demos al nombre de Maria, supuesto que significa, *Deus ex genero meo*, si en la vieja ley jũta Dios su nombre con el de Abrahan por ser su amigo, para mostrarse mas marauilloso, justo serà que al nõbre de Maria, por ser nombre de su Madre, le dè mucho mas, y le hõre engastando en el sus atributos.

S. Tho. 1. p. q. 60. art. 2. El Dotor Angelico santo Tomas dixo: *Qualibet res nomẽ habet à suo complemento*, que todas las cosas toman el nombre de lo mas perfeto que se halla en el supuesto de aquello vltimo que cõstituye en ser de suma nobleza, o suma virtud, esso pues es: *Qualibet res nomen habet à suo complemẽto.* Lo mas perfeto que se hallò en la Reyna del cielo es la dignidad de Madre de Dios, de quien dize el Dotor Angelico, que es dignidad casi infinita, de aqui nace el dulce nombre de Maria; y assi es justo que tenga este nombre casi infinita virtud.

S. Tho. 1. p. q. 25. art. 6.

Theodor. En confirmacion de lo qual aduirtio Teodoro, que esta Señora pudiẽdose llamar en Griego, *Iesutocos*, o *Christocos*, que es lo mismo que Madre de Iesus, o Madre de Christo, no la llaman sino *Theotocos*, q̃ significa Madre de Dios, *à maiori parte non à minori appellatione fiunt ac nomina imponuntur.* De

modo

modo que de lo mas supremo que en el supuesto se halla, se toma siempre el nombre: assi en esta Señora el nombre dulce de Maria se toma de la calidad, de la virtud, de la dignidad de ser Madre de Dios. Con que quedan entendidos los dos lugares, el vno de Ambrosio, que el nombre de Maria, es lo mismo que *Deus ex genere meo*, y el de santo Tomas, que dixo: *Quælibet res nomen habet à suo complemento*. De adonde vino a dezir san Bernardino Senense: *Maius est hoc donũ, quod si Mater Dei, quam quod si Domina creaturarum.* Y Tertuliano dixo: *Gratius est nomen pietatis, quam potestatis.* Pues si de la dignidad de Madre de Dios, toma su valor el dulce nõbre de Maria, no nos espantemos que la Magestad de Dios, por fauorecerle aya engastado en el sus atributos, para q̃ *ex opere operato*, este dulcissimo nõbre, obre mil marauillas en fauor de los hijos de Adan.

S. Bernar. to. 1. ferm. 52. Tertu. in apologet.

No ay duda que el nombre desta Señora obre *ex opere operato*, las grandezas de que cada dia se hazen experiencias. Para prouar esta verdad se aduierta, que ay vnas cosas en la Iglesia *ex institutione diuina*, como son los Sacramentos, y que *ex opere operato* dan gracia: otras cosas ay *ex institutione Ecclesiastica*, q̃ se llaman Sacramẽtales, que aunque no justifican, y perdonan pecados, con todo esto *ex opere operato*, obran marauillosamente, y dan a los hõbres muchos socorros. Desta opinion es el Padre Belarmino, Valencia, Thireo, y otros muchos. Pongo el exemplo en la Cruz de Christo nuestro Señor, que *ex opere operato*, obra en el agua bendita, que *ex opere operato*, ahuyenta los demonios, y lo mismo pudieramos dezir del pan bendito.

Bellar. li. 2. de imaginibus c 30. Valen. to. 4. disp. 4. q. 4. pũto 1 Thireus, lib. de Dæmoniacis 611.

Pues justo es, que al nombre dulcissimo de Maria no le quitemos el obrar, *ex opere operato*, pues se halla en el vna excelẽcia tan grande como que este nombre no es *ex institutione Ecclesiastica*, como el agua bendita, o el pan bendito, es *ex institutione diuina*, porque vino del cielo, no fue inuentado en la tierra. Elegantemente lo dixo Pedro Damiano: *& statim de thesauro diuinitatis Maria nomen euoluitur*. De modo que reboluiendo Dios las riquezas de sus tesoros, entre ellas hallò el nõbre de Maria. Y assi dize san Epifanio, que estando san Ioachin orando en el monte, vino del cielo vn Angel, y le dixo que auia de tener vna hija, q̃ la pusiesse por nõbre Maria. Lo mismo dize S. Geronymo: *Anna vxor tua pariet tibi filiam*

Pet. Damiã.

S. Epiphan. de lau. Mariæ.

S. Hier. histo. de ortu Deiparæ.

filium, & vocabis nomen eius Mariam. Y san Buenauētura dixo: *Benedictum sit, & gloriosum nomen, quod os Domini mirabiliter nominauit*: Bēdito sea el dulce nombre de Maria, que antes que los hombres le nombrassen, le nombrò la boca del Omnipotente Dios. Luego este dulce nombre no hemos de dezir que es *ex institutione Ecclesiastica*, sino *ex institutione diuina*, como el dulce nōbre de Iesus, y assi obra como el *ex opere operato* cosas prodigiosas.

Veamos aora las marauillas q̄ este dulce nōbre de Maria obra en fauor de los hōbres, y por ahi veremos, como Dios quiso fauorecer, poniendo en el por engaste sus atributos.

Sea la primera marauilla, lo que el sapientissimo Idiota dize deste dulcissimo nombre: *Maria nomen super omnia sanctorū nomina reficit lapsos, sanat languidos, illuminat cæcos, penetrat duros, recreat fessos, vngit agonistas, & iugum diaboli extrudit.* Que mayores marauillas, que las que en este lugar cifra este Dotor? bien se dexa entēder, q̄ tales prodigios si los obra este dulcissimo nombre, es porque a el estan vinculados los atributos de Dios.

Idiota, lib. de contemplatione V. M. c. 5.

Marauillas del dulce nōbre de Maria S. N.

Lo primero, q̄ dize el Idiota, que este dulcissimo nōbre de Maria, mas que todos los nombres juntos de los Santos, desahoga, y alienta a los cansados, *reficit lapsos*. Lo segundo, *sanat languidos*, solo con nombrar este dulcissimo nombre, los descaecidos en la virtud, que està a pique de ser vēcidos del mundo, y de sus tentaciones, bueluen sobre si. Què mas dize, *illuminat cecos*, dà vista a los ciegos. Esta no es hazaña del poder de Christo nuestro Señor? este no es hecho prodigioso del braço poderoso de Dios? Si, pues como este dulcissimo nōbre se las apuesta a la omnipotencia del Altissimo? O como aqui se descubre su gran virtud!

Passa adelante el Idiota, y dize: *penetrat duros*, q̄ penetra su virtud los coraçones mas contumaces. A esto alude aql dicho tan dificultoso de S. Epifanio, que llama a esta Señora, Querubin que penetra: *Salue Cherubim transcendens*; porque no ay coraçon por duro q̄ sea, que la pueda resistir, y mas encomendandose a su Magestad, è inuocando su dulcissimo nōbre, derriten lagrimas las entrañas mas empedernidas: esso es lo que dize el Idiota, *penetrat duros*. Que mas? *recreat fessos*, aliēta, y recrea a los que van gimiendo, con las cargas pesadas, en sus ojos dellos de las tribulaciones, y trabajos,

S. Epiphan. ser. de lau. V. M.

jos,

jos. Vltimamente concluye diziendo: *Vngit agoniſtas*, que eſte dulciſsimo nõbre, es vn azeyte tan celeſtial, vn balſamo tan ſuaue, que con el vnge la Reyna del cielo, a los que ſon moleſtados de tentaciones, para q̃ el Demonio no pueda hazer preſa en ellos: de modo q̃ aunque ſe conjure todo el infierno contra vn Chriſtiano, ſi antes de entrar en la pelea, dize valgame el dulce nombre de Maria, con eſto quedò vngido, y tan pertrechado, que queda el campo por ſuyo, ſin hallar el enemigo entrada para hazer ſuerte en el: y aſsi fenecio el Idiota eſta alabança con dezir: *Iugum diaboli extrudit*, que ſi ay algun deſdichado, que ſe ſujetò al yugo de Satanas, y gimiendo debaxo del, entre ſus lamentaciones, inuoca el nombre de Maria, es tan poderoſo, que rompe el yugo, y le haze pedaços: por lo qual muchos Concilios, tienen determinado, ſe le dè gran reuerencia a eſte dulciſsimo nombre.

Potencia del nõbre de Maria.

Concilio Conſtantinopolitano ſ. Cola. 6. Chalcedo. 2 Concilio Epheſi. S. Bern. Seno. 2. ſer. 49.

San Bernardino Senenſe, leuanta de punto eſtas marauillas, y nos las pinta mas prodigioſas, diziendo: *Nomen Mariæ eſt, quod dedit cæcis viſum, ſurdis auditum, claudis greſſum, ſermonem mutis*: Dize que da viſta a los ciegos corporalmente, y eſpiritualmente, oydos a ſordos, pies a coxos, manos a mãcos, habla a los mudos. Como pudiera eſte nombre obrar tan marauilloſos milagros, ſi los atributos que Dios tiene por naturaleza, no los huuiera pueſto por engaſte en eſte nõbre? Como el platero, que engaſta, y claua vn diamãte riquiſsimo, en vna ſortija de oro, y tal vez pone en ella, los diamantes al tope por mayor hermoſura, y grãdeza; aſsi la Santiſsima Trinidad ha pueſto ſus atributos en eſte nombre de Maria al tope, porque entre ſi ſe atropellã, ſobre quien ha de fauorecer mas en fauor deſte dulciſsimo nombre. Concluye ſu lugar ſan Bernardino, diziendo: *Proinde, ſi qua infirmitas tibi, vel tuis occurrat, non ſpreto remedio corporali, aut naturali, recurre ad inuocationem nominis Mariæ.*

Pero mayor marauilla que todas las que dize deſte nombre S. Iuan Chryſoſtomo: *Sunt nobis incantationes ſpirituales, ipſum nomen Mariæ huiuſmodi incantatio, non ſolum draconem à ſpeluncis abigit, atque ita in ignem conijcit, ſed & vulneribus quoque medetur, hoc igitur nomine vtemur, ipſi hoc tanquã muro nos munimus.* Dize el Santo, que ay encantaciones eſpirituales, o almas encantadas, dentro de las quales ſe haze fuer-

S. Iuan. Chryſ. ho. 8. in c. 4. ad Rom.

fuerte el dragon del Demonio, que fue lo que dixo Iob: *Dormit in secreto calami*, para los quales encantos ni bastan persuasiones de Predicadores, ni inspiraciones del cielo ni muertes de parientes, ni perdidas de hazienda, ni enfermedades graues, hasta que llega el nombre de Maria, que dize Chrysostomo, que es encanto contra este encanto, *ipsum nomen Mariæ huiusmodi incantationes est incantatio.*

Iob cap. 40. num. 16.

El nombre de Maria poderoso encanto.

Y es de tanta virtud contra el dragon infernal, que *non solum draconem a speluncijs abigit*, no se contenta de sacar el dragon, y deshazer el encãto, sino que para que no buelua mas, *in ignem conijcit*. Y no contentandose con esto, este dulcissimo nombre acrecienta S. Iuan Chrysostomo, a lo dicho, *et vulneribus quoque medetur*, cura las heridas que dexò en el alma el dragõ venenoso, ahuyẽta todo lo que es rabia, fortificando lo debil, *hoc igitur nomine ornemur*, adornemonos con este precioso nombre, *hoc tanquam muro nos muniamus.*

Y sobre lo dicho añade santa Brigidia vna cosa que deue poner pasmo: *Nullus est tam frigidus ab amore Dei, nisi sit damnatus, si inuocauerit hoc nomen Maria; hac intentione, vt numquam reuerti velit ad opus solitum, quod non discedat ab eo diabolus statim, & numquã amplius reuertatur ad eum, nisi resumpserit voluntatẽ peccãdi mortaliter.* Ninguno ay en el mundo, dize la Santa, tan frio en amar a Dios, ni tan rematado en sus miserias (sino es que sea condenado) que inuocando el dulce nombre de Maria, con intencion de salir del estado de la culpa, y resoluciõ de no boluer mas a el, luego al punto se aparta el Demonio, del tal pecador, con animo de nunca mas molestarle. O dulce nombre de Maria, grandes son las marauillas que en fauor de los que te inuocan obras, no me espanto que obres tan prodigiosos portentos, pues eres de la misma pasta del nombre de Dios, fauorecido con sus atributos, para que en fauor de la Iglesia resplandezca en todo el poder del cielo.

S. Brig. lib. 1. c. 9.

DISCVRSO II.

QVE ES TAN DVLCE el augustissimo nõbre de Maria Señora nuestra, que hasta la misma Virgen confortò, y la aumentò la Fè.

Ne timeas Maria, inuenisti enim gratiam apud Deum.

SAn Gregorio Magno sobre estas palabras *Missus est Ange-*

S. Luc. cap. 1. S. Greg.

Magn. ho. in illa verba, Missus est.

Angelus Gabriel, dize, que este Arcangel es la suprema inteligencia, y el supremo Serafin que Dios criò, y assi le illama, *Summum Angelum*, no Angel comun, ni de los ordinarios, sino el supremo Principe, o por lo menos de los mayores. San Dionysio Areopagita le llamò, *Angelum diuinissimum*, Angel diuinissimo en grado superlatiuo.

S.Dionys. Areop. de cœlesti Hier. c. 4. & 8.

De aqui se echarà de ver la estima que Dios haze de la Virgen, pues la embia tal mensagero, que no sin particular mysterio, se interpreta fortaleza de Dios. Dize san Gregorio Magno, tal auia de ser el que auia de anunciar vn Dios de los exercitos, que con la fortaleza de su poder, dissimulada en nuestra flaqueza, venia a romper guerra con todo el Infierno, y a destruyr las potestades infernales: *Per Dei ergo fortitudinem nunciandus erat, qui virtutum Dominus, & potens in prælio, ad debellandas potestates aereas veniebat.*

San Bernardo, y san Pedro Chrysologo, dizen, que este Arcangel, se llama fortaleza de Dios, porque venia a confortar a la Virgen en la admiracion, y pasmo q̃ la auia de causar vna nouedad tan grande, como verse saludar de vn Angel, por Madre de Dios, siendo tan humilde, y recatada. *Vt Virginem natura pauidam, & verecũdam, ne miraculi nouitate expauesceret, tota Dei fortitudo, & virtus confortaret.* No habla cõ menos elegancia san Pedro Chrysologo: *Audistis fragilem nostræ carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriam Angelica exhortatione roborari*, que como la naturaleza humana, de aquella purissima Virgen, auia de recebir sobre si el peso inmẽso de la gloria de la diuinidad del Verbo, para q̃ no dessfalleciesse en tan ardua empresa, la embian vn Angel, que es fortaleza de Dios, que la aliente.

S. Ber. super Missus est.

S. Petr. Chrysol. ser. 142.

Y pareciendole al Angel q̃ era grande la turbacion de la Virgen, y que no alcançauan sus fuerças a poderla sossegar, y serenar, porque como era tã profundamente humilde, viẽdose alabar tanto, fue grande su turbacion; pero el Angel para sossegarla, vsò del mas poderoso medio, que fue confortarla con su nombre, y assi se le puso delante, diziendo: *Ne timeas Maria.* Pensamiento es de S. Pedro Chrysologo: *Ante causam dignitas Virginis annunciatur ex nomine*, como si dixera, quiso q̃ hiziesse experiencia de la eficacia de su dulcissimo nombre, el qual nombre auia de expressar, y declarar la dignidad

nidad de Madre de Dios, y por la paz que causò en su alma, solo con dezirla, *ne timeas Maria*, quiso que sacasse esta Señora la alteza de la dignidad de Madre de Dios, a que la leuantauan, y de camino la dulçura de su nombre.

Buelue a dezir san Pedro Chrysologo, para declarar mas su pensamiento: *Maria latinè Domina nuncupatur: vocat ergo Angelus Dominam, vt Dominatoris Genitricem trepidatio deserat seruitutis.* De modo que cõ su mismo nombre la sossegò, no hallando el Angel mas eficaz medio para sossegarla, que ponerla delante su nombre: y acrecienta el Santo, que el dezir, *ne timeas Maria*, fue, *vt vocis experiretur efficacia.* Y el principal efeto que hizo en esta Señora su nombre fue aumentar la Fè, y assi: *Cogitabat qualis esset ista salutatio*, que salutacion era aquella en que la prometian, que auia de ser Virgen y Madre; creyò en virtud de su nombre, que la confortò, y la aumentò la Fè, y assi la dio el parabien su prima santa Isabel, diziendo: *Beata quæ credisti.*

S. Petr. Chryso. vbi sup.

Pero para confusion de los soberuios, reparemos en la humildad de la Virgen, con san Pedro Chrysologo, que notò, q̃ este Angel que embio el cielo a confortar a Maria Señora nuestra, fue el mismo q̃ confortò a su Hijo en el huerto, de quien dize S. Lucas: *Apparuit ei Angelus, confortãs eum.* Que viniesse vn Angel a cõfortar al Saluador del mũdo en el huerto en aq̃lla ocasion, no me espanto, q̃ al fin estaua afligido, y tristissimo su coraçõ con la vehemente representaciõ de los tormẽtos, y dolores q̃ otro dia le esperauan; tenia presente cinco mil y tantos açotes, representauansele las espinas, las afrentas, los baldones, la Cruz: no me espanto, que en tan grã ocasion de tristeza vẽga vn Angel que le conforte.

S. Luc. c. 22.

Pero lo que me admira es, q̃ venga a confortar a la Virgen quando la trae vna nueua tan alegre, y vn titulo tan honroso, como Madre de Dios, quando la llaman llena de gracia, y bẽdita entre las mugeres, que entonces sea menester vn Angel que la conforte: *Sicut enim Christus interdum per Angelum confortari voluit, ita debuit Virginẽ per Angelũ animari.* Entõces fue necessario confortarla, porq̃ para el verdadero humilde, y sieruo de Dios, la mayor Cruz, el mayor tormento, y bofetada que le pueden dar es alabarle; no ay cinco mil açotes, que tanto le duelan, ni ay espinas, que tanto le traspassen, de

modo para que no desfallezca cõ el peso del beneficio, es necessario, que venga vn Angel, que se llame la fortaleza de Dios, a confortarle; assi vino a Maria Señora nuestra, la fortaleza de Dios a esforçarla, por quanto la auia de alabar, y engrandecer, y pareciẽdole al Angel que el no bastaua, ayudose del nombre de Maria, *ne timeas Maria*, la dize, era cierta la turbacion por ser tan humilde.

LO MORAL.

S. Mat. c. 11. FVE la Virgen humilde de coraçõ, como su Hijo: *Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde.* Importa mucho q̃ la humildad, y la paciencia seã de coraçon. Muchos de los hijos de Adan tienen muy superficiales las virtudes, procuran que tengan su assiẽto en el exterior de la persona, sin tener alguna pequeña rayz en el coraçon. Destos es simbolo Simon Cirineo, que ayudando a lleuar la Cruz a Iesu Christo, parecia coadjutor de la redencion del linage humano, y no tenia merecimiento alguno, porque yua alquilado por su dinero, como lo dixo vno de los Euangelistas: *Angariauerũt Simonem Cirineum, quendam venientem de villa sua.*

Por lo qual vino a dezir el glorioso san Gregorio Magno: *Quod per angariam facimus, non virtutis studio facimus*, que lo que hazemos por nuestro alquiler, no ay que aguardar premio por ello. Verbi gratia: quiẽ ve vn Cauallero al Iueues Santo lleuar el pendon en la Procession de los diciplinantes, solicitò muchos Caualleros q̃ le acompañassen, dioles a su costa a todos hachas, desta accion suele perder el merecimiento, porque va alquilado, de quien sepamos? De la vanidad, y pundonor de Caualleria, esso es: *Quod per angariam facimus, non studio virtutis facimus.* Desdichada cosa, que de cien hachas que reparte, no ha de tener merecimiẽto de vna, porque sirue con ellas al mundo, si con vna siruiera a Dios, tuuiera merecimiẽto, o le correspondieran, como si fueran ciento, como lo dixo elegantemente san Pedro Chrysologo: *Vsura mundi centum ad vnum, Deus vnum accipit ad centum.* S. Greg. Magn. li. 8. moral. c. 26. S. Petr. Chrys. ser. 25.

El diciplinante que a las dos del dia se va diciplinando, vestido con su tunica de tafetan blanco, alumbrandole seys pages, para que no yerre el camino del Infierno, tampoco tiene merecimiento; porque va alquilado del aplauso del vulgo: *quod per angariam facimus, non virtutis studio faciamus.* No

han

bre son liuianas, o deshonestas no hallo a quien compararlas, sino es a Iudas, que quiere dezir, *confessio*, y era la misma maldad. Absalon quiere dezir, *patris pax*, paz de su padre, y fue la misma inquietud, y el desasossiego de Dauid, como consta de la Escritura. Salomon es lo mismo que *amabilis Deo*, y era sumamente aborrecido de su Magestad por apetecer tantas mugeres, *alienigenas*, como consta de la Escritura. Y Capharnaun, que quiere dezir, *ager pœnitentia*, y estaua tan dura, y tan impenitente, q̃ Christo nuestro Señor la exprouò, y amenaçò, como consta de san Lucas c. 10. *& tu Capharnaum, vsque ad cœlum exaltata, vsque ad infernum demergeris*. De la misma manera sucederà a las q̃ se llaman Marias, y son liuianas, o deshonestas, porque este nombre obliga a quien le tiene a ser recogida, deuota, honesta, callada, limosnera, pacifica, y penitente; no corresponder al nombre de Maria, con que se apellida con estas virtudes, por justicia se le auian de quitar a la tal muger, y ponerla por nombre Xarifa, o Zara, que son nombres de Moras, pues sus costumbres no merecen mas.

2. Reg. 15. *Libr. 2. Reg. c. 12.* *Luc. c. 10.*

San Pedro Chrysologo, en el sermon ciento, y quarenta y seys, llamò al nombre de Maria, *Collegium sanctitatis*. Colegio de santidad, que supone suma pureza: las prueuas que se hazen para entrar en vn Colegio de Salamanca, si es de los quatro mayores, que de prueuas de limpieza, como los acrisolan, y buscan la vida, de modo que por todas partes ha de ser nobilissimo y limpio.

S. Petr. Chrysolo. ser. 146.

Llamar san Pedro Chrysologo al nombre de Maria *Collegium sanctitatis*, es para darnos a entender, que la que huuiere de intitularse Maria, ha de hazer prueuas de limpieza, de honesta, de recatada, de deuota; donde no, no merece este nombre, tienele vsurpado, denla vna miserable repulsa a la tal muger, y echenla del Colegio, porque no es limpia, y quiere llamarse Maria. 2

Quando el mundo se deprauò con el vicio de la sensualidad, dixo Moysen, que es el q̃ escriuio el Genesis. *Corrupta est terra coram Deo*. Dize san Iuan Chrysostomo, que porque no dixo: *homines corrupti sunt corã Deo, quia peccatum facit vt homines suo nomine vocari, non sint digni*. Luego la que viue mal llamandose Maria, justo es que la quiten el nombre, porque en tãtas ocasiones de ser ruyn, no le pierda el respeto, y la verguença, y la desdicha q̃ de ahi

Gen. c. 6. *Chrysost. hom. 24. in Gen.*

se podria seguir, es, que como el que peca en sagrado, no le vale el sagrado: assi la muger q̃ peca llamandose Maria, en cōpañia deste nombre, es como pecar en sagrado; quiça quando quiera valerse de su fauor no la hallarà, castigandola el cielo, con que no acierte a inuocar esse dulcissimo nombre, para remedio de sus trabajos.

Y para que se vea que la que se llama Maria, y viue mal, no merece este nombre; atiendase que porque Maria Madalena fue pecadora, auiendola de S. Luc. c. 7. nombrar el Euangelista san Lucas, dixo: *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque no dixo: *Ecce Maria Magdalena, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque el Espiritu Santo le quitò el nombre de Maria; por sus liuiandades, dando a entender que no le merecia. Pues pregunto, ya no estaua herida del amor diuino, ya no yua a buscar a Iesu Christo, para pedirle perdon? no basta esso, llore primero, arrepientase de lo hecho, purifiquese con la penitencia; para que se haga digna de esse nōbre: assi lo hizo Madalena; y si san Lucas por pecadora se le quita diziendo: *Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix*, san Marcos se le buelue por penitente; y ya quādo va a buscar a su Maestro al sepulcro, le inspira el Espiritu Santo, la llame Maria; *& valde mane una Sabbatorum veniunt ad monumentum Maria Magdalena, & altera Maria.* S. Mat. c. 12.

DISCVRSO IIII.

QVE CHRISTO NVESTRO Señor, y su Madre herederos del linage humano, hasta con sus dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria, quieren hazer bien por el alma del difunto.

RVperto Abad dificulta, porque el Hijo de Dios, pudiēdo formar la humanidad de su cuerpo de tierra virgen, como formò la de Adan, quiso ser hijo de muger, naciendo de vna bellissima donzella, y la razon que da este grauissimo Dotor para no auer formado su cuerpo de tierra, como formò el de Adan, es por ser pariēte nuestro, y hijo del linage humano. Sus palabras son estas: *Poterat quidem de terra, quam sibi assumeret plasmare nouum hominem; & esset quidem caro, & sanguis, sed non nostra caro, & noster sanguis; homo quidem, sed non proximus nobis; homo plane, sed nō filius hominis.* Rupert. lib. 3. commentariorū super Ioan. Estimò tāto el ser hijo del linage humano, que por esso quiso nacer de vna Virgen, y Ricardo Vitorino

Ricar. Victo. in Psal 28. no dixo: *Felix homo est cum voluerit habere filium non qualemcunque, sed Deum*, como si dixera, dichoso el linage humano, que veniste a tener por hijo al Saluador del mundo.

Aora quedarà entendido, porq̃ en tantas ocasiones Christo nuestro Señor se llamò hijo del hombre: *S.Mat.c.20* *Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum*; *S.Mat.c.25* y por san Mateo: *Cum venerit filius hominis in sede Maiestatis suæ*. Pregunto, quien es este hombre? de quiẽ dize que es hijo el Saluador del mundo? no es otro sino el linage humano, que siendo de nuestra carne, y hijo de muger, es fuerça ser hijo del linage humano.

La Reyna del cielo tambiẽ es hija del linage humano, y primogenita entre todas las mugeres: y asi san Atanasio hablando con esta Señora la dize; *S. Atha. ho. de Deipara.* *Audi filia Dauid & Abraham, inclina aurem tuam*, como si dixera el Santo: Acordaos soberana Reyna, que soys hija de Dauid, y de Abrahan, y por el consiguiente del linage humano, no nos echeys en oluido. Y en la misma homilia dize el Santo: *Nostraque filia est, quia ex nobis genita est*, es hija del linage humano, y hija de todos.

Ya tenemos aueriguado que estos Señores, Christo, y su Madre, son hijos del linage humano: y asi como hijos, es fuerça que le hereden todo lo bueno que tiene, y cabe en sus personas Reales, asi es verdad que le heredã la nobleza de la sangre: esto suena la genealogia de san Mateo: *S.Mat. c.1.* *Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid, Filij Abrahàm*, este es libro de dene, y ha de auer. Lo que Christo Señor nuestro hereda del linage humano, que es la nobleza de la sangre, y la obligacion que le corre, en materia de correspondencia, como hijo del linage humano, es fuerça que Christo nuestro Señor, y su Madre, hereden de todos los hombres, asi lo dixo S. Pablo: *S. Paul. ad Heb. cap. 1.* *Nouissimè diebus istis locutus est nobis in filio, quem cõstituit hæredem vniuersorum*, heredero le llama de todos, pero mas claro, y mas a nuestro proposito lo dize la version Syriaca, *Transl. ex Syria.* y Erasmo Roterodamo, que dizen, *Transl. ex Erasmo Roterodamo.* *quem cõstituit hæredem omnium.*

Ya tenemos prouado, que Christo nuestro Señor, y su Madre, por hijos del linage humano, heredan a todos, obligaciõ les corre a ambos a dos por derecho el cumplir el testamẽto, y hazer bien por el alma del difunto, esto es ser el Hijo redentor, rediniendo con merecimientos, con sangre, con

afrentas, y muerte de Cruz; la Madre ha de ser redentora, con intercession poderosa, con solicitud, con diligencias que deue hazer por la saluacion de todos. Y porque se eche de ver, que estos Señores por herederos, tienen obligacion a aliuiar el alma del linage humano difunto, quiero dezir, a hazer bien, y poner en saluo todas las almas: esta dotrina se hallarà en el derecho, en muchas partes, las principales son de derecho ciuil, y authentico de hæredibus, & falcidia, §. his igitur, que dize assi: *Sanciamus eos, qui ab aliquibus scripti sunt heredes necessitatem habere, quacumque testator, honorãs eos disposuerit omni modo ea complere.* Es de derecho Canonico en el cap. si hæredes 6. de testamẽtis, que dize: *Si hæredes iussa testatoris non adimpleuerint ab Episcopo loci illius, omnis res quæ eis relicta est, canonicè interdicatur cum fructibus, & cæteris emolumentis, vt vota defuncti adimpleantur.* De modo que el heredero està obligado hazer bien por el alma del difunto; Christo, y su Madre, hijos del linage humano, y por el consiguiente herederos por razon de herencia, les corre tambien obligacion de cumplir el testamento, y hazer bien por el linage humano difunto, redimiendo el Hijo con su passion, y su sangre, y la Madre con sus ruegos, y poderosa intercession.

Auth. de hæred. & falcid. §. his igitur.

Derecho Canonico cap. si hæredes.

A este proposito notò Tertuliano la aduertencia mas aguda que tienen sus libros, que el primer milagro q̃ hizo el Hijo de Dios, que fue el del Paralytico, a donde curò vn cuerpo, y perdonò vna alma, limpiandola de sus culpas, quiso hazer ostentacion, que era hijo del linage humano, que en su Magestad era vna cierta congruẽcia, que la inclinaua a sanar aquel cuerpo, y perdonar aquella alma, sus palabras son estas: *Denique nusquam adhuc professus est se filium hominis, quã isto loco primum, in quo primum peccata dimisit, id est, in quo primũ iudicauit dum absoluit*, aqui empeçò como heredero del linage humano, ya difunto, a hazer bien por su alma, perdonãdo pecados: pero no entienda nadie, que esto de ser heredero, fue con dignidad para ser Redentor, no fue mas que vn cierto genero de congruencia.

Ioan 5.

Ter. lib. 4. cõtra Marcion, c. 10. in fine.

Y no se contentaron estos Señores con redemir, con sus personas Reales, procurando poner en saluo el alma del linage humano, muerto en culpa, Christo nuestro Señor le redime con sus merecimientos, y con su preciosa Passion, la

Reyna del cielo, con su intercessión y diligencias. No contentos con esto de redemir en la forma que hemos dicho, para mayor abundamiento, acrecientan el saluar, librando de inumerables peligros con los dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria.

Rup. Abb. lib. 12. in Ioan. c. 16.

Ruperto Abad dixo, que el nombre dulce de Iesus, era vn correo velocissimo, que va, y viene de los hombres a Dios con nuestras necessidades, y de Dios a los hombres, con nuestros socorros, y deste modo siempre està remediando, y socorriendo. *Huius vnigeniti Filij Dei nomen quod est Iesus, necessarium vniuersæ orationis est vehiculum, quo in cœlum directo perlata cursu consistat ante Patris conspectum.* Y luego dize, q̃ le desabrocha el pecho, y no se contenta menos que con entrar hasta lo intimo de sus entrañas, de adonde saca el remedio para todos aquellos que quieren valerse deste dulcissimo nombre. *Salutemque de sinu eius, & gratiam suggere valeat remissionis peccatorum*, y porq̃ su persona Real, y la de su preciosa Madre, assisten siempre en la presencia de su Padre Eterno, dexaron sus dulces nõbres de Iesus, y de Maria en nuestras bocas, para que a pedir de boca solo con nombrarlos con afeto, y con deuocion, nos libren de inumerables peligros.

Ibidem.

S. Ger. de derm. V. M. encon.

Y san German en el encomio que haze de dormitione V. M. llama al dulcissimo nõbre desta Señora: *Præsidium est nomen Virginis Mariæ*, presidio donde estan defendidos todos aquellos q̃ con deuociõ le nõbran, no solo de la justicia del Padre, sino de las tentaciones del enemigo, y de las ocasiones del mundo. Buelue a dezir el Santo vna cosa muy ponderosa, digna de toda aduertencia: *Neque tantum haustu animæ nostræ respirant, quantum nominis tui protectione confirmamur*, que no tenemos mas respiracion quantos somos deuotissimos, deste dulce nombre de Maria, y nos ponemos debaxo de su amparo. Para saber si vn enfermo que llegò al cabo espirò, o no espirò, ponenle delante vn espejo, y en el se hecha de ver si tiene respiracion. Sea vn pecador quanto quisiere rematado en vicios y pecados, que le juzguen todos por del todo perdido, si a menudo toma el dulce nombre de Maria en la boca, y le tiene en su coraçon, este tal no se ha de juzgar por muerto, respiraciõ tiene, en virtud deste nombre le daran luz para que salga de sus miserias, y se buelua a Dios.

Y

Y gusta tãto el Hijo de Dios, que su dulce nombre de Iesus ande mancomunado, y junto con el dulce nombre de Maria, para hazer bien a todos, que san Ignacio Martyr dize, que a la Reyna del cielo, la han de llamar *Mari Iesus*, supuesto q̃ el nombre de Maria, como dexamos dicho de san Ambrosio es lo mismo, que *Deus ex genere meo*.

DISCVRSO V.

QVE EL NOMBRE DE IESVS, quiso recebir nueua eficacia del nombre de Maria Señora nuestra, y que el llamarse Iesus Nazareno fue, porque su Madre fue Nazarena.

EStimò en tanto la Magestad de Dios a su preciosissima Madre q̃ hasta con sus apellidos se quiso honrar, fue Nazarena esta preciosissima Señora, y por esso quiso el Saluador del mundo acrecentar a su dulce nombre de Iesus el Nazareno, dandole con el nueuo apellido nueua eficacia, de modo que porque la Madre fue Nazarena, lo quiso ser tambiẽ el Hijo.

Y que Christo nuestro Señor fuesse Nazareno, por professiõ, o por deuociõ, sino por imitacion de su santissima Madre, procuremos lo suficientemente. La institucion de los Nazarenos, consta del libro de los Numeros, eran vnos hombres santos, o mugeres santas, que se cõsagrauan a Dios, para seruir en el Tabernaculo, y despues en el Templo. Era el instituto mas santo de aquel tiempo; porque Nazareno, significa, y es lo mismo q̃ *separatus, congregatus, coronatus, vel floridus*, vnos hombres, o vnas mugeres separados de los demas, que se consagrauan a Dios para florecer en virtudes en tiempo del Tabernaculo en el Tabernaculo, y en los tiempos del Templo, en el Templo. Filon Hebreo dize, que el voto que estos hazian, era el mas solene, y el mas graue de aq̃llos tiempos: *Magnum hoc votũ appellatur*. Desta opinion es san Cyrilo nuestro Padre en el libro 6. *de adoratione in spiritu*, q̃ el voto que estos hazian era el mas solene que a Dios se ofrecia. Y que hiziessen voto consta del cap. 6. de los Numeros, *cum fecerint votum magnũ, &c.* Las leyes que professauan, era no beuer vino, como cõsta del c. 6. de los Numeros, ser sobrios, no tocar muertos, dexar crecer el cabello, en señal de obediẽcia. La quarta, y vltima ley, sacrificar a Dios ciertos sacrificios,

Num. c. 6.

Phil. Hebr. lib. de sacrificijs. Num. 6.

S. Cyril. li. 6 de adora. in spi.

Cap. 6. Num.

cios, de modo que la diferencia que les cõstituhia en ser de Nazarenos, era el aspirar cada dia a nueua perfecion.

De todo lo dicho se colige que Christo nuestro Señor no pudo ser Nazareno por professión, o por obligacion de Religion, porque si el fin de aquellos, y el instituto era aspirar a nueua virtud, y santidad, esto repugnaua en Christo nuestro Señor, porque no pudo su Magestad adquirir en tiẽpo perfecion, ni gracia: toda la que pudo tener la tuuo desde el instãte de su Concepcion, como lo dize vno de los Concilios Cõstantinopolitanos: *Si quis dixerat Chrystum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse, anathema sit.* Luego segũ esto no pudo ser Nazareno por professión, fue lo por imitació de su Madre santissima, por auer sido Nazarena.

Concil. Constan.

De que la Reyna del cielo fuesse Nazarena consagrada a Dios consta de los dichos de muchos Santos. San Iuã Damaceno: *Quemadmodũ votus Anna sterilis facta, per votum, & repromissionem habuit Samuelẽ, hunc in modũ, & hac per supplicationem, & repromissionem Deo, Deiparã profert.* Dizelo tambiẽ san Gregorio Nisseno, Simon Metafraste, y Nicephoro. San Vicente dize assi. *Postquam habuit tres annos completos votum quod fecerunt exoluerũt.* Preciose tanto Christo nuestro Señor de ser Nazareno, por ser Nazarena su Madre, que los demonios le lisongeauan, y porq̃ no les atormentasse, le llamauan, como consta de S. Lucas, cap. 4. *Iesus Nazarene venisti perdere nos*, pareciendoles que con esto le obligauan a que no les redoblasse las penas. Y estaua tan sabido en Ierusalen, lo mucho que se preciaua el Saluador del mundo de ser Nazareno, que quando le crucificaron mandò Poncio Pilato, que en lo alto de la Cruz pusiessen vn retulo que dixesse: *Iesus Nazarenus, Rex Iudaeorum.*

S. Damasc. lib. 4. de fide c. 15.

Simon Metaf. orat. de dormit. V. *Nicepho. li. 1. hi. c 7.* *S. Vincen. ser. 1. de natiu. Virg.*

Pues respondamos al titulo del discurso, que por dar el Hijo de Dios nueua eficacia al dulce nombre de Iesus, le añadio el Nazareno, llamandose *Iesus Nazarenus.* Dixo Plutarco, *Multa nomina per cognomina supprimuntur*, que muchos nombres van rebentando con los sobrenombres que tienen, porque el nombre es bueno, digno de toda reuerencia, por ser de san Pedro, o de san Pablo, y por el sobrenombre que conocidamente es de hõbre baxo, de mala sangre, aqui es donde van rebentando los nombres, con tan malos sobrenombres: esso es, *Multa nomi-*

Plutarc. de Pythie. oraculis.

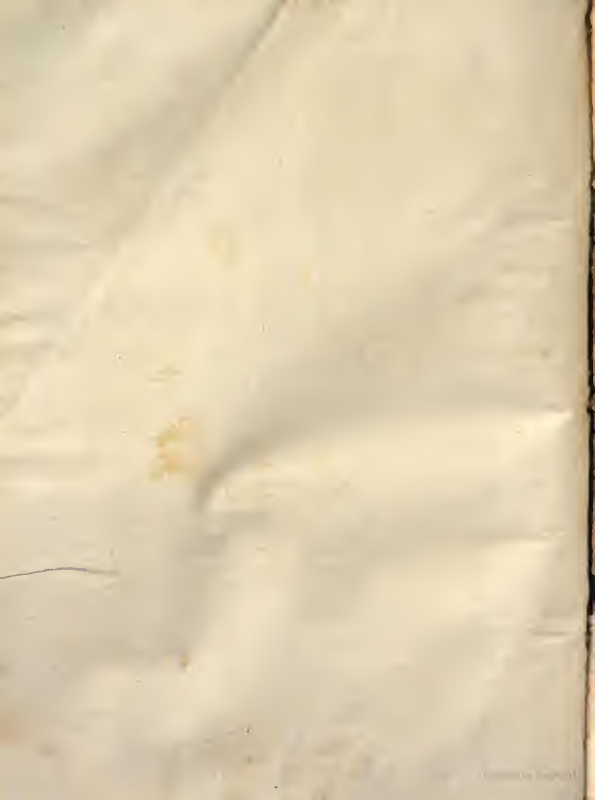
nomina per cognomina supprimuntur. No le sucedio assi al Hijo de Dios, sino que para autorizar su nombre de Iesus, y darle valor, y nueua eficacia, tomò el sobrenombre de su purissima Madre, llamandose *Iesus Nazarenus*.

Y para que se eche de ver, la estimacion que en el cielo se haze del nombre de Maria, y lo mucho que puede con la Santissima Trinidad, dixo san Anselmo, en el libro que haze de excellencia Virginis, cap. 6. *Velocior est nonnunquam salus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Domine Iesu vnici filij sui*. Qua se alcāça mas presto el socorro, inuocando, o pidiendo en el nombre de Maria, que no en el nombre de Iesus. Y buelue a dezir el Santo, que no se ha de entēder por esto que Maria sea mas poderosa que Iesus, ni su nombre mas eficaz que el nombre de su Hijo, *& id quidem, non ideo fit, quod ipsa maior, & potentior eo sit*, no se ha de entender por esto, que es mas poderosa la Madre, que el Hijo, ni su nōbre mas poderoso, que el nombre de Iesus, sino que està determinado en el cielo, q̃ Christo nuestro Señor sea Presidēte de justicia, que fue lo que dixo san Iuan: *Pater non iudicat quēquam, sed omne iudicium dedit filio*. La Virgen nuestra Señora preside en el Tribunal de la misericordia, y tiene determinado el cielo, que todo quāto se huuiere de despachar, en aquel soberano tribunal, passen primero las causas por el consejo de misericordia, adonde preside la Reyna del cielo, para que alli se sazonen, se templen, se abemolen, y se ablanden, passando de alli al tribunal de la justicia, para ser juzgadas. De adonde vino a dezir san German Arçobispo de Cōstantinopla, sermone de *Zona Virginis*: *Nullus est qui saluus fiat, nisi per te ò Virgo sāctissima, nemo cui donum concedatur, nisi per te ò Virgo castissima, nemo cui conferatur gratia, nisi per te ò Virgo prudētissima*. Y de la manera que vno en la Corte que va a pretender vn habito, se fuesse al Consejo de Hazienda, o Consejo de Italia, podriamosle dezir: Señor rodeays mucho, ydos a Consejo de Ordenes: assi como Dios tiene determinado en las mercedes que vienen del cielo a la tierra, como en las causas que van de la tierra al cielo, passa todo por las manos de la Virgen Maria nuestra Señora, si vno se fuesse derecho al tribunal de su Hijo rodea, pues le han de dezir, que vaya primero al de su Madre. Y en este sentido habla S. Anselmo

S. *Ansel. li. de excellen. V. c. 6.*

S. *Ioan. c. 5. num. 22.*

S. *Germ. ser. de Zon. Virginis.*



ria suena enseñança, para enseñar aquellos que nauegan en el mar peligroso deste mundo, aludiendo en esto a la linterna de Genoua, que es la que de noche enseña a tomar puerto, como ya dexamos dicho en otro lugar. No espere nadie puerto de saluacion, sino militare debaxo de la enseñança desta gran Señora.

Vbi supra cap. 3. Y en el mismo libro cap. 3. dize el mismo Idiota: *Tu doctrix fuisti Doctorũ, & magistra Apostolorum.* Los mismos Apostoles con estar llenos de Espiritu Sãto, y de ciencia infusa para mejor acertar a fundar la Iglesia, la escogieron por maestra: pues si los que estan llenos de ciencia del cielo, no se atreuen a cumplir con su obligacion, y ministerio, apartandose desta enseñança, tu miserable pecador que viues embuelto en grã des nieblas de ignorancia, si quieres salir dellas, y tomar vn rumbo derecho para la gloria, y bienauenturança, para donde fuyste criado, entra en esta escuela, aprende desta Señora, que ella te alcançarà luz, perseuerancia, espiritu, y gracia, que es prendas de la gloria.

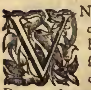
Quam mihi, & vobis, &c.





EN LA SOLENIDAD DE NVESTRA Señora de las Nieues.

Beatus venter qui te portauit. Luc. 11



No de los apellidos, que del libro del Ecleſiaſtico ſe acomoda a laMadre de Dios,es cõpararla aTerebinto: *Ego quaſi terebintus extendi ra-*
Plini.lib.13. cap.6. *mos meos.* Del Terebinto haze mencion Plinio lib.13. c. 6.Es arbol humilde, que arroja de ſi gran fragrancia, eſtiende mucho ſus ramos, ſiendo ſu ſombra muy ſaludable. Dize Gregorio Veneto, que eſte arbol tiene las ramas muy flectibles, y las inclina con facilidad.

El compararſe la Reyna del cielo a eſte arbol, es por la facilidad con que ſe inclina a nueſtros ruegos, eſto ſe ve en la preſente ſolenidad: Iuan Patricio, y ſu muger, Romanos nobles, no teniendo hijos a quiẽ dexar ſu hazienda, ſe la ofrecieron a la Madre de Dios, pidiendola por merced dieſſe alguna demoſtracion, en que la podrian ſeruir mas con ella, q̃ fueſſe de mas gloria para Dios, y para ſuMageſtad:eſta Señora como Terebinto celeſtial, inclinò ſus ramas, quiero dezir ſus braços, para recebir el ſeruicio que ſus deuotos la ofrecian, por vn poco de nieue, que cayò en tiempo deAgoſto, en vn montecito, dio a entender la Reyna del cielo ſe daria por bien ſeruida, de que en aquel lugar ſe la edificaſſe vn templo.Eſta es la fieſta que oy celebramos, para que todo lo que dixeremos, &c. Pidamos la gracia, Aue Maria.

(***)

DIS-

DISCVRSO I.

QVE PARECE QVE SE las apoſtaron, Chriſto nueſtro Señor, y ſu ſantiſsima Madre, a quien mas afectuoſamente deſſeaua el remedio del linage humano.

Beatus venter qui te portauit, &c.

ASſiento por coſa cierta, q̃ ningun Santo, hablando abſolutamente, ſe las puede apoſtar al Hijo de Dios, aunque ſea ſu puriſsima Madre, pues las acciones de las criaturas ſon limitadas, y cortas, reſpeto de las de Chriſto N.S. que por ſer acciones de aquel ſupueſto de infinita virtud, las acciones lo han de ſer tambien.

No obſtante lo dicho, guſta nueſtro Dios, y Señor, que los Santos ſe las apueſten, porque en ſemejantes acciones deſcubran el zelo que tienen del biẽ de las almas, y el amor con que aman al Criador. San Iuan Elemoſinario ſe las apoſtaua a Dios, y guſtaua dello ſu Mageſtad: apoſtemos dezia el Santo, ſoberano Señor, a quien mas miſericordioſo es de los dos: *Videbimus quis citius deficiet, an tu mihi dando, an ego alijs deſtribuendo.* Veamos Señor, quien ſe canſa mas preſto, vueſtra liberalidad, y largueza, en darme que dar a los pobres, o yo en repartirſelo todo, ſin quedarme con nada.

En la miſma forma digo, q̃ parece q̃ ſe las apoſtaron Chriſto, y ſu precioſa madre, qual de los dos deſſeaua mas afectuoſamente la ſalud del linage humano.

Eſte afecto amoroſo de Maria Señora nueſtra, de deſſear el remedio de los hijos de Adan, ſe deſcubre en las palabras del Euangelio: *Beatus venter qui te portauit.* Eſte Verbo, *porto, portas*, ſignifica lleuar cargas con afan, gimiendo debaxo del peſo de lo que ſe lleua. Pregunto, el preñado erala moleſto a Maria Señora nueſtra? O por ventura era la carga peſada, que yua gimiendo con ella? No por cierto, antes todas ſus mayores delicias, y amontanados jubilos. Elegantemente lo dixo Guarrico Abad. *In hoc praeterea tibi ſit exemplo Ieſus conceptus, & geſtatus in vtero; vt ſicut onus illud leue, ac ſuaue: etſi grauidauit, non tamen grauauit vterum Mariae.* No pudo ſer la carga moleſta, por quanto aquella puriſsima humanidad de Chriſto Niño, eſtaua en ſu elemento, en razon de auer cõcebido eſta Señora por obra del Eſpiritu Santo, y las coſas en ſu ele-

Guarric. Abbas ſer. 3. de Annuntiatione.

elemento no pesan: *Nec grauitant, nec leuitant*, dixo Aristoteles.

Aristo.

Pues como el Espiritu Santo vsa deste verbo, y termino: *Beatus venter qui te portauit*? aquella palabra, *portauit*, que significa lleuar cargas con afan.

Bien pudiera yo salirme desta dificultad, con vn lugar de Esaias, hablando a la letra del Hijo de Dios, dize: *Et factus est principatus super humerum eius.* Que principe es este, señoñores, q̃ su principado lo quiere lleuar sobre sus ombros, gimiendo, y sudando sangre con la congoja de tan grande peso? Este lugar san Ambrosio, san Augustin, Tertuliano dizen, q̃ su principado es la Cruz, o las obligaciones de Redentor, que haze dellas Cruz, y las pone sobre sus ombros, para enseñar a los Reyes, a los Prelados, y Iuezes, que han de hazer Cruz de las obligaciones de su estado, y debaxo del peso de essa Cruz, han de deshazerse como la sal en el agua, han de gemir a imitacion de Christo nuestro Señor.

Esa. cap. 9.

S. Amb. lib. 3. de fide c. 4. S. Aug. serm. 71. Tertul. lib. 3. aduersus Marcionem.

Assi la Virgen nuestra Señora, para mas agradar a su Dios, y para dar exemplo a todas las madres del mundo, de su principado que fue su preñado, y la dignidad de Madre de Dios, quiso hazer Cruz, y lleuar su obligacion como tal: *Beatus venter qui te portauit*, significando esto aquella palabra, *portauit.*

Pero no hemos de echar por esta senda, que parece algo aspera, sino por otra mas dulce, diziendo que parece que se las apostaron Christo, y su madre santissima en los afectos de hazer bien al hombre, tanto que la Madre, y el Hijo en competencia padecen quando esto se dilata: aquel *portauit*, la era carga pesada, no en quanto el preñado, sino en quanto se dilataua el parto, que quisiera verle nacido para remedio del linage humano. Esso suenan aquellas palabras de los Cantares: *Quis mihi tedet fratrem meum, vt inueniam te foris*, quien me diera Hijo mio, que os viera ya en mis braços, para consuelo y remedio del linage humano.

Cant. 8.

Viendo el Hijo estos afectos amorosos de la Madre se las apuesta, a quien mas dessea el remedio de los hijos de Adan, pues tambiẽ le era vn padecer amargo, el estar en el vientre de la Madre, solo porque se dilata el comunicarse a los hombres, el que gozen del, y assi dixo el gran Tertuliano, *Nasci se Deus in vtero patitur Virginis, & expectat* Que no ay tal padecer para Christo nuestro Señor, como no tener ocasiones de hazer

Tertul. lib. de patientia. cap. 3.

zer

zer bien en general a todos, y por el mismo caso, que estaua tan seguro de padecer, en el vientre de su Madre, y en vn cielo tan de su gusto: *In vtero patiatur Virginis*; porque no se llega el tiempo de padecer por los hombres. Y dize Tertuliano, *& expectat*, esperaua con ansias, que llegasse el tiempo.

Ecclesi. in vno hym. Beata Maria.

No sin particular mysterio la Iglesia hablando con la Madre de Dios, la dize: *Monstra te esse Matrem, summat per te preces, qui pro nobis natus, tulit esse tuus.* El que nacio para nosotros, *tulit esse tuus.* Pondera esta palabra, que significa padecer, *tulit esse tuus*, padecio en ser tuyo los nueue meses, no porque no conociesse que era rico empleo el ser Hijo de tal Madre, sino porque le gozaua, en particular quisiera ser de todos, y auer nacido para todos: de modo que si la Virgen lleua carga, y va gimiendo debaxo della, en el sentido que hemos dicho, con las obligaciones de Madre de tal Hijo, que fue lo que dixo santa Marcela: *Beatus venter qui te portauit*, solo porq̃ se dilata el ser su Hijo bienhechor de todos, el Hijo se las apuesta a la Madre, y dize que cõ estar en la pureza de sus entrañas, aposẽtado mas a su guto que en el cielo, tambien padece, porque se dilata el parto, y es en aquel tiempo, todo de la Madre, y no vniuersal bienhechor de todos en comun, *tulit esse tuus.*

Guarr. Abbas serm. 3. de Anũtiatione.

Confirmemos lo dicho con vna elegãcia de Guarrico Abad, que haziendo contraposicion del tiempo, que estuuo Christo nuestro Señor en el vientre de Maria, al que estuuo en los braços de la Cruz, dize que en las entrañas de su Madre padecio nueue meses, y no en la Cruz, porque en ella comunicaua sus bienes a los hombres, enseñauales a tener sufrimiẽto en las afrentas, y oprobios, enseñauales a perdonar enemigos, daua su vida por todos, padeciendo tan grandes tormentos: y assi este padecer le es descanso. Las palabras de Guarrico: *Existimo quod in vtero nouem mensium tempore maiestas illa incircunscripta passa est contineri: quando itaque penitus à semetipso defecisse visus est, tanto tempore nihil illa loquitur sapientia, nihil illa virtus manifestum operatur, nullo signo maiestas illa, quæ clausa latet proditur, non sic in cruce*, de modo, q̃ en la Cruz descansa, y en el viẽtre de Maria padece.

Apuestaselas la Virgen, y dize: Hijo mio, si vos padeceys en estar preso en mis entrañas, yo tãbien padezco en teneros en ellas, porque se dilata el que

seays bien comun para todos. Que es lo que dize el Euangelio de san Lucas: *Beatus venter qui te portauit.* En esse descanso tenia molestia, porque no gozauan todos de su Hijo.

Que bien descubrio san Buenauentura este afecto de la madre de Dios, tan amoroso para hazer bien a los hijos de Adan, quando hablando cō su Magestad la dize: *Tu nobis es ad Deū mediatrix, ad Angelos pacificatrix, ad dęmones defensatrix, ad nos metipsos illuminatrix.* La que nos defiende de la justicia de Dios, por esso el libro de los Cantares la llama, *collum tuum sicut turris David, quę ędificata est cum propugnaculis, mille clipei pedent ex ea.* Tiene esta Señora mil paueses para reparar los golpes de la justicia diuina, en fauor de los pecadores, muchos modos para ampararlos; ya alegando leyes delante de Dios, ya oraciones, otras vezes suplicas: ya presenta los merecimientos del Hijo, ya la flaqueza grande de los pecadores; esto es, *mille clipei,* los muchos escudos, y rodelas que tiene para reparar, o recebir los golpes de la espada de la diuina justicia.

S. Bonauēt. in Specul. B.M.

Genes. 28.

Que mas dize san Buenauētura? *Ad Angelos pacificatrix,* que pacifica los Angeles, porque no procedā cōtra los pecadores, por verles enemigos de Dios. Lucha Iacob con vn Angel toda la noche, no tuuo otro remedio para que le soltasse, sino dezirle; *Dimitte me, quia aurora est,* sueltame Iacob que ha venido la aurora. Dize san Buenauentura, que tal vez riñen los Angeles con los hombres, y que quien los pone en paz, es la aurora de Maria, passa adelante san Buenauentura, y dize: *Ad dęmones defensatrix,* es esta Señora la que nos libra, y defiende de los demonios en vida y en muerte.

In Spec.

Que mas dize? *Ad nos metipsos illuminatrix,* y porque nosotros somos enemigos de nosotros mismos, de modo que tal vez las passiones ciegan a vn hombre, para que cayga de vna miseria en muchas la madre de Dios siempre està iluminando, y enseñando el camino del cielo a todo pecador.

DISCVRSO II.

QVE ENTRE SOBERuia, y temor, suele parecer muchas vezes la gloria de Dios, y q̄ Marcela alabando a Christo N. Señor fue comitre de sobervios, y coluna de timidos.

Beatus venter, &c.

HAga la soberuia de las suyas, ostentando lo q̄ en el

el soberuio no ay, menospreciando a todos, hasta atreuerse al mismoDios,calumniãdo sus milagros, sea el temor tan descaecido en sus miedos, que no se atreue a manifestar lo bueno que vee en el prodigioso milagro que el Hijo de Dios hizo,q̃ no faltarà quien se leuante del poluo de la tierra: vna mugercita llamada Marcela q̃ sirua de açote al soberuio, y de coluna para sustẽtar el timido, porq̃ no quede menoscabado el pundonor, y honra de Dios.

Daniel.c.2.

InterpretandoDaniel el sueño que tanto desuelò al Rey de los Assirios, Nabucodonosor, aquella estatua de varios metales, y a quien terminauan pies de barro, y cabeça de oro, siruiẽdola de extremos,dixole Daniel al Rey,*Tu es caput aureum*, tu eres la cabeça de oro de esta estatua soñada, o su cabeça de oro fino te representa a ti: oyẽdo esto el Rey se ensoberuecio, de modo que hizo vna estatua que le representaua, toda de oro,sin que en ella huuiera plata, o bronze, ni hierro, ni barro. Que hiziesse la cabeça de oro, no deue admirar, symbolo de la Magestad Real que gozaua; pero que no siendo los braços, y pecho, en la estatua que vio en sueños de aquel precioso metal, y los pies de barro, toda la hiziesse de oro, deue admirar este hecho.

El soberuio presume de si mas de lo que es.

Pero cessa la admiracion atendiendo a su soberuia:desuanecióse oyendo de boca de Daniel,que tenia algo de oro, como era la cabeça, y como es propio del soberuio juzgar de si mas de lo que es,hazese todo de oro,y por tal quiere que todos le tengan respeto, y adorẽ: y assi vemos que hizo adorarse en esta estatua. Ponderacion de Teodoreto: *Quia beatus Daniel somnium interpretans ipsum esse caput aurum dixit:alias verò partes imaginis ex alia multiplici materia,ipse verò omnem ex auro imaginem molitur.*

Theod. orat 3.in Dan.

Si con esto se contentára el soberuio, lleuadero era, pero impelido de su altiuez se atribuye a si lo que no tiene, quitãdo a otros lo que justamente gozã. El Capitã del exercito de Senaquerib,Rey de los Assirios yendo con embaxada de suRey al Rey Ezequias,dize estas palabras. *Dicite Ezechiæ, hæc dicit Rex magnus, Rex Assyriorum*, y al Rey Ezechias, *dicite Ezechiæ*. Pues no es Rey? Si, Ezequias Rey era; pero el Rey de los Assirios era soberuio, y el Embaxador tambien, como tal dos vezes se nombra Rey a si mismo,y aEzequias no le llama ni aun vna vezRey, no mas de Ezequias a secas. Desuelo

del gran Cyrilo Alexandrino mi padre.

Cyrilus Alex. in eundem locum.

Dize assi el Santo: *Simplici appellatione Ezechiã nominat, non addito Regis vocabulo: nec alia re quapiam viris ea dignitate preditis conuenientissima: ac Regem Assyriorum vocat, nec simpliciter hoc ipso contentus nomine, sed etiã magnum appellat.* Propio del soberuio, quitar a los benemeritos sus lustrosas prendas, atribuyendose a si lo que no merecen.

S. Chrysost. ser. de inani glo.

Es tan infernal vicio este de la soberuia, que aduirtio vna cosa san Chrysostomo tan elegãte como suya, digna de ser celebrada, que como ay hijos que llamamos *postumos*, aquel muchacho se llama postumo, que nace despues del padre muerto, de modo que quedò la muger preñada de tres o quatro meses, nace el muchacho despues de muerto el padre, este se llama hijo postumo, que se compone este vocablo de *post* y *humus*, que significa la tierra.

Dize san Chrysostomo, aduiertase, que entre los vicios no ay ninguno que se pueda llamar postumo, porque todos acaban con la muerte, sino es el de la soberuia, que despues muerto el soberuio nacen del hijos, que se llaman postumos. Oyd las palabras del Santo: *Cũ reliqua vitia vna cum morte dissoluantur, superbia post mortem omni conatu in ipso cadauere cõtendit naturam suam prodere, statuas insignes erigi sibi demandans.*

Del soberuio nacen hijos postumos.

Absalon mandò leuãtar vna coluna que celebrasse su memoria despues de muerto, como si sus hazañas huuieran simo muy gloriosas. Otros mandan en sus testamentos, que en tal Capilla se cuelguen tales banderas, y se pongan ciertos paueses. El otro en su sepulcro pone vn hombre armado junto a su bulto de marmol, y vn lebrel de Irlanda que le defiẽda, todos son hijos postumos de la soberuia.

O como nos enseña el hijo de Dios a degollar este vicio, principalmente en la muerte, y que despues della no quede cosa que se la parezca. Con dos insignias quisieron los sayones que mofaron de Christo nuestro Señor, despues de auerle açotado, mostrar que era Rey, coronandole de espinas, y poniendole vna ropa de purpura vieja, que representaua Magestad Real: porque la purpura siẽpre fue simbolo de los Reynos, siempre representò Magestad, y aunque los sayones hizieron esto por mofa, entre estos escarnios andaua cuydadosa la prouidencia del Altissimo

Exemplo q̃ da Christo a los soberuios. mo, dando a su ijo lo que era suyo, en las burlas, y en las veras: pero quando huuo de morir, traça su Sabiduria, que la corona no se la quiten, y la ropa de purpura si.

Muere con corona, y no con purpura. Entra aora la dificultad, si corona, y purpura, representauan Magestad de Rey, porque muere con la corona, y no con el vestido de purpura? En todos los estados ay dulce y amargo, lo penoso estaua representado en la corona de espinas, esta no la quiso dexar, para enseñarnos, que las penas se sustentan hasta la muerte: la purpura significaua lo magestuoso, o dulce, los pundonores Reales, las reuerencias que a los Reyes se les deue, la estima que de su persona se ha de hazer, esto no quiso este Señor que llegasse hasta la muerte, quitenme la ropa de purpura, no he de morir con ella, para enseñar a los hombres a morir cō humildad y para degollar los hijos postumos de la soberuia. Es pensamiento de san Ambrosio: *Christus enim ascensus crucem regalia vestimenta deposuit, vt scias quasi hominem passum esse.* S. Amb. in Luc. cap. 23.

Vamos al titulo del discurso, respondamos a el, que dize? que ordinariamente entre soberuia, y temor se suele obscurecer la gloria de Dios, y que engrandeciendo santa Marcela a Christo Señor nuestro, y a su preciosa Madre, diziendo: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti*, vino esta santa muger a ser comitre de soberuios, y coluna de timidos.

Haze Christo vn prodigioso milagro, como fue lançar el demonio del cuerpo de vn hōbre, que le tenia mudo, ciego, y sordo, los soberuios que quierē que sus culpas sean obras santas, y las proezas agenas pecados, barajan el milagro, diziendo que en virtud de Belcebu, le auia hecho; y aunque el Saluador del mundo en esta turba tenia muchos aficionados, callaron de timidos, que el temor es muy couarde, como lo aduierte san Pedro Chrysologo. Va mi Padre Elias huyendo de Iezabel, que la temia, y pide a Dios que venga la muerte, que no se halla con fuerças para tolerar el temor: *Elias ille vbi sensit toto se timore aspergi, repetebat, quā fugerat mortem, melius existimās morti succumbere, quàm timori.* Tuuo por mejor partido morir que temer, y quando se ve fatigado, echase a dormir debaxo de vn junipero, o enebro, que dize Lyra, tiene virtud de ahuyētar las serpientes, que apeteciēdo la muerte, la temia tābien, porque el temor es tan couarde que todo lo teme. Luc. 11. S. Pet. Chrysol. ser. 147. Reg. lib. 3. c. 19. Lyra.

Mayor encarecimiento, aunque

S.Pet.Chryſo. vbi ſup. que eſto dize ſan Pedro Chryſologo del temor: *Amare non poteſt, qui ſatis timet*, el que teme mucho, no es poſſible que ame. Infiere luego el Sãto: *Hinc eſt quod mundus perire maluit, quam timere.* Valentia tiene eſte concepto: no puede auer perfeto amor adonde ay ſiempre temor. Gen.6. Deprauoſe el mundo en ſus principios con pecados de ſenſualidad, eſte vicio como cancer, va ſerpiendo por muchos eſtados, es malo de quitar principalmente quãdo empieça a echar rayzes. Deſſeaua nueſtro Dios y Señor amar a los hombres con ſumo amor, velos en el principio del mundo metidos en vn laberinto, qual es el pecado de la carne, pareciole a ſu Mageſtad, que ſiempre auia de andar con temores, ſi ſe han de enmendar, o no ſe han de enmendar, temio la enmienda, por ſer contumaz el vicio; que haze? anega el mundo, y determina criar otro nueuo, por librarſe ſu Mageſtad del temor, que le parecio le ſeria mas facil hazer vn nueuo mũdo, q̃ lidiar con temores: *Hinc eſt quòd mundus perire maluit, quam timere.* Grande encarecimiento, como de ſan Pedro Chryſologo.

Pues boluamos al propoſito, entre ſoberuia y temor, ſe perdia la gloria, que al Hijo de Dios ſe le deuia por tan gran milagro; los ſoberuios barauſtã el milagro, obſcurecenle los aficionados del Saluador, no le defienden por timidos, leuanta Dios eſta mugercita, que engrandeciendo a Chriſto, y a ſu precioſa Madre, es comitre de ſoberuios, y coluna de timidos. Es el penſamiento de ſan Gregorio Magno: *Cum quidem ex timore tacerent, quidam blaſphemarent ex ſuperbia, & tumore, hęc mulier humilis, & virilis, nec timuit cum timidis, nec vitupe rauit cum blaſphemis.* S. Greg. Mag. in libro. Regũ. Enſeñandonos que por la gloria de Dios ſe ha de arrieſgar la vida, no reparando en perderla, leuanta la voz y dize: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quę ſuxiſti.*

DISCVRSO III.

QVE CHRISTO NVESTRO Señor en ſu diuina palabra parece nos ofrece mayor felicidad, que tuuo la Reyna del cielo en ſer madre de Dios, y el poco aprecio que algunos oyentes hazen de tan gran teſoro.

Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.

ALaba Marcela el vientre virginal de la Reyna del cielo, y reſponde Chriſto nueſtro

stro Señor: *Quinimo beati, qui audiunt verbum Dei, & custodiũt illud.* Dificultosas palabras de entẽder, porque parece que da mas dicha a quien oye la palabra de Dios, y la guarda, que Maria Señora nuestra en ser su Madre, siẽdo suma felicidad el ser Madre de Dios.

S. Tho. in Cathen. Luc. 11.

El Dotor Angelico santo Tomas, dize que andaua cuydadoso el Hijo de Dios, de autorizar su palabra, por quanto los Escriuas, y Fariseos la blasfemauan, y tenían en poco, y quiso este soberano Señor autorizarla, con vn encarecimiento tan grande. Las palabras del Santo: *Hæc etiam sententia sapientes Iudæorum percutit, qui verbum Dei non audire, & custodire: sed negare, & blasphemare quærebant.* Hirioles con hazer tan grande aprecio de su diuina palabra; pues parece que la antepone a la dignidad de Madre de Dios, quando dize: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

San Chrysostomo, y el Venerable Beda, quieren que estas palabras: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud*, hagan relacion a la misma Virgen, que hagan este sentido Dichosa, y bienauenturada es mi Madre, por serlo mia: pero tambien es dichosa, y bienauenturada, por oyr mi palabra, y guardarla en su coraçon, haziendo aprecio della. Las palabras de Chrysostomo: *Non fuit hoc responsum repudiantis matrem; sed ostendentis, quod nihil ei partus profuisset, ni si valde bona, & fidelis fuisset.* Quando por impossible esta Señora, no estimára la palabra de Dios y la guardára, y fuera santa, no la importára el ser Madre de Dios.

S. Chrysos. relatus a S. Tho. in Cathe. vbi sup.

Y assi veremos, que en cierta ocasion que le dixeron sus enemigos estando predicando: *Ecce mater tua, & fratres tui foris stant:* respondio, *quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei?* aquella es mi madre, y aquellos son mis hermanos, que hazen la voluntad de mi Padre eterno, y oyen mi diuina palabra. El encarecimiento en este caso de san Geronymo, es grande, que dize que Christo nuestro Señor para autorizar su palabra, en esta ocasion hizo que no la conocia por su Madre, porque estaua fuera del auditorio. Las palabras del Santo: *O Mysterium! Matrem Mariam sibi Dominus abierat, cum extra verbi audientiã esset constituta, eo potissimum tempore, quo verbũ predicaretur a Verbo.* Encarecimientos son todos para acreditar la diuina palabra.

S. Mat. 12

S. Hier. de vera circũcisione factus.

Digamos las palabras de Beda, para que veamos

co-

como aquella sentencia, *quinimo*, la refiere el Hijo a la Madre. *Eadem autem Dei genitrix, & inde quidem Beata, quia Verbi incarnādi ministra est facta temporalis: sed inde multo beatior, quia eiusdem semper amandi custos manebat aeterna*, dichosa por ser Madre de Dios, y dichosa por el aprecio que siépre hizo de la diuina palabra, guardádola en su coraçon.

Beda in Luc. 11.

Otros dizen, que Christo nuestro Señor, quiso dezir vna comparacion tan grāde como esta, para enseñarnos las riquezas tan grandes que en su diuina palabra se encierrā, porque menos que con este hiperbole no lo significaua: y assi Adamācio Origines la compara al manà, porque como en el se hallauan todos los mājares, porque sabia a todos, assi la diuina palabra, como el alma la aprecie, y la guarde, a todo lo que puede dessear, la sabra, y todos los bienes espirituales hallarà en ella. *Si verbum Dei, quod in Ecclesia predicatur, tota deuotione, tota fide suscipias, fiet tibi ipsum verbum quodcūque desideras, sic ergo manna verbi Dei reddit in ore tuo saporem, quemcunque volueris, dūmodo per aures ingrediatur.* Y yo añado, *& in corde seruetur*, ha se de hazer estima de la palabra de Dios.

Origin. ho. 6. in Exod.

Y que sea para vn Christiano, vno de los mayores pertrechos que la Iglesia tiene aquellas palabras de los Cantares, *Collum tuum sicut turris Dauid, quae ędificata est cum propugnaculis, mille clipei pendent ex ea omnis armatura fortium.* Es semejante el cuello de mi Esposa, a la torre de Dauid, en quien ay de repuesto armas, y escudos. Algunos entiéden por esta torre, vna sala adonde los dotos de Gerusalen fueron concluydos de Salamon en publicas disputas, en cuya memoria, como quieren algunos Rabinos; se pintaron armas, y escudos.

Cant. 4.

Vamos al sentido mistico, o moral con san Gregorio; dize que por esta torre, quiso mostrar el Esposo la eficacia de su palabra, y quan defendido anda de sus enemigos, quien haze aprecio della: porque assi como el cuello es el organo de la voz, por el cuello de la Esposa, que es la Iglesia, se entiende la diuina palabra, en quien se halla todo lo referido. Las palabras del Santo son graues: *In collo guttur, in gutture vox est. Quid ergo per collum sanctae Ecclesiae, nisi sacra eius eloquia designantur, in qua dum mille clipei pendere memorantur, numerus vniuersus ostenditur, quia vniuersa nostra munitio continetur*, toda defensa para todo vicio, se halla en la diuina palabra.

S. Greg. Magn. in Ezech.

Exem-

Exod. 3. Exemplifiquemos esto, en el mayor de los vicios, que es el de la luxuria, y fuego de sensualidad. Vio Moysen aquella çarça, tan repetida en los pulpitos, que ardia, y no se quemaua, fuego del cielo era el q̃ ardia en la çarça que quemò cinco ciudades, pues como no la quemaua a ella? quien la defiende, y conserua verde? no otra cosa que la palabra de Dios que està en ella, y hablò a Moysen. *Exod. 19.* Agudeza de S. Geronymo, dize assi: *Vidimus ardere rubrũ, & non comburi, & Ecclesiam persecutionibus inflammari, & eam, loquente in illa Domino, non perire.* *S. Hier. de mansionibus ad Fabiolam.* De modo que a la palabra de Dios, que en ella se ohia, atribuye san Geronymo el no se quemar; acometa a vn Christiano todo el fuego de la sensualidad possible, que si el cõserua en su alma la palabra diuina del Euangelio, siempre ha de ser çarça verde, y hermosa, sin consumirse en tal fuego.

Abac. c. 3. En confirmacion de lo dicho, donde Abacuc dize: *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius, ante faciẽ eius ibit mors,* dizen los Setenta Interpretes, *ante faciem eius ibit verbum.* *Transl. ex sept. Interp.* De modo que en lenguaje de Escritura, lo mismo es muerte que palabra de Dios, *ante faciem eius ibit mors, ante faciem eius ibit verbum.* Que efetos sepamos, son los de la muerte, qua les son sus mayores blasones? Yo lo dire, que donde ella està no ha de auer cosa viua, con su guadaña todo lo siega, y desgarganta: ellos mismos son los efetos de la palabra de Dios, donde ella entra, si la cõseruã como la muerte, destruye los afetos de sangre, y carne, marchita, y agota el fuego de la concupicencia. *Palabra de Dios como la muerte.*

Pero reparemos en lo que importa mas, q̃ dixo Christo nuestro Señor: *Quinimo, beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* Reparemos en aquella palabra, *& custodiunt illud*: importa poco oyr la palabra de Dios, sino se guarda, nũca tantos Predicadores tuuo la Iglesia, como en estos tiempos, y no vemos en ellos el fuego de caridad que ardia en la primitiua Iglesia. Que es la causa, de que oyen la palabra de Dios, pero no la guardan en sus coraçones? Ya aueys visto q̃ la Iglesia el Miercoles de Ceniza dize: *Cinis es, & in cinerem reuerteris*, es como si dixera, de aquellos fuegos de caridad de la primitiua Iglesia, no ha quedado en muchos Christianos mas de las cenizas frias, *cinis es*, està la perdida de tanto bien, en q̃ auiendo palabra de Dios no se estima como se auia

de

de estimar, no se guarda, como se auia de guardar, por esso Christo nuestro Señor dixo: *Quinimo, beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

DISCVRSO IIII.

EN QVE SE SIGVE EL mismo assumpto, que nuestro desengaño, y aumento de espiritu, consiste en guardar la palabra de Dios, y obrar con ella.

Et custodiunt illud.

Plinius lib. 2.cap. 9. DIxo Plinio, que el Sol da su luz a las estrellas a logro, para que en ausencia suya, quando se transmonta a otro emisferio, entren las estrellas, pagando a la noche reditos de la luz, que el Sol las comunicò, porque la noche tenga menos de tinieblas: assi el Sol de Iusticia Christo, la luz que nos da en su Euangelio, no es para q̃ nos estemos mano sobre mano, sino para que della paguemos reditos, obrando bien, y aborreciendo todo vicio.

Esto es auer hecho la salua a vn lugar graue de san Lucas. *Luc.cap.19.* Introduze el Euangelista a Christo nuestro Señor, que dize hablando de su diuina palabra, *Quare non dedisti pecuniam meam ad mensam, vt veniens ego cum vsuris, exigissem illam.* Beda declara este lugar de la palabra *Beda in Lucam cap.19.* de Dios, no guardada, ni puesta en execucion. *Qui verbi pecuniam à doctore percipit, emitque credẽdo, necesse est eam cum vsuris soluat operando, vt quod auditu didicit, sequatur & actu.* Tomase a vsura la palabra diuina que se oye en los pulpitos, y los reditos que se le han de pagar a Dios, es frequencia de santos Sacramẽtos, apartarse de las ocasiones, llorar culpas passadas, restituyr lo ageno, temer a Dios, y amarle sobre todas las cosas, estos frutos, y otros muchos redundan de la palabra diuina, guardada en el coraçon: *Quinimo, beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

Aun Seneca en lo moral al- *Seneca epistol.75.* cançò esta verdad, en la epistola 75. dixo: *Non est beatus qui scit, sed qui facit*, oyr, y saber, sin obrar, ni poner en execucion, no haze bienauenturado, y en la epistola 108. dize lo mesmo: *Seneca epistol. 108.* *Sic ista discamus, vt quæ fuerunt verba, sint opera*, correspondan a las palabras las obras.

Et custodiunt illud. Toda la perdida consiste en no guardar la palabra de Dios. Hablando el libro de los Cantares de los labios de la Esposa, que es la Iglesia, dize: *Labia eius distilantia* *Cant. 5.* *myrrhã primam.* Lugar q̃ todos los Sãtos le declaran de los Predica-

dicadores, estos son los labios de la Iglesia, y assi el Caldeo dize; *& labia sapientium qui laborant in lege, fluunt sententijs ex omni parte, & eloquium oris eorum, sicut myrrha electa.* San Ambrosio, Ricardo de Santo Vitor, san Aponio, y casi todos con Ruperto, declaran este lugar de los Predicadores, la myrra q̃ distilan, es la palabra de Dios, llamase assi, porque preserua de culpas, porque mata los gusanos de conciencia, y serena el alma.

Versio. Chald. Cant.5.

S.Amb. ser. 18. Psa. 118. Rricad. Apon. Ruper.

Pero en lo que deuemos reparar es, en lo que dize la letra Original: *Labia tua distilantia myrrhã transeuntem.* Llamase la palabra de Dios myrra q̃ passa, q̃ no haze assiento en los coraçones de muchos oyentes, por vn oydo entra, y sale por otro. Dóde nuestra Vulgata dize: *Lux orta est iusto*, dize el Hebreo, *Lux sata est iusto*, la luz q̃ da la palabra de Dios, no ha de ser boládera, sino sébrada en el alma, q̃ eche rayzes, no basta oyr la palabra diuina, sino se guarda: *Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiũt illud.* En el guardar la cósiste el aprouechamiento.

Psal.96.nu. 11.

Que dize S.Marcos de Herodes? que ohia los sermones del Bautista, y ponia algunas cosas en execució; *Eo audito multa faciebat.* Oluidose de guardar la diuina palabra en su coraçó, nó cótinuó, q̃ se siguio de ahi? Que vino a degollar al Predicador, a vsurpar la muger agena al hermano, a escandalizar el Reyno, y vltimamente a condenarse: *Quinimo, beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

S. Mar. c.6.

Tampoco basta guardar la palabra de Dios, sino se alimenta có ella el alma de aquellas palabras q̃ dixo Christo nuestro Señor al demonio: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit ẽ ore Dei.* De aqui se colige, que la diuina palabra se ha de actuar con el alma, y hazerla su manjar para q̃ se alimẽte, y viua có el, q̃ por esso dixo S.Pablo. *Viuus est, & efficax sermo Dei,* llama la palabra, *viua ab effectu*, porque viue el alma con ella. Y Lactácio dixo: *Nullus suauior anime cibus est, quã cognitio veritatis*, el desengaño la palabra de Dios es manjar del alma que la sustenta.

S. Matth. cap.4.

S. Paul. ad Hebr. c. 4. Lactan. lib. 1. diuinarũ institu. c. 1.

Pero si esse manjar no se cóuirtiesse en *substantiam aliti*, no sustentara. Y assi dixo Macrobio. *Alimẽta qua accepimus quã diu in sua qualitate perseuerant, malè stomacho oneris sunt: at cum ex eo quod erant, mutata sunt, tũc verò in vires, & sanguinem transeunt.* El manjar que se quedò en el estomago, en la misma especie q̃ se recibio, sin conuertir se en *substantiam alits*, carga, y haze mal, quando se actua, y muda

Macrob. lib. 1. in sõni. Scipi. nis.

muda especie, todo se buelue carne, y sangre. Del mismo modo, la palabra de Dios no se ha de guardar como se recibe en su especie, que no alimentarà sin actuarla con el espiritu obrando con ella.

Concluyamos el discurso, con que a los malos oyentes de la palabra diuina, el mayor castigo que Dios les da, es quitarsela. San Pablo, y san Bernabe, predicando a los Iudios, ellos estimando en poco la diuina palabra, les dixeron, el mayor castigo que os podemos dar es priuaros de nuestra predicacion, è yrnos a los Gentiles. *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam repellitis illud, indignos vos iudicatis æterna vita, & ecce conuertimur ad Gentes!* A los Gentiles nos vamos a predicar, y a vosotros por malos oyentes de la diuina palabra, os priuamos della, que es el mayor castigo que os podemos dar.

Acta Apo. c.3. nu. 46.

Quando aquel rebelde pueblo en ausencia de Moysen, pidio a Aaron dioses, este Caudillo para hazerlos, les demandò las arracadas de oro de sus mugeres. Dize el gran Tertuliano, que el adorno de las orejas del alma es la diuina palabra, y que les condenò en este hecho, a q̃ se quedassen sin palabra de Dios, priuandolos de sus deseñganos, que fue el mayor castigo que les pudo dar. *Aaron iubet inaures fœminarum in ignẽ conferri, amissuri enim erant in iudicium, sibi vera ornamenta aurum Dei voces.* Notad aquella palabra: *Dei voces*, quitales las arracadas, en señal que el adorno de los oydos del alma, que es la palabra diuina, les auia de faltar por castigo.

Exod. 32. *Tertul.*

Dificulta Origenes, porque dize la Escritura en el libro de los Numeros, capitulo 25. *Posuit Deus Verbum suum in ore Balaam?* Porque no dize que puso su palabra en el coraçon deste falso Profeta? Pues el archiuo de la diuina palabra, es el coraçon, y no la boca? Responde Origenes: *Quoniam in corde eius, desiderium mercedis erat, & cupiditas pecuniæ: Verbum Dei, non in corde, sed in ore eius ponitur.* Tenia el coraçon ocupado el falso Profeta Balaam, con el desseo del dinero, que le auia de dar el Rey Balac, por maldezir el pueblo, y Dios no pone, ni quiere que entre su diuina palabra en coraçones mal dispuestos, y ocupados con vanidades de la tierra. Muchos entran en los sermones a oyr la palabra de Dios, y salen desaprouechados, sin sacar algun fruto della, porque lleuan los coraçones donde la han de aposentar, ocupados con pessimos

Num. 25. *Origen. homi. 14. in Numer.*

mos afectos de cosas mundanas.

Por lo qual la palabra de Dios, que para los buenos oyẽtes es pasto y sustento para sus almas, para los malos es peste. Quereyslo ver en la Escritura, como a vnos dà vida, y a otros muerte? Dauid hablando de la diuina palabra dixo: *Misit Verbum suum, & sanauit, & eripuit eos de interitionibus eorũ.* En esta ocasion dio vida, en otras da muerte, donde dize Esaias: *Verbum misit Dominus in Iacob, & cecidit in Israel.* Los Setenta dizen. *Pestem seu mortem misit Dominus in Israel.* De modo q̃ el sermon mal oydo, por curiosidad, es peste del alma es su deguello, y su muerte.

Psal.106.

Esai.cap 9. Translatio ex Septuagin.inter.

Saca vn pintor vna imagen a la calle que la vean todos, estanla mirando a la par, vno q̃ conoce mucho de pintura, y vna viejecita deuota, esta llora, y enclauijando las manos suspira, el otro se rie de las malas sombras de la pintura, de los colores mal molidos: del mismo modo, oyen dos vn sermõ, el vno llora, y se aprouecha cõ el, el otro fue a sacar risa, si el Predicador tiene buena accion, o mala.

Es la palabra de Dios como el Sol, que en vn mismo tiempo ablanda la cera, y endurece el barro, assi la predicacion, al reprouo le endurece, es barro esse oyente; al predestinado, que es como vna cera, le ablãda el coraçon.

A otro proposito tengo dicho este concepto q̃ voy a dezir, y por ser de mi satisfacion, le põgo a otra luz. Sal se llama la palabra de Dios porque sazona el pueblo Christiano, la sal los animales la comẽ en grano, al ganado siempre se la dan en grano a los hombres molida, y desleyda en los manjares.

Del mismo modo la palabra de Dios, los que van a los sermones, a sacar de los cõceptos, a juzgar del modo del Predicador, estos son brutos que se comen la sal en grano, todo se quedò en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad, el q̃ se aprouecha del sermon come la sal desleyda.

Suele algun bachiller venir del sermon, y dize, vengo rico, traygo muchos cõceptos, dize Santiago hablãdo cõ estos: *Nõ est ista sapiẽtia de sursũ, sed terrena, animalis, & diabolica.* Como si dixera, es sal de bestias, q̃ os la comeys en grano, quedase en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad: *Non est ista sapientia de sursum, sed terrena, animalis, & diabolica.* Ruego a Dios, que todo lo dicho sirua, para que oyendo la palabra de Dios, la guardemos, y alimen-

S. Iacobus, Epistol.Cano.cap.3.

temos con ella el alma, porque seamos bienauenturados: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custòdiunt illud.*

LO MORAL DESTE sermon.

DISCVRSO V.

QVE IVAN PATRIcio, y su muger, Romanos nobles y santos, nos enseñan, que las riquezas solo son buenas, para seruir a Dios, y a su preciosa Madre.

QVan peligrosas sean las riquezas, sino se endereçan al seruicio de Dios, prouemos como quando son riquezas rebalsadas en el afecto, y talegos traen consigo, no solo el cegar, sino el rematar al hõbre. Empecemos hazer experiencia de este desengaño, de vno de aquellos Obispos del Apocalypsi, a quien se encomendaron aquellas siete Iglesias de Asia.

Dio vno de estos Obispos en ser codicioso, estaua vfano con sus riquezas, dixole Dios: *Quia dicis quod diues sum, & locupletatus, & nullis egeo*, dixole el Señor: *Et nescis, quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.* El trampantojos que hazen las riquezas, que pensando vn rico que lo es, es lo contrario, es pobre, y ciego, y desnudo de toda virtud.

Apoc. 3.

Sepamos que le dieron por medicina, y remedio de su ceguera dos cosas. La primera, dixole Dios. *Suadeo tibi emere a me aurum ignitum.* Como si le dixeran, quiereste saluar hombre? Si quiero, pues procura no hazer rebalse de tus riquezas, no las estanques en el alma, y en la bolsa, aconsejote que compres de mi oro derretido, que corra por essos hospitales, por las casas de las viudas honradas. *Suadeo tibi emere a me aurum ignitum.* Haziendas que corran por los pobres, por los necessidados, no oro, ni plata estancada en barras, ni fuentes de oro, o plata, que estas riquezas siempre son peligrosas, para que saluẽ, ellas hã de buscar las necessidades.

El segundo consejo que le dio, fue: *Collyrio inunge oculos tuos, vt videas.* Ciego estas, põte colyrio delante de tus ojos. Que colyrio es este con q̃ los ricos que estan ciegos, cobran vista? a mi parecer, la lymosna, el hazer bien.

No solo estan algunos ciegos cõ sus riquezas, sino como imposibilitados para el bien. Mysteriosamente lo dixo san Pablo: *Cauteriatam habentes suã* S. Paul. 1. ad Thimot. c. 4.

con-

conscientiam, llegan a tener la concienica cauterizada. San Teodoreto a estas palabras las da vna aguda exposicion, dize q̃ como el cauterio dexa muerta la parte donde se da, y sin sentido, assi las riquezas quando se vsa mal dellas, van dando en la conciencia cauterios hasta que la dexã muerta è insensible para el bien. Las palabras del Santo: *Locus cautery morte affectus, priorem sensum amittit.* Y podemos acrecentar a lo dicho lo que dize Auicena, que es muy a proposito el oro para dar cauterios, que no se enco na la parte, antes muere dulcemente.

S. Theod.

Auicena.

O quantos cauterios dan las ganancias illicitas, los doblones a los ricos en su conciencia! que cauterizada que la tienen, que muerta para el bien, que insensible para la virtud, que dulcemente el oro los mete en el infierno! *Cauterizatam habentes suam conscientiam*, y lo peor es que lo conocẽ, y se dexan lleuar.

O quantos ricos ay en el mundo, que teniendo obligacion a seruir a Dios con sus riquezas, como estos santos Romanos Patricio y su muger, siruen con ellas al ydolo de la vanidad, sustentando perros de caça, aues de bolateria, cauallos; estos son sus pobres, estos los hospitales adõde acudẽ con los bienes que Dios les dio, y cõ lo q̃ les sobra de sus rentas.

O que quexa forma Dios por Zacharias desta crueldad, hablando con ellos dize: *Vlulate quercus Basam*, a enzinas les compara, no sin particular mysterio, adonde el Caldeo dize: *Vlulate Satrapæ Prouinciarum.* Llamolos enzinas a los ricos, porque lo mismo es la enzina entre los arboles, que los ricos entre los hombres. No aueys notado, que la enzina es copioso el fruto q̃ lleua, pero no lo quiere para los hõbres, sino para los animales brutos de cerda.

Zac. c. 11.

Chald.

Quien vio aquel hijo Prodigo entre tantas enzinas, que dize S. Lucas. *Cupiebat saturari de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat.* Es possible que entre tantas enzinas, no huuiera alguna que se cõpadeciera de su hambre, y le socorriera con sus bellotas? No señor, que estos arboles su fruta no la crian, ni la quieren para hõbres, sino para animales brutos. Llamar Dios a los poderosos del mũdo enzinas: *Vlulate quercus Basam, audite Satrapæ Prouinciarum*, el llamarles assi, es porq̃ su hazienda no la quieren para socorrer hõbres necessitados, sino animales, perros de caça, halcones, cauallos, en esto gastan sus haziẽ-

Luc. 15.

das, sin compadecerse de los pobres necessitados.

Dixo vn Filosofo, de estos ricos, que eran *arbores natę in præcipitijs*, arboles que nacen en riscos, en peñas inacessibles, donde ni hombres, ni animales pueden gozar la fruta. Pues quien la goza? cueruos, y grajos se la comen. Vnos ricos que son como arboles, que nacen en riscos altos, no participa nadie del fruto de sus haziendas, ni el pariēte pobre, ni la viuda menesterosa, ni el hospital, ni Religion, pues quien lo viene a gozar? cueruos, y grajos: en la muerte destos tales se juntā al cuerpo muerto innumerables cueruos, Eclesiasticos, Religiosos, hermanos de Antō Martin, niños de dotrina. Que mas grajos? escriuanos, alguaziles con papeles falsos. O miserables hombres!

Y mil vezes dichosos estos santos Romanos Iuan Patricio y su muger, que con tiempo siruen a Maria Señora nuestra con sus haziendas.

Y si quereys oyr en este caso vna gran ponderacion, quan peligrosas sean las riquezas. San Athanasio dize, que aquella corona de espinas que el Redentor del mundo traçò que le pusiessen en su passion, fue para merecernos, no nos condenen los pensamientos y desseos de riquezas temporales. *Spineam coronam gestat Dominus, vt solicitudines nostræ vita extirparet.* Que graue mal son los desseos de ser ricos, pues tienen necessidad de tan costosa medicina. S. Luc. 23. S. Matt. 27. S. Atha. ser de Passione Domini.

Quando preguntò Dios al demonio si auia visto a su amigo Iob, le respondio: *Tu vallasti eum, & vniuersam substantiam eius.* Notad esta palabra, *& vniuersam substantiam eius*, tu tienes santificada su hazienda, para que no se pierda con ella. De modo, que mientras Dios no se mancomuna con las haziendas, el mas Santo se puede perder con ella. Iob. cap. 1.

Aora sabreys que es la causa que la estrella que acompañò a los Magos hasta el portal donde estaua el Niño Dios, y luego los dexò sin acompañarles hasta boluerles à su tierra; la razon es, quando yuan, yuan cargados de riquezas, y aunque las lleuauan a Dios, acompañelos y guielos vna estrella, no se pierdan con essas riquezas que son peligrosas, en ofreciendolas a Dios les dexà la estrella: no fuera bien que les acompañára, y guiára hasta boluerles à su patria, porque no se perdieran, pues *per aliam viam reuersi sunt in regionē suā?* No, que bueluen pobres, auian ofrecido las riquezas a Dios, la pobreza y dexacion de los S. Mat. c. 2.

bie-

bienes temporales les guiaua, y seruia de estrella.

DISCVRSO VLTIMO.

QVE POR AVER IVAN Patricio y su muger, Romanos nobles, hecho a la Reyna del cielo hija heredera de su hazienda, la corrio obligacion a esta gran Señora de cumplir el testamento destos difuntos, y aliuiarlos en el Purgatorio.

CVenta la leyenda desta festiuidad, que como Iuan Patricio, y su muger, nobilissimos Romanos, y por todo extremo ricos, como no tuuiessen hijos, determinaron de hazer hija heredera de sus bienes a la Reyna del cielo. *Ioannes Patricius Romanus, & vxor pari nobilitate, cũ liberos non suscepissent, quos bonorũ heredes relinquerẽt, suam hereditatẽ sanctissimæ Virgini Dei Matri vouerunt.*

Aceptò la herencia la Reyna de los Angeles, y constituyò se por su heredera, viendo la deuocion con que la ofrecian sus bienes estos deuotos Romanos, y quiso expressar la Madre de Dios se constituhia por hija heredera, con vn milagro. *Quorum preces, & vota ex animo facta, Beata Virgo Maria benignè audiens, miraculo comprobauit.* Y assi en tiempo de Agosto quando el calor es mes ardiente, señalò esta Señora con nieue, insignia de su pureza, adonde se la edificasse vn templo, gastandose en el la herencia destos Romanos.

Por derecho quedò obligada esta soberana Señora, a cumplirles el testamento, es de derecho que el heredero cumpla el alma. Esto se hallarà en muchas partes, las principales son en el derecho ciuil in Authentico de hæredibus, & Falcidia, §. his igitur, q̃ dize assi: *Sancimus eos qui ab aliquibus scripti sũt heredes, necessitatem habere, quacunque testator honorans eos disposuerit, omni modo ea complere.* *Authen. de hered. & falcidia, §. his igitur.*

De todo lo dicho se colige la corrio obligacion a Maria Señora nuestra socorrer en vida, en muerte, y en el Purgatorio a estos santos Romanos, cumpliendo su testamento, que si por mayor san Buenauentura la llama, *Maria pia fundens solatia,* piadosa Señora, que a los que no la obligan sabe hazer bien, vertiendo sobre ellos cõsolaciones, gozos, y singulares alegrias; que puede esperar de su pecho piadoso quien la supo hazer hija heredera, y la edificò vn templo, para que estuiesse siempre en perpetua veneracion? que jubilos los causaria *S. Bonau. in Litan.*

en vida a estos sãtos Romanos? que consuelos a la hora de la muerte? y que esperanças ciertas de su saluacion? que solicita andaria hasta sacar los del Purgatorio.

Y si queremos ponderar otro dicho del mismo Sãto, que dize assi: *Maria est deliciarum Dei dapifera.* Notable dicho, y grandemente enfatico, que me parece a mi, aunque grandes ingenios le tomen entre manos, nũca le acabaran de dar las exposiciones que se le deuen, en rigor quiere dezir que esta Señora es la que guisa, o administra al alma los platos de las delicias de Dios: *Maria deliciarum Dei dapifera.* Determina Dios premiar a vn justo en esta vida cõ darle mucha Fè, mucha Esperãça, ardiente Caridad, perpetuas lagrymas, copiosos auxilios, perpetuas gracias; passando todas estas cosas por las manos de Maria, y sazonandolas a su modo, que realces, que relieues, q̃ nectar pondra en estos platos? Esto es ser esta Señora, *deliciarũ Dei dapifera*, la que sazona las delicias de Dios.

Vbi supra.

Maria S. N. sazona las delicias de Dios.

Lo mismo digo de vna buena muerte, determina Dios darsela felicissima a vn sieruo suyo passa por las manos de Maria, que muerte vendra a ser esta, que dulce, que confiada, que apazible.

Pues que si baxamos al Purgatorio donde està refrigerãdo a aquellas benditas animas, que por esso el mismo san Buenauentura hablando desta Señora dize: *Maria Dei vmbraculum,* aliuia las penas del Purgatorio, y assi dixo el sapientissimo Idiota, que vno de los consuelos q̃ alli ay, y aliuios, es el nombrar los Angeles custodios el dulce nombre de Maria muy a menudo, cõ que llena de consolacion aquel lugar.

Vbi supra.

Todo lo dicho confirmemos con lo que dize san Buenauentura en el mismo lugar: *Oramus etiam te pijssima Virgo Maria, mundi Regina, & Angelorum Domina: vt eis quos in Purgatorio ignis examinat, impetres refrigeriũ.* De aqui se colige el cuydado q̃ esta Señora tiene en acudir al Purgatorio, despues de auer sido causa de que sus sieruos tengan vna buena muerte.

Dichosos Romanos Iuan Patricio y su muger, que por auer sido los mas extremados en auer seruido a la Virgen, hasta hazerla heredera de su hazienda, no dudo, ni es justo dude nadie, de que esta gran Señora se descuydasse vn punto en cumplir su testamento, sacando con mucha breuedad sus animas de Purgatorio, presentandolas en la gloria.

Y en lo que toca auer seña-

la-

lado la Madre de Dios con nieue el lugar adonde quiso, y fue su voluntad se la edificasse el tẽplo, no hallo en esto mas mysterio del que aora dirè. La nieue siempre fue simbolo en las diuinas letras de la gloria, como cõsta de lo que dize el Euangelista. San Mateo en el capitulo diez y siete. *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta facta sunt alba, sicut nix.*

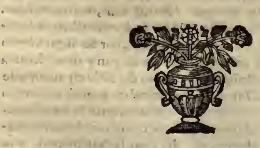
S. Matth. cap. 17.

Tambien por Iob vemos q̃ la nieue es simbolo de los tesoros de Dios, *Nunquid ingressus est thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti?* pues señalar la Reyna del cielo el lugar para el templo con nieue, fue dezir q̃ a estos santos Romanos por sus seruicios les auia de remunerar tesoros celestiales, y mucha gloria.

Iob cap. 38.

O mil vezes dichosos los q̃ se emplean en seruir a tal Reyna, que tan cuydadosamente està a la mira de nuestros desseos, para premiarlos, y siendo nuestras dadiuas temporales, nos alcança por ellas bienes eternos. O haziendas dichosas, o tiẽpo bien empleado, o seruicios q̃ aueys de tener dichoso logro hechos a la Madre de Dios! que si dize el sapientissimo Idiota, que Maria *est spes desperatorum*, esperança de desesperados, que serà para sus sieruos, que dones les alcançarà? aqui gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Idiota. de laud. V. M.





EN LA SOLENIDAD DE LA ASSVMPCION de la Virgen Maria nuestra Señora.

THEMA.

Introiuit Iesus in quoddam Castellum, & mulier quædam Martha nomine, excepit illum in domum suam. Luc.cap.10.



Vdieramos dificultar, porque la Virgen nuestra Señora nacio en tiempo de vendimias, y murio, y subio a los cielos en tiempo de mieses? La respuesta se colige de vnas palabras de san Pedro Damiano, dize assi este Dotor: *Legibus cautum est, vt tempore messium, vel vindemiarum, nequaquā causarum litigia ventillentur, ne forensia negotia d rimantur.* Como si dixera, establecido està por las leyes, que en tiempo de vendimias, y mieses, se cierren los tribunales, arrimen las varas los juezes. Y esto ha de ser tan infalible, que buelue a dezir el Santo: *& temporum ratio fert, vt quidquid tunc in tribunalibus diffinitur, irritum censeatur.* Esto se determinò cō tanta estabilidad, por dar lugar a las cosechas del pan y vino. Nacer la Reyna del cielo en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de mieses; quando los tribunales se cierran, es darnos a entēder, que su Nacimiento, y su Assumpcion a los cielos, cierra el tribunal de la justicia de Dios, que ya pára con los hombres, todo ha de ser paz, que las cosechas de espiritu han de ser

S. Petr. Dam. lib. 5. epistol. epist. 11.

con

con grande colmo, principalmente teniendo tan poderosa intercessora en el cielo. Para q̃ prediquemos tan gran solenidad, tenemos necessidad de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a esta gran Señora, obligandola con la oracion del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE POR LOS PREmios con que el cielo galardona, y premia a la Virgen Maria Señora nuestra, podemos venir en conocimiento de sus grandes merecimientos.

ESta fiesta de oy se endereça a festejar los premios con que el Cielo galardona, y corona a la Reyna del Cielo, y para saber quan grandes son, atendamos primero a lo q̃ Dios la deue. Tres cosas principales entre otras muchas reconoce el Altissimo Dios deuer a esta Señora. Lo primero, la deue el ser hombre, a esto corresponde todas las mercedes que Dios haze al linage humano, y ha de hazer, no es otra cosa mas que pagar el alquiler de la casa de nueue meses q̃ estuuo en ella. Lo segundo que se la deue, es, el ser hombre, y el ser Dios, a esto corresponde la mayor gloria que en el cielo ay, fuera de la de Dios. Lo tercero que se la deue, el ser Christo nuestro Señor, Redentor de los hombres: a esta deuda, corresponde el ser poderosa intercessora en la Corte celestial. Estos son los premios que oy celebra la Iglesia, vamos discurriendo por ellos poco a poco.

Lo primero que Dios la deue a esta Señora, es el ser hombre, porque ninguna otra merecio vestirle de carne. Y assi san Ilefonso hablando con su Magestad, dixo: O soberana Reyna, *procido ante te, tu sola opus incarnationis*, como si dixera: Tu sola entre todas las mugeres fuysse escogida para Madre de Dios, en ninguna se pudo hallar tal pureza, tal santidad, tal hermosura, de modo que le pusiste a Dios en gran deuda, pues te deue el ser hombre. San Dionisio Alexandrino, confirma este dicho, diziendo: *Vna autem, & sola Virgo filia vitæ genuit Verbum viuens.* Notese aquella palabra, *filia vitæ*, hija de la vida de la gracia: los demas hijos de Adan, entran en el mundo, dãdo de ojos en la muerte del pecado original, pero Maria es hija de la vida, y assi fue escogida para Madre del que la comunica a todos.

S. Ilef. lib. de Virg. c. 2

Dionys. Alex. in epist. contra Paulum Samosate.

Pero el lugar que se auentaja a to-

a todos los demas a proposito de la solenidad de oy, es el deS. Pedro Chrysologo que dize assi: *Vt pacem terris, cælis gloriam, salutem perditis, vitam mortuis, terrenis cum cælestibus parentelam, ipsius Dei cum carne comercium, pro ipsa domus exigat pensionem.* La paz de que goza la tierra, la gloria que gozan los bienauenturados, la salud espiritual que se da a los perdidos, la vida de gracia que se da a los pecadores muertos, el parentesco que ay entre los del cielo y de la tierra, la comunicacion tan familiar de Dios cō los hombres, *pro ipsa domus exigat pensionem*, todo es pagar el alquiler de la casa de nueue meses que estuuo el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre. Y Tertuliano dixo, que las mercedes que Dios hazia al linage humano, se las hazia, *per Virginis censum*, por el parentesco que con la Reyna del cielo tenia Dios.

S.Pet.Chrysol.ser.141.

Tert. lib.4. contra Marcion.

Deuela lo segundo, el ser Dios, y el ser hombre: porque en ningun tiempo la Virgen nuestra Señora, fue Madre de la humanidad, sin que dexasse de serlo de la diuinidad: y assi por esta parte de la vnion hypostatica, deuela el Verbo el ser hōbre, y el ser Dios. No quiero dezir que la Virgen nuestraSeñora engēdrò de nueuo nueua diuinidad, q̄ esto no pudo ser; lo que digo es, que no pudo ser Madre de la humanidad, sin serlo en aquel mismo punto de la diuinidad, y por esta parte se la deue a esta Señora, diuinidad, y humanidad.

Elegantemente lo prueua san Gregorio Nazianzeno, oratione 51. *Si quod formatum hominem fuisse, Deumque postea subisse dicat, damnatione obnoxius, &c.* Y san Crysipo lo dixo con ponderacion, *in illa verba Dominus tecum*, dize el Santo assi: *tecum velut Deus, vt ex te sit Deus & homo*, notense estas palabras, *vt ex te sit Deus & homo*. De modo que por esta parte de la vniō hypostatica, la deue el Verbo humanidad, y diuinidad. Quiē quisiere leer esta verdad bien prouada, mire al PadreSuarez en el libro que haze de vita Christi, en la disputa primera. Y fauorece todo lo dicho S.PedroDamiano, cō aquellas palabras tan celebradas de todos los Teologos: *Cum Deus in alijs rebus sit tribus modis, in Virgine fuit quarto speciali modo, scilicet per identitatem, quia idem est cum ipsa.*

S.Greg. Nazianz. orat. 51.

S. Cry. de laud. V. M.

Pater Suarez de vita Christi dis. 1. fol.s.

S.Petr. Damian. ser. de Natiuit. V. Maria.

A esta deuda corresponde el mayor premio, y la mayor gloria que ay en el cielo, fuera de la gloria de Christo nuestro Señor. La mayor perfecion, es medida de todas las demas perfecio-

ciones: el Angel es mas perfeto que el hombre, porque se llega mas a Dios; el hóbre mas perfeto que el cauallo, porque se llega mas a Dios, de modo q̃ la mayor perfecion es medida de todas las demas.

S. Thom. 3. p. q. 25. art. 6.

La mayor perfecion en la Reyna del cielo, y la mayor dignidad es ser Madre de Dios, pues dixo el Angelico Dotor, que era dignidad casi infinita: por esta mayor perfecion se hã de medir todas las demas desta Señora. Y assi si alguno preguntare, porque fue concebida sin culpa original siédo hija de Adan, respondese, porque fue escogida para Madre de Dios. Y al que dixere, porque en cuerpo, y alma està en el cielo? respondese, porque es Madre de Dios. Y assi se responde de todas las demas perfeciones. Pues si a esta dignidad, que es casi infinita, la responde casi infinita gloria, y esto tuuo de quinze años; acrecentemos sobre esto lo que merecio hasta los setenta, siempre amando, siempre orando, padeciendo, viene a ser la gloria tan grande, que casi no se puede numerar, ni dezir.

S. Laur. Iust. ser. de Assumptione V. M.

Y assi dixo san Laurencio Iustiniano, que el dexarla el Hijo en el mundo veynte y tres años despues de su Ascension, no fue del amor del Hijo, sino para que con dessos, y afectos amorosos, ensanchase la Virgen los senos de su alma para recebir tan superabundante gloria como la aguardaua. Introduze al Hijo que habla con la Madre, dandola satisfacion de no la auer lleuado consigo, dize assi: *Non vt negligerem, nec vt desideria tua contemnerem*, pues porque? Luego lo dize: *Sed vt cumularem merita, affectum accenderem, posterisque in te exemplũ patientiæ demonstrarem.*

Llamala a esta Señora san Iuan Damaceno, *Abyssus gratię*, porque de quinze años ya estaua llena de gracia: y despues de todo esto, cupo en esta Señora el Espiritu Santo, con vna auenida de nueua gracia, y nueuos dones; cupo despues de todo esto, el Verbo diuino, esso quiere dezir el llamarla san Iuan Damaceno, *abyssus gratiæ*, y donde caben tantos dones, tantas grácias, el Espiritu Santo, y el Verbo diuino, o brauo saber! O gran capacidad, y con todo esto no cabe en esta Señora, adonde tanto cabe su gloria: y assi la dexò en el mundo, veynte y tres, o veynte y quatro años, a titulo de que ensanchase los senos de su alma con nueuas ensanchas de desseos, para hazerse capaz de tanta felicidad, *vt cumularem merita, affectum accenderem.*

Quereys esta razon funda-

da en vn dicho de Guarrico Abad: pues eſperad, que deſcubre mucho el amor de Chriſto para con los hombres. En tres eſtados conſidero yo el Verbo encarnado, o en carne paſsible, de que encarnò en las entrañas de Maria, haſta que murio en la Cruz; o impaſsible deſpues de reſucitado, en aquellos quarenta dias antes que ſubieſſe a los cielos, deſpues ſentado a la dieſtra de Dios Padre: y ſi bien conſiderays eſtos tres eſtados, hallareys que en todos ellos ſe priuò de alguna gloria particular por noſotros, hallò traça como poder dexar gloria por nueſtro bien y prouecho.

En el primer eſtado, claro eſtà que treynta y tres años que viuio en el mundo, priuò a ſu cuerpo de gloria, que por derecho ſe le deuia por muchos titulos, por eſtar vnida aquella carne al Verbo, por ſer Hijo natural de ſu Padre, en quanto hombre, y por tener vna alma bienauenturada, pues priuòſe deſta gloria, por poder padecer por noſotros. En el ſegundo eſtado deſpues de auer reſucitado, ſe priuò de la gloria por quarenta dias, y del lugar que en el cielo ſe le deuia à aquel cuerpo reſucitado. El tercer eſtado, quando eſtaua a la dieſtra del Padre, ſe priuò de la gloria accidental, que pudiera tener ſi ſe lleuára conſigo la Madre. Pues de todas eſtas glorias ſe priuò Chriſto nueſtro Señor por los hombres, y de todas quiſo que fueſſe complemento, y ſuma perfecion ſu Madre ſantiſsima, ſubiendo a los cielos. Las palabras de Gurrico Abad, introduze al Hijo llamãdo a la Madre. *Veni igitur electa mea, ponam in te thronum meum, non imprimam labia labys, sed spiritum spiritui osculo perpetuo, & indissolubili, quia concupiui speciem tuam.* Concluye eſte Dotor con las palabras que hazen mas a nueſtro propoſito. *Nec satis glorificatus videbor mihi, donec tu glorificeris:* no eſtaua llena la gloria del Hijo, haſta q̃ la tuuo la Madre. Porque aſsi como dezimos, que la viſta della al pie de la Cruz fue el cõplemento de ſu martyrio: aſsi el verla en el cielo, fue complemẽto de ſu gloria. Qual ſerà la deſta Señora, pues accidẽtalmente dezimos llena la del Hijo.

Guarric. Ab. ser. 2. de Assumptio.

S. Amb. in Lucam c. 1.

La tercera deuda que la deue Dios, es ſer Redentor del linage humano, a eſta deuda correſponde ſubir eſta Señora al Cielo a ſer poderoſa interceſſora: y para que ſe vea, que le deue el ſer Redentor, veaſe lo que dize ſan Ambroſio: *Nimirum si Dominus redempturus mundũ operationem suam inchoauit à*

Matre. Y para hazerla dignissima, y poderla deuer el ser Redentor, dize san Bernardo hablando del Hijo de Dios: *Redempturus humanum genus pretium vniuersum contulit in Mariam.* Considerò el Hijo de Dios, que la superabundancia de caudal con que venia a ser Redentor despues de auer redimido Angeles, y hombres, todo lo que le sobraua, que pudiera con ello remediar millares de millares de mundos, lo rebalçò en la preciosissima Reyna del Cielo, para que fuesse dignissima Madre del que auia de ser Redentor de los hombres.

S. Bern. ser. de aqueduc.

Pues a esta deuda del deuerla Dios el ser Redentor, corresponde el ser poderosissima intercessora en el cielo. Arnoldo Carnotense aduierte el estilo, que se guarda en el tribunal de la Santissima Trinidad, dize que la madre pide por los pecadores; el Hijo lo aprueua; el eterno Padre lo concede, y del Espiritu Santo no habla palabra, y yo digo con licencia de tan gran Dotor, que *Spiritus Sanctus postulat in Virgine,* en la forma q̃ dixo san Pablo: *Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitib⁹ inenarrabilibus.* Que declarã comunmẽte los Sãtos. *Id est facit postulare gemitib⁹ inenarrabilibus.* Solicita nuestros pechos para q̃ pidamos con lagrimas, en la misma forma se ha de hablar del modo cõ que se despacha en el tribunal de la Santissima Trinidad, la Madre pide, el Hijo lo aprueua, el Padre Eterno lo concede: *Spiritus Sanctus expostulat in Virgine, id est facit postulare.* Vase a la Virgen, y solicitala el pecho, y la voluntad, para que pida, porque sabe que vna peticion suya es mas poderosa que las peticiones de todos los Santos. San Epifanio la llamò cebo del anzuelo de la diuinidad, con que Dios pesca las saluaciones de todos los hombres. Las palabras del Santo: *Aue hami esca spiritalis, in se siquidẽ hamus diuinitas.* S. Ioã Geometra la llama del consejo de estado de la Santissima Trinidad, con quien el Padre Eterno haze sus consultas, y comunica todos los despachos de la Iglesia de aca baxo: *Salue Consilium occultum sophiæ genitoris:* Saluete Dios Consilio oculto de la sabiduria del Padre, esso significa aquella palabra: *Sophiæ genitoris.*

Arnoldus Carnoten. de Septem verbis Domini.

S. Pablo Roma. c. 8. num. 26.

S. Epipha.

Estos pues son los premios, que oy celebra la Iglesia, el pagarla las tres deudas principales; como es deuerla Dios el ser hombre. Lo segundo el ser hombre, y el ser Dios. Lo tercero el ser Redentor. A lo primero dexamos dicho, correspondent

ponden

póden todas las mercedes que Dios haze al linage humano: a lo ſegundo la gloria, que ſube a gozar eſta Señora: a lo tercero el ſer poderoſa interceſſora. Con eſto paſſemos al ſegũdo diſcurſo.

DISCVRSO II.

LOS OFICIOS QVE ſube a hazer Maria Señora nueſtra a la Corte celeſtial, en fauor del linage humano.

S.Epiph.de laud.V.M. SAn Epifanio llamò a eſta gran Señora: *Sponſa ſanctiſſima Trinitatis*; Eſpoſa de la Sãtiſſima Trinidad. Dificultoſo lugar. Pregunto, Dios què neceſſidad tiene de Eſpoſa? para que la ha meneſter? Vamos al Ecleſiaſtico, y veamos las buenas prendas que ha de tener la q̃ huuiere de ſer Eſpoſa. Ecleſ.36. Dize aſsi el Ecleſiaſtico: *Species mulieris exhilarat faciẽ viri ſui, & ſuper omnem concupiſcentiam hominis ſuperducit deſiderium, ſi eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordia. Qui poſsidet mulierẽ bonam inchoat poſſeſsionẽ.* Concluye diziendo: *Vbi nõ eſt mulier ingemiſcit egẽs.*

La primera propiedad, de la que huuiere de ſer eſpoſa, es que ſea hermoſa, para que con ſu belleza deſtierre las melancolias del eſpoſo, y le alegre, eſſo es, *ſpecies mulieris bona exhilarat faciem viri ſui.* Ianſenio Ianſen. in Eccle.36. declarando eſtas palabras dixo: *Pulcritudo mulieris faciet hilarem vultum viri ſui.*

La ſegunda propiedad, que ha de tener la buena caſada, dize el Ecleſiaſtico: *Si eſt lingua, curationis eſt, & mitigationis, & miſericordia*; que ſea muy diſcreta para reportar al marido, quando eſtuuiere ayrado con la familia. y aſſi dize Ianſenio: *Etiam debet eſſe in vxore lingua blanda, quæ ſua manſuetudine, & clementia, poſsit etiam iratum animum mariti curare, mitigare, & ad miſericordiam flectere.* Y luego dize mas abaxo Iãſenio, Ianſen.vbi ſup. *tunc ſane maritus eius non eſt ſimilis filijs hominis.*

La tercera propiedad que ſe requiere en la que huuiere de ſer Eſpoſa, es, que ſea caſera: *Qui poſsidet mulierem bonã, inchoat poſſeſsionem*; ſepa aumentar el caudal el marido, y hazerle rico.

La quarta y vltima propiedad, es, que ſepa curar las enfermedades de ſu eſpoſo: *Vbi non eſt mulier*, (dize el Sabio) *ingemiſcit egẽs*; dõde no ay muger lo paſſa mal el enfermo.

Por todas eſtas quatro razones hallo que Dios no tiene neceſsidad de eſpoſa: pues como la llama ſan Epiphanio a la Rey-

Reyna del cielo: *Sponsa sanctissima Trinitatis?* qual era la primera propiedad que ha de tener la muger para ser esposa? que sea hermosa, para que con su hermosura destierre las melancolias del esposo. Por esta parte hallo yo, que nuestro Dios no tiene necessidad de esposa; porque san Pablo dixo que Dios era, *Deus totius consolationis*, Dios que alegra a todos, y no tiene necessidad de quien le alegre, ni de esposa que le consuele.

S. Pau. 2. Corint. c. 1. num 3.

La segunda propiedad, qual era? que sea discreta, para reportar a su esposo, quando estuuiere ayrado, por esta parte hallo q̃ tampoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Quia apud te propitiatio est*, Señor si te enojaren los pecadores, cerca de ti tienes quien te acaricie, que es tu misma bondad.

Psal. 129 num. 4.

La tercera propiedad que diximos se requeria en la buena muger casada, que sea muy grangera, para que enriquezca a su marido: *Qui possidet mulierem bonam, inchoat possessionẽ.* Por esta parte hallo yo que tampoco la diuina Magestad tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Deus meus es tu: quoniam bonorum meorum non indiges*, en esto conozco, que soys mi Dios, en que no teneys necessidad de nadie, ni de riquezas. San Remigio declarando este verso dize: *Quia tu Dominus dominantium non indiges aliquo, ut ceteri homines, qui bonis seruorum indigent*; luego por esta parte Dios nuestro Señor no tiene necessidad de esposa, ni que le aumenten sus riquezas.

Psal. 15.

S. Remi. in Psal. 15.

La quarta propiedad diximos que era, que sepa curar las enfermedades del Esposo. Por esta parte tampoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Domini est salus*, Dios es el autor de la salud. Pues supuesto lo dicho, san Epiphanio llama a esta Señora: *Sponsa Sanctissima Trinitatis*, Esposa de la Santissima Trinidad.

Psal. 3.

No obstante lo dicho, el Propheta Esaias profetizando de los tiempos de la gracia dixo: *Et vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius, & vidit, quia non erat vir, & operatus est Dominus, quia non est qui occurrat.* Vio el Señor el pecado de su pueblo, hallòse sin esposa en el Cielo: *aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat.* Este verbo, *aporiatus est*, significa muchas cosas, entristecerse, y estar perplexo, y tãbien significa embraueecerse, tambien significa empobrecer, y assi leyeron algunos, *de pauper-*

Esa i. c. 59.

pertatus est Dominus, tambien significa enfermar, pues quiere dezir Esayas en aquellas palabras que vamos declarando: *Vidi Dominum, & malum apparuis in oculis eius, & vidit, quia non erat vir.* Vio Dios el pecado de su pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfeto, *& aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*, quedò el Señor perplexo, y como melancolico, y triste, porque no tuuo esposa, que en semejante ocasion le alegrasse con su hermosura. Por la parte que este verbo, *aporiatus est*, significa embrauecerse, querra dezir el Propheta: vio el Señor el pecado de su pueblo, y vio apenas auia vn varon perfeto: *Aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*, embraueciose, metio mano a la espada de su justicia, porque no tuuo esposa que le reportasse. Por la parte que significa empobrecer, querra dezir el Propheta: vio Dios el pecado de su pueblo, viendo que se le perdian tantas almas, *depauperatus est Dominus, quia nõ est qui occurrat*, empobrecio, porque no tuuo esposa que se las grangeasse. Por la parte que significa enfermar, querra dezir el Propheta, vio Dios el pecado de su pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfeto: *Infirmatus est Dominus, quia non est qui occurrat*: enfermò el Señor de abundancia de misericordia, porque no tuuo esposa que le curasse. Pues desposase con Maria, para que en el cielo haga estos quatro oficios esta Señora con la Santissima Trinidad. Vamos discurriendo a ver como cumple con ellos en fauor de los hombres.

La primera propriedad de la esposa, es, que sea hermosa, para alegrar a su Esposo en los casos aduersos, este es el primer oficio que haze esta Señora con Dios, quando le enojan los pecadores, y le entristecen, alegrarle cõ su hermosura. Es tan hermosa para alegrar a Dios, que dixo san Pedro Celense: *Aspersione Spiritus Sancti tota Deitatis gratia est superfusa*, como acà las damas las ruzian con agua de Angeles, el Espiritu Santo la ruzia a esta Señora con diuinidad, o con lo mas hermoso de sus gracias. S. Petr. Celen. de panibus, c. 12.

Es tan bella que dixo san Paulino: *Semper Deus amat rapinã Fidei.* Ya dexamos dicho, en el primer discurso deste libro, que la Virgen nuestra Señora, està puesta entre los hurtos de la Fè: es tan hermosa, y tan bella, que como el Reyno de la Fè, y el tribunal de su Mageстad consiste en obscuridad, como la Reyna del cielo con su belleza todo lo alumbra, todo S. Pau. Epist. 34.

do lo buelue cielo, robala la Fè a esta Señora, y procura ocultarla, por tener Reyno, *Maria est rapina fidei.* Tan poderosa hermosura, san Agustin dixo, que la daua Dios tambien la belleza, y hermosura a los malos, porque los buenos, no se tuuiessen por dioses, quando se viessen dotados con ella: *Pulchritudo Dei, donum est, sed propterea, id etiam largitur malis, ne magnum bonum videatur bonis.*

S. Aug. li. 15. de Ciuitate Dei. cap. 18.

Pero a proposito, de que con su hermosura esta gran Señora alegra a Dios, y destierra los pesares que le dan los pecadores, dize la Escritura, que el cielo dio a Iob despues de todos sus trabajos tres hijas, las mas hermosas, q̃ se hallaron en aquellos tiempos: *Non sunt auctẽ inuentæ mulieres speciosæ, sicut filiæ Iob in vniuersa terra.* Dize el Autor de la Catena Greca, sobre este lugar: *Filias Pulcherrimas suscepit Iob, vt earum aspectu omnis superioris ærumnæ memoria funditus interiret.* Para que con su hermosura, desterrassen totalmente, la tristeza q̃ su padre auia tenido en los trabajos passados. Por esso se desposa la Santissima Trinidad cõ la Reyna del cielo, para q̃ cõ su hermosura la alegre, y este es el fin q̃ tuuo S. Epifanio, en llamar la, *Sponsa sanctissima Trinitatis.*

Iob 40

Autor Cathe. Græca, in Iob 40.

El segundo empleo, y propiedad de la que ha de ser esposa, era con su prudencia reportar al Señor de la familia, a esto sube la Reyna de los Angeles al cielo, y con este fin se desposa con ella la santissima Trinidad, para tener esposa que le aplaque quando los pecadores le irritaren. Por esta razon el Concilio Efesino dixo desta Señora: *Maria est salutaris reconciliationis panegyris.* Oraciõ Panegyrica, llamamos aquella q̃ se haze en alabança del que està presente, y viuo, mouiendole con ella, a q̃ haga singulares mercedes, verbi gratia, como quando el Rey nuestro Señor se halla en la Vniuersidad de Salamanca, y oran delante de su presencia Real, inclinandole el orador con aquella oracion Panegyrica a que haga alguna singular merced a la Vniuersidad, o como quando orauan en Roma delante del Senado, para obligarle a que perdonasse alguna injuria. Llamar el Concilio Efesino, o dezir desta Señora, que es *salutaris reconciliationis panegyris*, es dezirnos la prudencia, la elegancia con que la Virgen nuestra Señora està siempre aplacando a la santissima Trinidad, alegando eficazes razones, para que perdone a los pecadores: Ea Señor, que aueys de sacar de

Concilium Ephesi. to. 6.

V con-

condenarles, tener otros tantos tizones mas en el infierno: poned los ojos en la Passion costosa de vuestro Hijo, i pues estas almas os cuestan tanto, daldos de nueuo auxilios para que se saluen. Aqui se cumple lo que dixo san Buenauentura en su espejo, que *in Maria est gratia labiorum*, ay en esta Señora gracia de labios, con que marauillosaméte aplaca a Dios y no repeita. Esta pues es la segunda propiedad de la Esposa, que dexa dicha el Eclesiastico, *Si est lingua, curationis est, & mitigationis, & misericordiæ*. Si fuere discreta la Esposa, para reportar al Esposo, escusaranse muchos ruydos en la familia, y este tambien es el tema deste discurso. *Maria est sponsa santissima Trinitatis.*

S. Buena. in specu.

La tercera propiedad de la Esposa es, que le grangee a su Esposo el caudal, que es lo que queda dicho el Eclesiastico: *Qui possidet mulierem bonam inchoat possessionem*. Este oficio es el que haze en el cielo esta gran Señora, grangear almas para Dios, por esso la admite por Esposa su Mageestad, para que le grangee su hazienda, aumentandole sus tesoros, que son de almas. Que bien lo dixo san Anastasio Sinayta! *Crescente corpore Luna, etiam crescunt, & multiplicantur aquæ.* Las aguas

S. Anast. Sinait. li. 4. Examer.

en las diuinas letras significan los pueblos, y las gentes, como lo dixo san Iuan en su Apocalypsi, *aquæ multæ, populi multi*. Yua creciendo en años la Luna de Maria, y juntamente yuan creciendo los pueblos, grangeauanse almas para Dios, con las diligencias desta Señora, crecio la Luna de Maria hasta llegar al plenilunio, quando la leuantaron sobre los cielos, alli es dó de son sus grangerias mas colmadas; y el llamarla san Iuan Geometra, *Spongia nostræ nequitiæ*, esponja de nuestras miserias, que las embeue en si có su poderosa intercession, procurãdo dexarnos limpios, porque no perezcamos, embueltos en nuestros pecados.

Apocalyp. cap.

S. Ioan. Geome. in him. de B. V.

La quarta propiedad, de la buena Esposa, era, que sepa curar las enfermedades a su Esposo, para esso sube al cielo la Reyna de los Angeles, y con este fin se desposa con ella nuestro Dios y Señor, para que le cure sus enfermedades. S. Iuan en el Apocalypsi dize que oyò a los Santos, que estauan depreçando la salud para Dios, *Salus Deo nostro, qui sedet super thronum, & agno*. Tiene Dios pechos, como lo dize el libro de los Cãtares, *Meliora sunt ubera tua vino*: estos pechos los tiene llenos de misericordia, y quando los pecadores no quieren tomar

Apoc. c. 7.

Cantic. c. 1.

mar esta leche, y ponerse a estos pechos, enferma Dios, a nuestro modo de entender, de abũdancia de leche de misericordia, y en esse sentido le deprecauan la salud los Santos, que san Iuan oyò en sus reuelaciones. Por quenta de la Reyna del cielo corre el curar a su Esposo estas enfermedades, buscandole pecadores, y poniendoselos a los pechos; y como la madre que el hijuelo no la toma el pecho, viene a enfermar de abundancia de leche, busca entre sus vezinas una criatura que la tome el pecho, y no hallandola, busca dos perritos q̃ se los aliuiẽ; assi la Virgen nuestra Señora, quando ve que su Esposo enferma de abundancia de leche de misericordia, y los pecadores no le quieren tomar aquellos pechos, trae perros de Argel, y Constantinopla, Moros, y Turcos, que cada dia se bautizan en la Corte de Madrid, estos pone a los pechos de su Esposo Dios, estos son los oficios que en el cielo haze la Reyna de los Angeles, esto quiso dezir san Epifanio en llamar la *Sponsa sanctissima Trinitatis.*

LO MORAL DESTE *Sermon, sobre el Euangelio.*

DISCVRSO III.

QVE ES PROPIEDAD del verdadero amor no posseer, y que como Madelena amaua tanto, ya nada posseya.

Thema.

Et mulier quadam Martha nomine excepit illum in domum suam.

Dificulto, si el castillo era de las dos hermanas co-como dize el Euangelista, que Marta le recibio en su casa? *excepit illum in domum suam.* San Agustin dixo, que Maria Madalena: *inflammabatur diuino amore.* Y quiso dar a entẽder lo mucho que Madalena amaua, en lo poco que posseya, digase q̃ la casa toda es de Marta, q̃ ya Madalena, como toda se ha passado a viuir en Dios, no quiere possessiones en la tierra, echese de ver lo mucho que ama, en lo poco que possee. S. Aug.

Por esso dixo el Saluador del mundo, q̃ auia escogido la mejor parte, porque se desnudò de todo lo tẽporal para mejor hazerse capaz de las cosas espirituales. Donde nuestra Vulgata dize; *Astitit Regina a dextris* Psal. 44.

tuis in veſtitu deaurato circumdata varietate, dize otra letra: *Circumdata vacuitatibus*, adornada con muchos vacios. Pues pregunto, como puede adornar lo que no es? Reſpondeſe, que el vacio que ay en el alma de lo temporal, es el mayor adorno para ella, y la mayor gala para enamorar al Eſpoſo, y lo que le haze fuerça para que la llene de ſus mayores miſericordias.

Pſal. 10. En confirmacion de lo dicho, donde dize Dauid: *Deſiderium pauperum exaudiuit Deus*, la letra Original dize: *Vacuitatem pauperum exaudiuit Dominus*. Aquel vacio que tienen los pobres, los meneſteroſos, tiene mil lenguas, que todas ellas eſtan dando vozes, pidiendo a Dios llene aquel vacio de ſus bienes: de modo que no ay llenos de Dios, donde no ay vacios de nueſtra parte, por eſſo Madalena lo renuncio todo haſta la parte que en el caſtillo tenia.

Pſal. 45. *S. Baſi.* Eſto es lo que dixo Dauid: *Vacate, & videte, quam ſuauis eſt Deus*. San Baſilio declarando eſte lugar dize que quiẽ no vaca a todo lo tẽporal, no puede ſaber quan dulce ſea Dios.

Si eſtuuiera en manos de los pretendientes de Madrid hazer las vacantes para ſer proueydos ellos, las hizieran. La Mageſtad de Dios deſſea q̃ todos ſeamos pretendientes de ſu amor, i como ve a los hombres inclinados a las coſas de la tierra, como es todo poderoſo, tal vez haze ſu Mageſtad las vacantes, lleuaſe el hijo que deſordenadamente amauan los padres, quita la hazienda, o la ſalud, para que eſtos aſſi afligidos ſean pretendientes de ſu amor. Eſſo pues es lo que dexa dicho Dauid: *Vacate, & videte*: vacad a lo temporal, donde no, Dios hara las vacãtes, porque ſeays ydoneos de ſu amor. *S. Aug. in Manuali.*

O que bien dixo el gran padre ſan Aguſtin hablando con Dios! *Minus te amat, qui tecum aliquid amat*. Menos te ama Señor el que contigo ama otra coſa. Por eſſo en el libro de los Cantares ſe compara el amor a la muerte: *Fortis eſt, vt mors dilectio*. San Gregorio Magno, que ſe cõpara a la muerte, por que aſſi como a eſta la pintan con guadaña, porque en ſu preſencia no ha de auer coſa viua; aſſi el verdadero amor, ha de ſer como la muerte, ha de tener guadaña, con q̃ ſiegue los amores baſtardos, que ſe leuantan en el alma porque de qualquier afecto por pequeño que ſea que aya deſordenado, procura trauar el mundo al mas juſto para boluerle a el. *Cant. 8.*

Oyamos una coſa grande de ſan

ſan Ambroſio a eſte propoſito. Quando Laban echò menos ſus hijas Raquel, y Lia: a las quales lleuaua Iacob, como marido de ambas a ſu tierra, viſto por Laban, que no tenia accion para retardarlas, dize Ambroſio que codicioſo fue en ſu ſeguimiento por ver ſi le lleuauan algo de ſus ydolos, o abominaciones para tomar de aqui ocaſion para embagarlas, y boluerlas a ſu caſa. Las palabras del Santo. *Secutus Labã ſanctum Iacob, & filias ſuas: ſi forte apud eas ſuorum vitiorum aliquid reperiret, & reuocandi ad ſe haberet authoritatem.* Es Laban ſimbolo del mundo, que donde quiera que halla prẽda ſuya, de alli toma motiuo para executar por todo, o por lo menos tiene de donde trauar para arraſtrar la tal perſona en ſu ſeruicio apartãdola de Dios, y de todo buen propoſito.

Geneſ. 31.

S. Amb. li. 1. Epiſtolarum, Epiſt. 4.

Por eſto notò Origenes, q̃ quando el ſanto Iob vio tan codicioſo al demonio de ſu haziẽda, rompio ſus veſtiduras, y ſe las arrojò, porq̃ no tuuieſſe de q̃ trauar para moleſtarle mas; de modo dize Origenes, que el romper y arrojar ſus veſtidos fue como ſi dixera: *Tollite hanc veſtem, proycio etiam hanc vobis, nihil apud me remaneat ex his quę in poteſtate nequitia veſtra data ſunt.*

Origen. lib. 1. in Iob.

Del miſmo modo lo hizo la bendita Madalena, deſpues de auerſe deſnudado de las galas, renũcia la mitad de ſu caſtillo, y daſele a Marta ſu hermana, para que ni el mundo, ni el demonio tengan de do poder aſirla, para boluerla a ſi, y para dar a entender lo mucho que ama en lo poco que poſſee, por eſſo dize el Euangeliſta, que Marta recibio en ſu caſa al Hijo de Dios, *excepit illum in domum ſuam.*

DISCVRSO IIII.

QVE DIOS QVIERE SER ſeruido con coſas propias, y no agenas, ni hurtadas.

Et mulier quędam Martha nomine excepit illum in domum ſuam.

NO ſin particular myſterio aduierte el Euangeliſta, que le recibio Marta a Chriſto nueſtro Señor en ſu caſa como ſi dixera, no le ſiruio con coſa agena, ni con coſa q̃ fueſſe hurtada, ſino con coſa propia. Y aſsi dixo el Doctor Angelico S. Thomas: *O beati qui Chriſtum ſuſcipere in domũ propriam meruerunt.* Aora quedara entendido, porque executò Dios tan riguroſo caſtigo en los

S. Thom. in Cathe. Luc. 10.

los dos hijos del Sacerdote Aron, Nadab, y Abiu: los quales entrando con los incenſarios en el tẽplo, para incenſar a Dios, de los miſmos incẽſarios ſe leuãtò fuego, q̃ los abraſò viuos: *Egreſſuſque ignis deuorauit eos, & mortui ſunt coram Domino.* Da la razon la Eſcritura deſte caſtigo, diziẽdo; *Offerẽtes coram Domino ignẽ alienum,* ſeruiã a Dios con fuego ageno, por vẽtura hurtado de la caſa mas cercana, y mas junta con el templo, eſſa fuerça, parece q̃ tiene aquella palabra: *Arreptis thuribulis,* arrebatarõ el fuego, o por mejor dezir, lo hurtaron, y con el quiſieron ſeruir a la Mageſtad de Dios, ſiendo coſtumbre de ſer ſeruido con el fuego del Templo: de modo que de los miſmos incenſarios ſe leuantò el fuego que los conſumio. *Leuit. c. 10.*

Que bueno es eſto, para el vſurero, que haze vna fieſta a Dios, o al Santo de ſu deuociõ, y enciende en ella muchas hachas, y velas de cera, el mercader que quanto tiene es ganado con mohatras, muy cuydadoſo el Iueues Santo, de que ha de alumbrar con vna hacha la proceſsiõ. De las llamas deſtas hachas ſe ha de originar el fuego, con q̃ eſtos han de ſer abraſados, porque ſiruen a Dios cõ coſas hurtadas. Como Cain, de quien dize ſan Pedro Chryſologo, que en el miſmo ſeruicio que yua hazer a Dios, de ofrecerle los diezmos de ſus mieſſes, en ellos lleuaua el fuego del infierno: *Cain geſtans ſibi ſtipulam fomentum, per quod exureretur, inuenit.* *S. Petr. Chryſ.*

En el Leuitico mandaua Dios, q̃ no le ofrecieſſen miel; *Ne quidquam fermenti, & mellis adolebitur in ſacrificio Domino.* Y la razon porque no queria, que le ofrecieſſen miel, es, porque las auejas la hazẽ de flores hurtadas, no es otro el empleo de las auejas, ſino hurtar de jardin en jardin: aborrece eſte Señor mucho, que le ſiruan con coſa hurtada. Rehuſaua el Eſpoſo de baxar al jardin de ſu Eſpoſa, porque auia miel en el, y la Eſpoſa conſiderando q̃ eſſe podia ſer el impedimẽto, para que el Eſpoſo no la viſitaſſe, comioſe toda la miel, y aſſi le dixo: *Comedi fauũ cũ melle meo.* Como ſi dixera, baxad Eſpoſo mio, y viſitad me, que ya no ay coſa q̃ huela a hurto. *Leuit. c. 2.* *Cantici. 5. num. 1.*

Aora quedarà entendido aquel lugar de los Prouerbios: *Fauus diſtillãs labia meretricis,* Dezirnos, que los labios de la Ramera, ſon vn panar de miel, es aduertirnos, que cada palabra ſuya es vn bandolero, que procura quitar la capa, robar la bolſa, a quien con ellas trata. *Prou. cap. 5*

En

En la entrada deHierusalen le siruieron al Hijo de Dios, vnos con ramos, y otros con palmas, que es la razon q̄ los primeros le crucificaron, y los que le siruieron con capas, fueron escogidos para ser las primeras colunas de su Iglesia? es facil la respuesta, los que le siruierō con ramos fueron robos de heredades agenas, aunque pequeños, y por lo que tuuieron de hurto, se trocaron en lanças, el aplauso en *crucifige, crucifige*, de aqui quedò este Señor tā lastimado, que aborrece seruicios hechos de cosas hurtadas.

S. Matth. cap. 21. S. Ioa. 6.

San Pedro Celense, viendo q̄ en el milagro de los panes, y de los peces, el Hijo de Dios consultò con san Felipe, diziēdo: *Vnde ememus panes vt manducent hi*, dize el Santo: *Domine Iesu, non quaeras a Philippo, quaere à proditore tuo, hic habet marsupium.* Consultad Señor con Iudas, que es el depositario, el confidente de lo poco, o mucho que en vna casa ay. No quiso, porque era ladron, y este Señor no quiere que concurran con su Magestad al remedio de ninguna necessidad.

S. Petr. Celen. lib. de panib. c. 1.

Y concluyamos el discurso con lo que dize Isiquio Gerosolymitano: es de opinion, que el buen ladron se saluò por intercession de la Virgen nuestra Señora, que desde el pie de la Cruz, rogò a su Hijo por el; y assi con su poderosa intercession su Magestad le abrio el Parayso. Las palabras de Isiquio, haziendo relacion de la Virgē N. Señora, assistiendo en el Caluario, son estas: *Aperiebat enim Paradysum, quoniam Latronem introducturus erat in Deum.* La razon desto pienso que fue, segun dizen los que escriuen la vida deste santo Ladron, que quando la Virgen nuestra Señora yua a Egypto, este ladron la salio a robar, y viendo en su Magestad la compostura, y honestidad de su rostro, tan admirable, no se atreuio a robarla, y porque pudo robar, y no robò, le premia el cielo, con q̄ la Virgen en buena ocasion le abra el Parayso, que por ser ladron tiene necessidad de toda la intercession de la Virgen nuestra Señora.

Isichio 2. to. BB. PP. de laud. Virgin. M.

Y es mucho de notar, que estrenò el Hijo de Dios, su Passion en vn ladron, el fue el primero q̄ se saluò en ella, y lleuò las primicias de aquella preciosa sangre, porque todos viessen su eficacia, pues podia saluar vn ladron, como en el Iapon que todos los tesoros estā en espadas, y quando vna sale tal, el que la hizo, prueuala dādo vna cuchillada a vn cerrojo, y rebanandole como si fue-

ta de masa, para que vean los azeros de la espada: assi Christo para que vean la eficacia de su Passion, sea el primero que se salue en ella vn ladron, por esso no quiere que le siruan con cosas hurtadas, sino con propias.

DISCVRSO V.

QVE VNA MALA hermana es peor que el demonio.

Et huic erat soror nomine Maria.

Dignas son de toda alabāça estas dos hermanas, pues se quisieron mācomunar para representar la vida actiua, y contemplatiua, que se deue hallar en las almas que dessean ser muy perfetas.

Canti. 3. En el capitulo tercero de los Cantares introduze el Espiritu Santo a la Esposa, que en lo retirado de su coraçō, buscaua a su Esposo desseosa de verle cara a cara, y de gozar de la vision Beatifica en esta vida, y valle de lagrimas, dize: *In lectu lo meo per noctes quaesiui quem diligit anima mea, quaesiui eum & non inueni.* Y como en esta vida por ser viadores, no podemos gozar de la vision Beatifica, dize: *quaesiui eum & non inueni*, dize Guillelmo declarando este lugar: *Quaerebat per speciem, quem habebat per fidem, & gratiam*, cara a cara le queria ver viuiendo en carne mortal, y esto no es possible mientras viuimos. Guillel. in Cant. 3.

Luego dixo: *Surgam & circuibo ciuitates per vicos, & plateas, quaeram quem diligit anima mea.* Ruperto leyò, *Surgā, & circuibo Hierusalē terrestrem*, buscarè con el exercicio de la vida actiua, por hospitales, carceles, haziendo bien a mi proximo, predicando, confessando, enseñādo el camino del cielo a los ignorantes, esto es buscar a Dios por el exercicio de la vida actiua. Ruper. Abb. in Canti. 3.

Honorio leyò. *Surgam, & circuibo Hierusalem celestē*, buscarele por el exercicio de la vida contemplatiua, pondreme en oracion, penetrare essos cielos, y no parare hasta hallarle, quiero dezir, hasta que mi alma se vna con el con lazos de caridad, esso es, *Surgam, & circuibo Hierusalem caelestem.* Honor. in Cant. c. 3.

Estos dos exercicios se hallarō en Marta y Madalena, la vna se empleaua en contemplar, y la otra en hospedar al Rey del cielo, y ambas a dos representauan estas dos virtudes, de vida actiua, y contemplatiua, que con eminencia se hallaron en la Madre de Dios

Señora nuestra; Vacò hasta los tiempos de la encarnacion a la vida contemplatiua, luego en encarnando el Hijo de Dios, empeçò a exercitar la vida actiua, caminando a casa de Zacarias a limpiar la culpa original al niño Iuan, luego se empleò en alimentar a su niño Dios en peregrinar en compañia de su Hijo, pero todo esto sin perder vn punto la presencia de su Dios, de modo que en vn mismo tiempo se hallaua en esta Señora lo altissimo de la vida contemplatiua, y lo perfetissimo de la vida actiua, que esso por ventura quiso dezir S. Atanasio hablando desta Señora: *Variegataque permanet*, vestia el alma de librea de varias gracias con que la adornaua, y todo estaua figurado en estas dos hermanas santissimas Marta, y Madalena. Confusion grãde de las hermanas que en estos tiempos se ven en el mundo, que si se moncomunan no es para seruir a Dios, sino para seruir al diablo.

S. Luc. c. 1

Exod. 36.

En el Exodo dize la Escritura que Moysen hizo vnas cortinas, para poner delante del tabernaculo; las quales estauan asidas con vnos alamares, en corriendo la vna se corria la otra: *Fecit ansas hyacintinas in ora cortinę alterius similiter.* La letra original Hebrea dize, que de tal suerte se juntauan estas cortinas con alamares, *sicut fœmina soror ad sororem*, como dos hermanas se suelen dar las manos. Quantas ay en el mundo, que corren como cortinas, y si como hermanas se aman, y se dan las manos, es porque la vna es cortina de la otra, la vna es muger de prendas, pero liuiana, que en su casa la miran muchos ojos, principalmente los del marido que rebienta con zelos, viene la hermana solicita con el cuñado que la dè a su hermana, porque van a sacar vna anima de Purgatorio, y van a meter dos en el infierno.

Litera original.

Hermanas como cortinas.

Dixo san Gaudencio, en los tratados que haze sobre el Exodo, *Sic domus Christiana immunis à choro diaboli*, que la casa donde se professa Christiandad, se guarde mucho de no ser coro del demonio. Que quiso dezir este Santo en vn dicho tã dificultoso como este? oyd la respuesta, acometele el demonio a vn Religioso cõ vna grã tentacion, hallase afligido y atropellado, que haze, vase al coro, y alli arodillase a los pies de Dios, y lo que por si no pudo, que fue librarse de la tentacion, pudo con el coro en virtud de la oracion que hizo.

S. Gauden. in tract. in Exodum.

Assi ni mas ni menos; el demonio procura diuertir vna muger honrada, y apartarla de

su

ſu marido, no puede por ſi ſolo, vaſe a ſu hermana, o amiga, muger liuiana, a quien el demonio tiene por ſu coro, y lo que por ſi no pudo, cõ aq̃l infernal inſtrumento puede. Eſſo pues quiſo dezir S. Gaudencio en dezir: *Sic domus Chriſtiana immunis à choro diaboli.* Hermanas que como cortinas ſe dan las manos ſiruiendo de cortina la vna a la otra para encubrirſe, y rematarſe mas preſto.

Leuitic. cap. 13. A propoſito de lo q̃ vamos diziendo, hallaremos en el Leuitico las condiciones q̃ mandaua Dios q̃ guardaſſe el leproſo por ſer mal de contagio. *Habebit veſtimenta diſſuta, caput nudum, os veſte contectum, contaminatum, ac ſordidum ſe clamabit:* traera los veſtidos deſcoſidos, la cabeça deſnuda, la boca cubierta, o tapada con la capa, dara vozes, que venga a noticia de todos q̃ eſtà leproſo, y cõtaminado, para que ſe guardé del. Origenes, Procopio Gazeo, el ſapientiſsimo Lyra reparan ſapientiſsima, y agudamente con Teodoreto, quæſt. 17. in Leuiticum, porque mandauan al leproſo que traxeſſe la cabeça deſcubierta, dize el Santo: *S. Theo. q. 17. in Leuiti.* *Vt notus ſit ne fiant impuritatis participes, qui accedunt ad illum,* deſcubra la cabeça que es la parte principal de la perſona, y conozcanle por leproſo, porque por ventura por traer oculta la lepra, no la pegue a quien ſe llegare a el.

O que de hermanas leproſas que ocultan ſus enfermedades con capa de virtud, y a lo diſsimulado vienen a ſolicitar la hermana para hazerla participante de ſu contagio, bié fuera que eſta cortina ſe corriera, y vieran todos ſu lepra, para que ſe guardaran de tan pernicioſa criatura, y ya que ella ſe quiere perder, no ſolicitarà a la cordera inocente para lleuar la tras ſi.

DISCVRSO VI.

QVE NO FVERON cumplimientos los de Marta, como los que ſe vſan en el mundo.

Martha autem ſatagebat circa frequens miniſterium.

NO fueron cumplimiẽtos los ſeruicios, de ſãta Marta, para con Chriſto nueſtro Señor, como los q̃ aora ſe vſan en el mundo, ſino muy de coraçon, y con muy gran voluntad le hoſpedaua en ſu caſa, y le daua de comer. Eſſa fuerça tiene aquella palabra, *Martha autem ſatagebat circa frequens miniſterium.* Aduertencia es eſta del grã Padre S. Aguſtin: *Benè Martha* *S. Aug. de verbis Domini.*

tha circa corporalem Domini ne cessitatem, vel voluntatem ministrabat quasi mortali,aũq̃ crehia Marta que era Dios omnipotente y poderoso,tambien crehia que era mortal en quanto hombre, y como a tal de todo coraçon, y con toda su voluntad le alimentaua, aliñandole para comer, todo aquello que ella podia alcançar.

Que confusion tan grande, para algunas personas destos siglos,que todo quãto hazẽ,assi con Dios,como con las gentes, son cumplimientos falsos. Cumplimiento si atendemos a su etimologia, quiere dezir cũplo y miento. Connida vn hõbre,a comer a su casa a otro, q̃ le fue a visitar, y en el interior està temblando, no admita el combite, de suerte que està cũpliendo con el amigo de palabra, y en el interior està mintiendo:estos se llaman cumplimientos,que es lo mismo que cumplir,y mentir.

Cantic.c.4. Dixo el Esposo,*Surge Aquilo, & veni Auster.* Los expositores sobre este lugar, dizen q̃ aqui el Esposo no dize que se leuante el viento cierço, y que sople, antes le manda con imperio, que se vaya, y que no sople, *surge Aquilo*, vete de aqui viento cierço. Da la razon desto Estefano Canturiense, dize que la razon porq̃ le manda que se ausente,es, *quia strepuit,& non pluit*, todo es hazer ruydo, sin llouer, ni fecundar la tierra.Dissimuladamente en este viento arroja Dios de si vnos hombres, y vnas mugeres,que todos son apariencias, y cumplimientos vanos,sin tener sustancia, ni virtud, viuen de cumplimiento con el mundo, y aun con el mismo Dios sin que se halle en ellos verdad en su trato.

Stepha. Cantur.lib. alegoriarum scripture.

Aquella higuera que maldixo el Hijo de Dios, quando subia a Gerusalen a morir en vna Cruz,de quien haze mencion san Mateo, y san Marcos, S.Mat. 21. S.Mar.11. viola el Saluador del mundo, põposa pero sin fruto, echòla maldicion, diziendo: *Nunquã ex te fructus nascatur in sempiternum, & arefacta est continuo ficulnea*, al punto se secò,y aduierte san Marcos,*nondum erat tempus ficorum*, que no era tiempo de higos, entra el glorioso Padre S. Agustin dificultando, qual fue la culpa deste arbol, por la qual el Hijo de Dios la castigò con tanto rigor y aspereza?*quæ culpa arboris infecunditas*? sino era tiempo de higos, q̃ culpa tuuo la higuera en no tener fruto?pues porque la castigan?Respõde el Sãto cõ vna agudeza tan elegãte como suya. *Illorũ est culpa sterilitas, quorũ fecũditas est volũtas.*Dissi mu-

S. Aug. tract.54.in Ioan.

muladamente, en esta higuera maldize el Hijo de Dios a vnos hombres, y a vnas personas, q̃ estando en su mano el ser fecundos, y el lleuar fruta de verdad, no quieren sino andar con las mentiras de la Corte, y los cumplimientos vanos, que aora se vsan, todo lampaço, todo follaje, todo apariencias mentirosas, assi con las gentes, como con Dios. Malditas sean tales higueras, dize Dios. pues estando en su voluntad el ser fecundas, no quieren lleuar por fruto otra cosa, que mentiras, y cumplimientos vanos. *Illorum est culpa sterilitas, quorum fœcunditas est voluntas.*

Considero yo al mũdo en el estado en q̃ està, como vn lienço de Flandes, que todo quanto ay en el es mẽtira: en vna floresta, vereys muchas damas, y galanes, blanqueteandose, y todo es mentira: en otra parte muchos perros que van siguiendo vn corço, y todo es mentira, y apariencias vanas, alli vereys en vna carroça muchas gentes que parece van platicando cõ risa, todo es apariencia vana. Tal es este mundo como este lienço de Flandes, que todo lo que ay en el son apariencias de verdad, estando muy lexos della. S. Gregorio Magno le llamò: *Arundinetum qui more arũdinum per temporalem gloriam foris, quasi ad alta proficiunt, sed intus a soliditate veritatis inanescunt.* Como las cañas que todo es ruydo, y apariencia fresca, y hermosa, muchas ojas verdes, y en el coraçon las cañas *inanescunt.* Tal es el mundo, y tal es la Corte de los Reyes, ruydo de cañas, coches, cauallos, fiestas, vanos cumplimientos, sin sustancia, en quanto este mundo vano tiene por coraçon al demonio, que fue lo que dixo Iob: *Dormit in secreto calami,* duerme en el secreto del cañaueral, como si dixera el Santo: todos los cumplimientos vanos tienen por alma al demonio. No fueron assi los de santa Marta con Christo nuestro Señor, antes obras muy cumplidas, en lo que toca a sustentarle en lo temporal, todo lo qual està encerrado en aquella palabra, *Martha autẽ satagebat circa frequens ministerium.*

B. Greg. Magn. lib. 33. moral. c. 3.

Iob. 40.

DISCVRSO VII.

QVE EN LA VERDAdera virtud està vinculada la mayor persecucion.

Quæ stetit, & ait: Domine non est tibi cura, &c.

EN esta persecucion en que Marta depone, y se quexa de

de su herma a Madalena, aq ui pues digo que se cũple lo que dize el Espiritu Santo en el libro de la Sabiduria: *Fulgebunt iusti, & tanquam scintillæ in arũdineto discurrent*. A centellas se comparan los justos, no sin particular mysterio, porque en la comparacion se descubre la gran persecucion: Vereys q̃ adonde quiera que cae vna cẽtella, todos la procurã apagar, y extinguir, tal es la persecuciõ de los justos, todos los procuran apurar, y echar del mundo, y mientras mas virtuosos. mas agria es la persecucion: Con sentimiento grande lo dixo la Magestad de nuestro Dios, quexandose por la boca de Dauid: *Qui deuorãt plebem meam sicut escá panis.* Dize esta metafora, lo amargo de la persecucion de los justos, y las ansias con que los perseguidores hazen en ellos suertes, como pan dize que se los comen, que ni tiene espinas, ni huessos en que poder reparar, todo es de comer, hasta la corteza y todo; assi el justo, todo es de comer, para el tyrano, para engullirsele no halla en que reparar: *Qui deuorãt, plebem meã sicut escam panis.*

Sap. c. 3.

Ps. 13. n. 4.

Pero lo que haze mas lastimosa la persecucion, es, quando es hermana, o hermano los que persiguen, siente se esto tãto, que quiẽ me auia de aliuiar, me atropelle, y me hunda que viene a ser vn genero de martyrio, y assi dixo el Concilio Niceno estas palabras harto graues: *Persecutorũ sæuitiã supplẽt dissimilitudines morũ.* Que quãdo entre hermanos, o hermanas no se conforman en las costumbres, sino q̃ vna es muy virtuosa, y otra no lo es tanto, la que no lo es, o por embidia, o por tener mal natural persigue a la virtuosa, este trabajo por venir de mano de hermana, que auiendome de amparar, procura apurar la paciencia, es vn genero de martyrio: *Persecutorum sæuitiam supplent dissimilitudines morum*. Dize Dios, yo gusto que en mi Iglesia aya siempre martyres, faltan Nerones, y Dioclecianos que los martyrizen, pues entren en su lugar la desemejança de las costumbres. Que fue lo que dixo el Sabio, hablando en nombre destos tales: *Circũueniamus iustum, quia contrarius est operibus nostris.* De modo q̃ no hallan mas razõ para oprimir al justo, de que no concuerdan en costũbres; los vnos se inclinan amar a Dios, y seruirle, los otros a vanidades, de aqui pues nace la persecucion que en los ojos de Dios tira plaça, como si fuera martyrio.

Concil. Nicen. lib. 3. in rescript. Marci Papæ.

Lib Sap. c. 2. n. 12.

Y assi dixo el gran Tertuliano

Tertul. lib. apo. c. vlt.

no aquel dicho q̃ tan celebrado ha sido a este proposito: *Plures efficimur, quoties metimur, semen est sanguis Christianorum.* Al passo que los tyranos, o los perseguidores procuran deshazer a los amigos de Dios, a esse passo se multiplicã mas, porque la sangre que vierten en la persecucion, es semilla de siervos de Dios, y de cada gota que vierten en tierra, nace vna macolla de santos, y valerosos Martyres.

Pero tres cosas hallo yo que notar en esta persecucion de Marta. La primera, que luego q̃ se determinò de acusar a su hermana, nos aduierte el Euãgelista, q̃ *stetit, & ait, non est tibi curæ*, reparad en aquella palabra, *stetit*, q̃ la que andaua tan feruorosa en seruir a su Maestro, por el mismo caso q̃ llegò a acusar a la hermana, *stetit*, parò en la virtud, y dexò de merecer, sin duda ninguna, como se colige de los yerros en que cayò, vno fue poner dolo, y descuydo en el Hijo de Dios. Reparo fue del Dotor Angelico santo Tomas: *Interpellauit Dominum, & de sorore cõquesta est*, reparad en aquella palabra, *interpellauit Dñm*, que todo lo q̃ quisieredes significa, o por lo menos si atendeys a las significaciones que tiene este verbo, no hallareys a Marta en esta ocasion libre de alguna culpa.

S. Thom. cathen. in Luc. c. 10.

Lo segundo que hallo en que reparar, que no se fue sin reprehension Marta, y la caridad tan grande, con que Christo nuestro Señor boluio por Madalena, lo vltimo la paciencia de su hermana, que ni se exasperò, ni boluio por si. Ha de ser el justo en la persecuciõ, como la rosa del Sol, de quien dize Plinio: *Heliotropÿ miraculum sequitur solem etiam nubilo die*, como la rosa del Sol, que le va siempre mirando, y careandose con el; aunque las nuues, o nieblas, se la pongan delãte: tal ha de ser el justo, que aunq̃ se le pongan delante nuues de persecuciones, y le quierã obscurecer, entre nieblas de disgustos, nunca ha de perder la presencia del Sol de justicia como no la perdio Madalena. Hã de ser en este caso, como el osso colmenero, que se come los panales de miel, y no le dà mucha pena que le piquẽ las abejas, como quien dize, yo me como lo q̃ mas desseaua, piquen las abejas lo que quisieren; assi las almas santas, ceuense en las dulçuras de la oracion, andense tras los panales de miel, de los sacramentos, y si los liuianos, o liuianas, los murmurarẽ, o persiguieren, digan lo q̃ dixo el osso, yo me como la miel piquẽ las abejas quãto quisieren.

Plin. li. 22. c. 21. naturalis histor.

Y ñ

Y si queremos ver exemplificado todo lo dicho en las diuinas letras, hallaremos en ellas a san Pablo en vna parte expeliendo demonios, en otra parte metiendo, y acomodãdo demonios. Quando los saca, y los expele hallamos q̃ le persiguen, le prenden, y le açotan; quando los acomoda, nadie le dize nada, ni le enoja.

Veamos esto con mayor claridad, entra san Pablo en Roma, y en aqlla sazon vn Roma no tenia vna moça endemoniada, dio el demonio, en adiuino, venian muchos Romanos a consultarle, haziase muy rico el amo, porq̃ todos se lo pagauã, acertò S. Pablo a toparse cõ esta moça endemoniada, expelio el demonio por hazerla biẽ, quãdo el Romano lo supo, viẽdo q̃ alli cessaua su ganãcia, lleuo a S. Pablo, y a sus compañeros ante la justicia, y dando vozes dixo: *Hi homines conturbant ciuitatem nostram cũ sint Iudæi, anunciant morem, quam non licet nobis suscipere, neq̃ facere cum simus Romani:* prendieronle a- çotaronle fuertemẽte, porque lançò el demonio.

Act. c. 16.

En otra parte la veremos 1. Corinthiorum, c. 5. acomodãdo vn demonio a vn Corinthio deshonesto, porq̃ no se e matasse en su sensualidad, de suerte que san Pablo fue causa de que este hombre estuuiesse endemoniado: *Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis*, aqui no huuo quien persiguiesse a Pablo, ni quien le echasse en la carcel.

1. Corin. cap. 5.

Lo mismo sucede a la Madalena, quãdo se llena de demonios, y haze su alma vn reualse de pecados hediondos, pues nos dize S. Marcos, que expelio Christo de su alma siete demonios, aqui no la persigue Marta: ni ay quien la vaya a la mano, pero quando expele demonios de su conciencia, con intensos actos de contricion, con ardiente caridad, con perpetuas lagrymas, aqui es dõde la persiguen, y todo quãto haze le parece a Marta que es ociosidad, pues deponiendo della dixo a Christo: *Domine non est tibi curæ, quod soror mea reliquit me solam ministrare?*

Demos por realce desta dotrina lo que dize Dauid en el Psalmo 101. que hablando del pecador, quando del estado de la culpa passa al estado de la gracia, dize: *Factus sum sicut nicticorax in domicilio*. Santes Pagnino buelue: *Fui sicut bubo, vel bubo solitudinũ*, quãdo pecador se cõpara a la lechuça, *Factus sum sicut nicticorax in domicilio*: porq̃ assi como esta aue vive en las tinieblas de la noche, y passa el dia haziẽdo gestos al Sol,

Psal. 101.

Sanctes Pagnin. Psal. 101.

Pecador cõparado a lechuza

por su culpa

Sol, assi es el pecador, gusta de andar embuelto en las sombras de sus culpas, menospreciando toda santa inspiracion.

Quando es justo, se compara al buho, que tiene tan hermosos ojos, que embidiosas las auezillas de su hermosura, todas se los procuran sacar: assi fue la Madalena, quando lechuça nadie se acordaua della para darla pesadumbre; quando se conuierte, y tiene ojos mas hermosos que el buho, se los procura sacar su hermana, o digamos que sus ojos fueron dos rios de la plata, donde se hallaron tantas perlas de preciosas lagrymas. Aprendamos desta Santa a tener paciencia en las persecuciones.

Y sino digamos para saluar a Maria, q̃ esta quexa fue vna embidia santa de ver tan aprouechada a su hermana, y tan metida en contemplacion, como lo dixo el Dotor Angelico: *Erat enim Maria intenta dulcedini verbi Domini*; viendo que ella no llegaua a tan gran perfecion, con embidia santa se quexa, que quisiera ella que se trocaran las suertes.

S. Thom. in Cath. Luc. c. 10.

A este proposito dixo san Bernardo. *Felix domus, & beata semper congregatio, vbi de Maria Martha conqueritur; nam Mariam Martha amulari, indignum prorsus est.* Dichosa la Religion a donde las Martas, que son los que tienen los oficios se quexan, y tienen embidia santa a las Marias, esto es, a los contemplatiuos que no quieré oficios, y se estan siempre retirados en sus celdas, obedeciendo, y siguiendo vn coro. *Nam Mariam Martha amulari, indignum prorsus est*, cosa indigna de que se tome en la boca que la Religiosa q̃ puede ser Madalena, gastando su tiempo en contemplar, esté embidiando la suerte de las Martas, que son las que andan afanando con los oficios en el Conuento, y muy quexosa del Padre Prouincial, que la dexó sin cargo, o sin oficio: *Felix domus, & beata semper congregatio, vbi de Maria Martha conqueritur; nam Mariam Martha amulari, indignum prorsus est.*

S. Bern. ser. 3. de Assūp. V. M.

Desdichado del Religioso que haze diligencias con el superior, y busca medios en el siglo para que le den oficio, pudiendo ser Madalena, quiere ser Marta, comprando con sus reuerencias, y cortesias oficios mecanicos, cuydado si ay pan, si ay vino, lo que ha de ser su condenacion. Dize san Bernardo deste tal: *Minus erat damnabile in saeculo perire, quam in Monasterio*: menor condenacion fuera la deste desdichado Religioso quando se condena-

ra

ra en el siglo, mayor infierno tendra por auerse cõdenado en la Religion, por auer pretendido el oficio en que enredò su saluacion.

DISCVRSO VIII.

QVE LOS SOLICITOS de los bienes temporales, se contentan con darle a Dios nuestro Señor la mitad del coraçon.

Martha, Martha sollicita es, & turbaris erga plurima.

LA glosa ordinaria dize, que este repetir dos vezes el Saluador del mundo el nombre de Marta, fue indicio de amor, *repetitio indicium est dilectionis*, y acrecienta a esto el Sapientissimo Lyra, que tambien es como vn linage de cõpassion, por quanto Marta representa a los solicitos del mũdo, en las cosas que menos importan, en las quales andan sorbidos, y enagenados, sin acordarse que son criados para la bienauenturança, hazen como su vltimo fin, este caduco, y transitorio que presto se ha de acabar. *Quia opera actiua vitæ sollicitudinem, & distractionem mentis inducunt, & frequẽter perturbationem ingerunt*, y

Gloss. ordi. in Luc. c. 10.

Sapien. Lyra in Lucã 10.

lo mismo dize Hugo Cardenal, que dize assi, que tal vez anda vn alma tan solicita en las cosas del mũdo, que no se acuerda de si; antes dize, que se han de tomar con tanta templança, que el que las haze, y tiene por su exercicio esse empleo no ha de ser, oluidandose de si. *Vel certè, quia sollicita debet esse, ita de alijs, vt se non obliuiscatur.*

Hug. Cardin. in Luc. 10.

Es mucho de aduertir, que de vna Marta hizo dos Martas: *Martha Martha sollicita es*, es dezirnos que los solicitos, y los grangeros del mundo, lo ordinario es partirse, procurando dar la mitad del coraçon a Dios, y la mitad a sus tratos, y contratos, condenacion conocida, como lo dixo Oseas, *diuisum est cor eorum, nunc interibũt.* y en el Leuitico dize la Escritura: *Omnis adeps Domini erit, iure perpetuo.* Esta injundia, o grossura, que por derecho siempre ha de ser de Dios, significa el coraçon del hombre, y la voluntad, esta jamas se ha de partir. O sino digamos con la glosa Interlineal, que significa el afecto que amorosamente, y muy recogido ha de yr siempre a visitar a su Criador, y Redentor. Las palabras de la Glosa: *Omne desiderium Deo, nihil mundo offeratur.*

Oseas c. 3.

Glos. Int. in Leui. cap. 3. Cant. 4.

En este sentido declara san

Gregor. Niſſe. hom. 8. in Cant.

Gregorio Niſſeno aquellas palabras del capitulo quarto de los Cantares: *Vulneraſti cor meum in vno oculorum tuorum.* Las palabras, y la expoſicion de ſan Gregorio Niſſeno: *Qui ad ſolam illam Dei naturam, viſus acumen dirigit, in cæteris omnibus cæcus eſt.* Dize el Eſpoſo a la Eſpoſa, enamoraſteme eſpoſa mia, mirandome con vn ojo, dize el Santo, q̃ es lo miſmo que dezir, quien tiene a Dios por blanco de ſus acciones, ha de eſtar ciego para ver las coſas del mundo.

Y que cierto es, que aunque mas ſe diuidan como Marta en la fatiga de adquirir las glorias mundanas, nunca ſe veran hartos. Elegantemente lo dixo ſan Aguſtin, ſobre aquellas palabras de Dauid: *A fructu frumenti, vini, & olei ſui multiplicati ſunt.* Dize el Santo: no dixo, *ſatiati*, bien pueden multiplicar las haziendas, pero hartarſe no pueden, porque ſolo Dios es el que llena los vazios del alma. Buelue a dezir ſan Aguſtin: *Cum dedita temporalibus voluptatibus anima, ſemper exardeſcit cupiditate, nec ſatiari poteſt.*

Pſal. 4.

S. Augu. in Pſal. 4.

El gran Tertuliano compara las glorias deſte mundo, ſus faſtos, ſus dignidades al camaleon, que parece que ſuena vn animal eſpantoſo, como ſu nombre eſtà arrimado al leon, quien no le conoce pẽſarà que es vn animal prodigioſo que vierte veneno, que deſpedaça con vñas, y es vna ſauandija tan pequeña, que toda ſe encubre, y ſe diſsimula en las viñas, con la hoja de vna parra. Dize Tertuliano: *At cum offenderis apud vineam ferme ſub pãpino totum, ridebis illicò.* Son como el camaleon las glorias del mũdo, q̃ nombrandolas parecen eſpantoſas: las excelencias de los Duques, las ſeñorias de los Condes, los cien mil ducados de renta, las Preſidencias, las priuanças con los Reyes, camaleon, camaleon, que como a eſte ſonando tanto, le cubre la hoja de vna parrã; a eſtas glorias, y ſoberanias, que tengo dichas, las cubre todas vna mortaja, todo ſe ha de venir a aluergar debaxo de la cubierta de vn atahud.

Tert. lib. de pal. c. 3.

Eſto ſin duda quiſo dezir el ſanto Rey Ezequias, quando le dixo Eſayas de parte de Dios, que ſe diſpuſieſſe para morir, en aquel cantico que compuſo dixo: *Generatio mea ablata eſt, & conuoluta a me, quaſi tabernacula paſtorum:* como ſi dixera; es poſſible que la grandeza de los Reyes, mis fauſtos, mi Mageſtad ha de parar debaxo de vn tumulo, que como en la choza de los paſtores, hincan en tier

Glorias del mundo que pequeñas en la muerte.

tierra quatro estacas, y encima ponen vn gauan, y alli se aluergan asi de tablas, y pocos maderos, con vnos lutos encima hazen vn tumulo, debajo del qual se abreuia la Magestad de los Reyes. *Generatio mea ablata est, & conuoluta est à me, quasi tabernacula pastorum.* Camaleon que siendo el nombre espantoso, y pōposo, todo el cabe debaxo de la hoja de vna parra. O glorias del mundo, que llegada la muerte cabeys todas en vn ataud!

Es cierto que se diuiden los amadores de las glorias mundanas, procurando seruir a dos Señores, por vna parte quisieran saluarse, y por otra no faltar a sus gustos. Dixo Dios por Sophonias: *Disperdam qui iurāt in Domino, & iurant in Melchon*, yo destruyre a todos aquellos que juran por mi, y juran por el ydolo Melcon, san Geronymo declara este lugar, que no tiene poca dificultad, diziendo: *Hi sunt qui saeculo pariter, & Domino putāt se posse seruire*, estos son los que diuiden sus coraçones, entendiēdo que pueden seruir a Dios, y al mūdo.

Sopho. c.1.

S. Hiero.

Dixo Esayas: *Vae qui ponitis fortunae mensam, & libatis super eam*, ay de aquellos que poneys mesa a la fortuna, y la ofreceys sacrificios. Los Setenta dizen: *Vae qui paratis daemoni mensam*, ay de los que ponen mesa al demonio. Otros bueluen: *Vae qui paratis mensam Mercurio*, que es el padre de los ladrones. Quiere dezir todo lo dicho, ay hombres que por vna parte esperan en Dios, y le miran como sumo bien, y por otra parte aquellos de quien les parece q̄ les ha de venir alguna buena fortuna, les ponen la mesa, esto es, les regalan, les adulan, les inciensan como si fueran Dios, y tal vez el oficio que le da es el demonio de su condenacion, estan adorādo vn hombre, que en los ojos de Dios es vn demonio: y porque en estos dares, y tomares suele auer sus dadiuas, y grangerias, dize: *Vae qui paratis mensam Mercurio.*

Esa. 65.

Septuag. Interpr.

Allà dixo Seneca: *Non habet, vt putamus, fortuna longas manus, neminem occupat, nisi haerentem sibi*: no ay mas fortuna que arrimarse a aquel que le parece que le ha de hazer afortunado, adorandole como si fuera demonio, y los vnos, y los otros todos ponen la mira en Mercurio, para salir medrados en lo temporal, aunque se pierda a Dios.

Senec. epist. 82.

†

MORAL.

Varias expoſiciones deſta palabra. Porrò vnum eſt neceſſarium, Maria optimam partem elegit.

LA primera expoſicion ſea del gran Padre, y Dotor Angelico ſanto Tomas, que declara eſſas palabras de la ſaluacion del alma, y de todo lo que conduze para ella, dize aſſi ponderando aquella palabra: *Vnum eſt neceſſarium: Vnum ſunt Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus,* quien tiene a Dios todo lo tiene, no auiamos de anhelar por otra coſa, ſolo eſto nos auia de dar cuydado. Dixo David hablando con ſu alma: *Quare triſtis es anima mea, & quare conturbas me?* alma mia porque eſtas triſte, porque me conturbas? Reſponde ſan Aguſtin por ſu alma, y dize: *Quare conturbo te, niſi quia nondum ſum ibi, vbi eſt dulceſnon vis, vt conturbem te, poſita in hoc ſeculo, & peregrina adhuc à domo Dei mei?*

Cathe.in Luc.c.10.

Pſal.41.

No baſta la corona, ni el cetro, ni arraſtrar purpuras, ni tener conglomerados todos los aueres del mundo, ſi faltaſſe Dios, *vnum eſt neceſſarium,* vna coſa es neceſſaria, y duradera, poderoſa para llenar los vazios del alma que es Dios, y eſtar en ſu gracia; porque aunque ſea vn Rey David, ſi eſtà inclinado a la muger agena, como era Berſabe, hale de conturbar ſu alma, y çoçobrarle todas las glorias, porque todas ellas ſon tráſitorias, ſolo el ſeruir a Dios es permanente.

Dificulta ſan Iſidoro, porque Dios daua a ſu pueblo el manà antes de ſalir el Sol al romper del alua, y las codornizes por la tarde, reſponde el Santo: *Veſperè dantur, quia cuncta quæ carnaliter conceſſa ſunt, finem erant habitura,* ſignifican las codornizes las glorias que eſtan anexas a lo que es ſangre, y carne, los cõtentos mundanos, danſe por la tarde, que eſtà inmediata a la noche, para ſignificar en eſto q̃ aquello porque agonizan los hombres les durarà poco, y ſe acabarà preſto, por eſtar fuera de la esfera de la virtud: el manà ſymbolo de las diuinas conſolaciones, daſe por la mañana en ſeñal de ſu duracion.

S.Iſid. in Exo.23.

Tambien podemos entender por eſta palabra, *porro vnũ eſt neceſſarium,* el aborrecimiento de lo que es torpeza, y la reſolucion para amar lo que es eſpiritu y pureza, y aſsi la bendita Madalena ſe determinò a dar de mano a lo vno, y a eſtimar lo otro, della ſe puede

dezit: *Maria optimam partem elegit.*

Aquel tendra a Dios en su alma, y en este particular escogera la mejor parte que fuere espiritual, y con perseuerancia mortificare las pasiones de su carne. Dixo san Pablo: *Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram*, o como declaran ordinariamēte este lugar, *dum sunt super terram*, mientras viuimos siempre hemos de estar mortificando nuestra carne sin fiarnos de años, ni canas, ni virtud, porque al mas viejo suele hazer mas guerra la carne.

S. Paul. ad Col. c. 3.

Yo la comparo a vna criada muy antigua de vn Cura, que ha que la tiene en casa treynta años, quando moça empeçò a mandar en su casa, quando muger ya entrando en los quarēta años mandò mucho mas, quando vieja todo lo manda, y se quiere hazer señora de todo, atropellando al pobre Cura, sin auer quien se auerigue con ella, assi es nuestra carne quando moça mandò, y quiso atropellar el espiritu; quando se entra mas en dias, quiere mandar mas, y es mas terrible, a la vejez lo quiere mandar todo. *Porro vnum est necessarium,* que es Dios con pureza, y asi quien se resuelue a ser limpio, y puro, *optimam partem elegit.*

SEGVNDA Exposicion.

Porro vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit, &c.

San Gregorio Magno lib. 5. moralium, declara estas palabras: *Porro vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit*, de la oracion, y contemplacion. Dize asi, *Magna sunt actiua merita, sed contemplatiua potiora* grādes son los merecimientos q̃ se prometen a quiē sirue a Dios por el camino de la vida actiua; pero mayores son sin comparacion los q̃ estā vinculados a la vida contemplatiua. Para assegurar Madalena su perseuerancia, y acabar de verse libre de tātos enemigos como eran tantos deprauados afectos, acogiose a la oracion y contemplacion.

S. Greg. Mag lib. 5. Moralium.

Y para que veamos quan poderosa es la oracion, y contemplacion, atendamos a lo q̃ hizo el Profeta Ionas tragado de la Ballena. *Et erat Ionas in ventre piscis tribus diebus, & tribus noctibus, & clamauit Ionas ad Dominum Deum suum de vētre piscis, & dixit; clamaui de tribulatione mea ad Dominum,* lo que hizo tres dias, y tres noches en el vientre de aquella bestia, fue contemplar, y

Ion. 2.

orar,y en virtud de la oracion, fue libre de tan gran tribulacion.

Notò ſan Geronymo ſobre eſte ſuceſſo, que no dixo el Profeta, *clamabo*, ſino *clamaui*, no habla de futuro, ſino de coſa que paſsò, para enſeñarnos que en virtud de la oracion, que hizo, ſe librò de la garganta, y buche de la ballena. Dize Geronymo: *Non dixit Propheta clamabo, ſed clamaui, nec de futuro precatur, ſed de preterito gratias agit*, enſeñandonos en eſto, que en virtud de la oracion que hizo ſe librò de tan gran tribulacion.

S. Hier. in Ionam c. 2.

Aſsi la Madalena, de quien dize la Igleſia, que ſe vio en la garganta de otra Ballena mas fiera, que fue el infierno: *Maria ſoror Lazari, quæ tot commiſit crimina, ab ipſa fauce tartari redit ad vita limina.* Tragada la tenia el infierno, acogioſe a la oracion, y contemplacion con que ſe aſſegurò para no boluer mas a caer, y ſe librò de tantos afectos deprauados enemigos de ſu alma. No ay arma para librarnos de los enemigos viſibles, è inuiſibles del alma, como la ſanta oracion.

Atendamos lo q̃ dize la ſagrada Eſcritura. La muchedũbre de enemigos que vinieron ſobre el pueblo de Dios, que hizo el ſanto Profeta Eliſeo? mandò que ſe puſieſſe gente en arma para defender el pueblo? no por cierto, pues que hizo ſepamos? orò: *Orauit Eliſeus, & dixit, percutite iam gentem hanc cæcitate*, con hazer oració los hirio Dios con ceguera, de modo que no ſabian de ſi, y los vnos ſe boluian contra los otros.

4. Reg. c. 6.

Oyamos a ſan Ambroſio ſobre eſte caſo: *Ecce vna oratio Eliſei totum exercitum vulnerauit, quæ caterua Regum, quæ turba militum talem victoriam perpetrarunt*; no ay coſa tan poderoſa para vencer enemigos, como acogernos a la ſanta oracion, y ella lo puede todo; no ay peligro de que no libre, ni vitoria que no alcance. Pues ſi la Madalena eſcoge el contemplar, y orar, myſterioſamente ſe dize della, *Porro vnum eſt neceſſariũ, Maria optimam partem elegit.*

S. Amb. ser. 1. de Eliseo.

TERCERA EXpoſicion.

San Baſilio declara eſtas palabras, *vnum eſt neceſſarium*, de la templança en el comer. Como Marta multiplicaua tantos platos, dixola el Señor, Marta ſolicita andays, tantas preuẽciones para mi, *vnum eſt neceſſariũ*, vn plato me baſta a mi

Relatus a S. Thom. cathena in Lucam 10.

a mi para socorrer la naturaleza. O confusion de las comidas deste tiẽpo, de adonde se originan tantas desgracias, y tantas perdidas! En vn dia murio de repẽte el Sacerdote Eli, dos hijos en la guerra, vna de sus nueras tuuo un parto desgraciado: y dize el gran Tertuliano, que era casa esta donde reynaua la gula, no se podia esperar sino vn castigo vniuersal que alcançasse a padres, y a hijos, y nueras. *Hanc enim meruerat à Deo plagam domus impudens sacrificorum carnalium defraudatrix.* Y san Gregorio Magno, ponderando aquellas ansias que tenia en el infierno el rico Auariento, de que le refrigerassen la lengua; aduierte el Sãto, que supuesto que todo el estaua rodeado de fuego, porque se quexaua mas de la lengua, que de otra parte alguna de su cuerpo? dize que como en el mundo fue gloton, todas las enfermedades de la gula van a parar a la lengua cõ tal extremo, que aun en el infierno duran. *Ostenditur, quia epulando quotidie, crebrius in lingua peccauerat, qui totus ardens refrigerari se in lingua pracipuè requirebat.* O que grandes daños son los que de la gula se siguen! y quan mysteriosamente dixo quien dessea nuestro bien, *Porro vnum est necessariũ.*

Tert. aduersus Phi. c. 16

Luc. 16.

S. Greg. Magn. 3. P. past.

Y para confusion del desorden de las mesas destos siglos, el cuydado en los bãquetes, de multiplicar platos, oyamos lo que dize el Profeta Amos de aquellos tiempos dorados. *Va qui epulenti estis in Sion, qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti.* Es mucho de notar, que el crimen era tan grande, que los assombra con aquella palabra, *Va*, que siempre amenaça llanto eterno. Sepamos qual era la culpa, pues la pena y el castigo era vn infierno? quereys saber el pecado destos? *Qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti*, se tenia por gran gloteneria en aquel tiempo comer de vn cordero tierno, o de vn cabrito, esto era lo supremo de la gula.

Amos c. 6.

Que si el Profeta viera lo que passa en esta hera, tanta muchedumbre de hijos de Adã que no comen para viuir, sino viuẽ para comer, y ha llegado el desordẽ en esta materia a tal extremo q̃ andan libros impressos de cozina, y yo puedo ser testigo de vna comida q̃ se dio en la Corte, adonde sin leuantarse de las sillas leuantaron tres o quatro vezes los manteles, poniendo siempre seruicios nueuos, y nueuos principios, siendo mas de trecientos platos los que a la mesa se siruieron,

Comida q̃ se dio en la Corte de Madrid.

ron, y quando la mifma gula quifiera dar vna comida no pudiera fer con efte exceffo, dexo aparte las circunftancias de truanes, y muficas que todo es para mas multiplicar ofenfas de Dios.

Tert. lib. apo. c. 39. Bien viene efto con lo q̃ dize Tertuliano en el libro Apologetico, capitulo treynta y nueue, hablando de los Chriftianos de la primitiua Iglefia, quando fe combidauan a comer, o por parentefco, o amiftad, no fe fentauã a la mefa fin que primero todos mancomunados tuuieffen vn rato de oracion pidiendo a Dios en ella no fe figuieffe en aquella mefa alguna ofenfa fuya, fus palabras fon eftas: *Non prius difcũbitur, quam oratio ad Deum prægustetur.*

Exod. c. 12. Y aun en la ley vieja hallamos que para celebrar la Pafcua del Fase comiendo aquel cordero, mandaua Dios: *Tollat vnufquifque agnũ per familias, & domus fuas*. S. Greg. Nazianz. orat. 2. de Pafch. San Gregorio Nazianzeno no fe permitia comer en folla, porque no fe figuieffe alguna ofenfa de Dios. Aora todo fe haze al reues, todo es combites, y gaftar las haziẽdas en eftas demafias, dexãdo los hijos pobres, no fe contentan con hazer plato a la neceffidad, fino a la vanidad, y foberuia. Luego myfteriofamente el Hijo de Dios a Marta que andaua folicita multiplicando platos, la dixo: *Martha, Martha folicita es, & turbaris erga plurima, porro vnum eft neceffarium.*

DISCVRSO VLTIMO.

QVE LO QVE EN EL viejo teftamento fue feno de Abrahan, en efta ley de gracia es feno de Maria Señora nueftra.

SAn Iuan Damaceno dixo vn encarecimiento de la virtud de la hofpitalidad, hijo de fu efpiritu, y fantidad. *Peregrinus Dei eft collyrium, qui eum excepit, confeftim vifum recipiet.* S. Ioan. Damaf. lib. 3. Parallelorum, c. 37. Es tan agradable virtud la de la hofpitalidad: que llamays hofpitalidad? recebir en vueftra cafa al pobre peregrino, para que defcanfe fi quiera vna noche, dar vn quarto de cafa a la pobre viuda, cuyo defamparo es grande, albergar en vueftra chimenea, y lumbre al huerfano, curar al criado quãdo cae malo fin embiarlo al hofpital, efta fe llama virtud de hofpitalidad, q̃ en los tiempos de la primitiua Iglefia florecia entre aquellos primeros Catolicos: ya por nueftros pe-

cados

cados se ha buelto esta virtud casa de duende, apenas se conoce en casa particular, ya se ha recogido a los hospitales. Que ha dicho della san Iuan Damaceno? *Dei est collyrium*, que es colyrio, y alcohol de los ojos del alma, que el que se exercita en esta virtud, le da Dios mucha luz, para que no yerre el camino de su saluacion, y alcance mysterios altos, y soberanos.

Sin duda ninguna q̃ el venir el Verbo a las entrañas de Maria S.N. como peregrino, fue porque esta virtud de la hospitalidad la siruiesse de colyrio a los ojos del alma, porque en aquel punto siẽdo viadora, fuesse tambien comprehensora, y viesse a Dios como le ven los bienauenturados en el cielo. Oyamos lo que a este proposito dize san Pedro Chrysologo. *Vna puella sic Deum in sui pectoris capit, recipit, & oblectat hospitio*: notad aquella palabra, *hospitio*, que dà a entender, que Dios quiso venir a esta Señora, como peregrino, por alcoholarla los ojos del alma con la diuinidad; y esso tambien parece q̃ dixo san Metodio: *Filius Dei indignus venit ad te*, quiso que en el pũto de la Encarnacion fuesse esta Señora comprehensora, para que conociesse el Dios que recebia en su alma, y que para esta suma felicidad se dispuliesse con la virtud de la hospitalidad. Cõfirma esto S. Athanasio, que hablando deste punto de la Encarnacion, dize: *Hac proinde ista noua Eua mater vitæ appellatur, variegataque permanet ad primitias vitæ immortalis omnium viuentium.* Nota aquella palabra, *variegataque permanet*, que significa vestido hecho de girones, o de colores varios; assi quiso Dios vestir el alma desta preciosa Señora, destas dos soberanias juntas, que siendo viadora, y mereciẽdo como tal, fue comprehensora al tiempo de concebir al Verbo por obra del Espiritu Santo, esso es, *variegataque permanet*, y para esta felicidad nunca vista en alguna pura criatura, se dispuso con la virtud de la hospitalidad.

S. Petr. Chrysol. ser 140.

S. Meth. ser. de Purificatio.

S. Atha.

En esta virtud afectuosamente se exercitò Abrahan, pues le llama san Crysostomo, *Venator pauperum, quia qui præteribant venabatur, pro sua quiete ducens ministrare viatoribus*, caçador de pobres, que se ponia en asechança à la puerta de su Tabernaculo, para ver si passauan pobres lleuarlos a su casa para lauarles los pies y dar les de comer. Dize la Escritura, que estando puesto vn dia en espera vio tres hombres, que como peregrinos venian caminãdo. *Cumque eleuasset oculos, ap-* pa-

S. Chrysost. hom. 41.

Genes. c. 18.

parruerunt ei tres viri stantes prope eum; quos cum vidisset cucurrit in occursum eorum de hostio tabernaculi, & adorauit in terram. De aqui consta que estaua siépre hecho caçador de pobres a la puerta de su casa, y dize luego la Escritura q̃ dixo: *Domine si inueni gratiam in oculis tuis, ne transeas seruum tuum.* Si eran tres los que vio, como dize: *Domine*, hablando cõ vno? Opinion es de todos los expositores, sobre este lugar, q̃ aqui conocio el mysterio de la Sãtissima Trinidad, y en la apariẽcia de los tres Angeles conocio las tres personas diuinas, q̃ como se exercitaua en esta virtud de la hospitalidad, ella le siruio de colyrio a los ojos de su alma; y de tal suerte le acicalò la vista, q̃ viuiendo en carne mortal, conocio a Dios. O grandeza de la virtud de la hospitalidad!

Quando la Esposa no se exercitaua en esta virtud, no nos dize la Escritura, q̃ su lecho estaua florido. *In lectulo meo per noctes quæsiui, quem diligit anima mea,* no haze mencion aqui de flores, pero cuando en su cama recebia a su Esposo Christo, o al pobre, q̃ le representa, exercitandose en la virtud de la hospitalidad, al punto florecio su cama, como lo dizen aquellas palabras de los Cãtares, *lectulus noster floridus.* Reparo sue de Giliberto Adad, que quando el lecho de la Esposa era singular suyo, no florecia, pero quãdo era comun, que le ocupauan pobres, como si fuera vn parayso, brotaua flores. Las palabras del Dotor: *Qui communis est, floridus est, vetustatis nihil habens, nihil corruptionis. Quando verò proprium suum lectulum dicit; nulla ibi fit mentio floris.* Y en este sentido declaran algunos aquellas palabras: *Si dormiatis inter medios cleros*, la letra original dize: *si cubetis inter medios lebetes*, si durmieredes entre calderos, y treuedes, serà dichosa y bienauẽturada vuestra muerte; como antiguamẽte se dezia de los muy nobles (tiene pendõ, y caldera) porque en la guerra cõ sus gastos, y haziendas sustẽtaua parte de los soldados, y essa es la razon porque algunas armas de casas excelentissimas tienen por blason grande las calderas, y algunos linages nobilissimos tienen por apellido calderas, tomandole de sus antepassados, que como poderosos Señores, con sus expensas, y a costa de sus haziendas trahiã caldera en la guerra, para sustentar parte del exercito.

Pues si esto ha hecho a tãtas casas nobles, justo es q̃ en esta milicia Cristiana; quien en su casa exercita la virtud de la hospitalidad, para sustẽtar pobres, sea

Cant. 3.

Cant. 1.

Gilibert. Ab. ser. 2. in Cant.

Psal. 67.

Litera orig. Psal. 67.

sea en los ojos de Dios noble, y gratificado con buena muerte, esso pues es, *Si cubetis inter medios lebetes, pennæ colūbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* S. Agustin leyò, *in viriditate auri.* En exercitandose vna alma, en la virtud de la hospitalidad no la faltarà a la hora de la muerte las plumas, o alas del diuino Espiritu, paloma candida, para que buele al cielo, y las esperanças con que saldra destavida, seran mas verdes, y mas loçanas, que vn parayso terrenal.

S. *Augu.* in *Psal.*67.

En esta virtud florecio Abrahan, en ella se exercitò continuamente, llegò el tiempo del morir, y dixole Dios q̃ le queria lleuar al limbo, que era el lugar del descanso de los Santos de aquel tiempo. Y como en la corte, quando su Magestad, a vn criado q̃ tiene vn oficio honroso, le da otro mejor, suplica a su Magestad, que sea con retencion del primero: assi Abrahã estimò en mucho que Dios le quisiesse embiar al limbo: pero suplicò a Dios, q̃ la merced que le hazia, fuesse con retencion de que alli pudiesse exercitar la virtud de la hospitalidad, recibiendo en el limbo a todos los Santos que allà fuessen. Assi se lo concedio Dios, y por esso se llama seno de Abrahan, porque recibia los que allà yuan, con afecto, y con amor, como queriendolos entrar i acomodar en sus mismas entrañas, por esto se llamò seno de Abrahan. Es pensamiento de san Pedro Crysologo: *Parum se beatum credidit, si in ipsa superna gloria, ad hospitalitatis pio cessaret officio, & solis bonis frueretur diuinis.* No tuuiera por suma felicidad Abrahan, el limbo, sino le diera por oficio el hospedar a todos los que allà yuan.

S. *Petr. Chrysol. ser* 121.

Pues respondiendo al titulo deste discurso, digo, que lo que en la vieja ley, fue seño de Abrahan, en esta ley Euangelica, es seno de la Reyna del cielo; vno de los oficios que en el cielo haze, es recebir los que allà van, dandoles abraço de paz, y aplicandolos a su pecho, gozandose mucho de ver el fruto de la passion de su Hijo, y no es justo que lo que damos a Abrahan, quitemos a la Reyna de los Angeles.

Quien como esta Señora viuiendo se exercitò tanto en la virtud de la hospitalidad? como a peregrino recibio a su Hijo, y en su casa jamas faltaron pobres. Y assi dixo san Ambrosio: *In prece pauperum spem ponebat.* Y assi san Ephren saludando a esta Señora la dize: *Aue refugium peccatorum, & hospitium.* S. Iuan Geometra la dize: *Salue Virgo*

S. *Amb.*

S. *Ephr. orat. de laud. V. M.*

S. Ioann. Geomet. hymno 4. S. Petr. Chryſolo.

Virgo viatorum, ſocia impigra, lumen errantium, luſtrans his iter in tenebris. Y ſan Pedro Cryſologo dixo: *Nomen Mariæ hoſpitalitatis eſt virtus.* Si mejor que Abrahan ſe exercitò en la virtud de la hoſpitalidad, juſto es que ſuba a la gloria con retencion de ſu oficio ; y que allà hoſpede a los que van de acà, y que lo què era ſeno de Abrahan, ſe diga ya que es ſeno de Maria Señora nueſtra, q̃ es circunſtancia que haze dulciſsima la gloria.

Diganos Bernardo, ſi ſe llama la gloria ſeno de Maria Señora nueſtra, citado de ſan Buenauentura, dize eſtas palabras: *Maria omnibus ſinum miſericordiæ aperuit, vt de plenitudine eius accipiant vniuerſi, captiuus redemptionem, æger curationem, triſtis conſolationem, peccator veniam, iuſtus gratiam, Angelus lætitiam, denique tota Trinitas gloriam, Filij perſona carnem.*

S. Berna. relat. a S. Bonauen. in ſpecul.

Como Abrahan en el limbo era interceſſor por los que quedaron en la tierra, y juntamente hoſpedaua a los que yuan a el: aſsi la puriſsima Virgen nueſtra Señora, eſtando en el cielo intercede por todos los que acà quedamos. De modo que del ſeno de ſu caridad, cogen todos los que han meneſter; el cautiuo, libertad; el enfermo, ſalud; el triſte, conſuelo; el pecador, perdon; el juſto, gracia; haſta los Angeles alegria: que digo los Angeles? toda la Trinidad recibe gloria, todos cogen de ſu ſeno, no ſolo conſuela a los que quedaron acà, ſino que tambien a los que van allà, apaciblemente les da entrada en el cielo, aluergandoles en ſu ſeno; eſto es en ſu propiciacion.

Oyamos vn lugar del Maeſtro de la hiſtoria Eſcolaſtica, hablando con el dia, en que fue concebida eſta Señora dize? *Salue dies veneranda Conceptionis, in qua initiatum eſt Sacramentum noſtræ redemptionis, per quam extincta eſt flamma verſatilis, & aperta ianua noſtræ ſalutis.* Como ſi dixera: Dios te ſalue dichoſo dia, en que fue concebida la Reyna del cielo, dia feſtiuo, para los hijos de Adan, pues en el ſe dio principio al myſterio de la Redencion. Pero lo que haze a mi propoſito, es aquella palabra, *Per quam extincta eſt flamma verſatilis, & aperta eſt ianua noſtræ ſalutis.* Como ſi dixera: Por eſte dia, y por eſta Señora quitò Dios de la puerta del Parayſo el Querubin, que con vna eſpada de fuego impedia el paſſo, y puſo otro Querubin, que es Maria, para que franquee la entrada a todos, y eſta Seño-

Magiſt hiſt ſcholaſt. libro de Concept. V.

Señora benignamente los reciba en su seno, esto es en su beneplacito, para que entiendan todos que lo que antiguamente fue seno de Abrahan, ya es seno de la Reyna de los Angeles.

Cierro mi discurso con vna cosa graue, y ponderosa. Quando san Pedro en la prision de Christo nuestro Señor metio mano al terciado, y hirio al sayon, dixo su Magestad, embaynad Pedro: *An putas, quia non possum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modò plusquã duodecim legiones Angelorum.* S. Mat. 26. Tres cosas hallo yo en este lugar dignas de gran ponderacion. La primera noto con san Pascasio, que quando este Señor se vio en el mayor conflicto, y riesgo de la vida, cercado de sayones, que le quieren prender para lleuarle a la muerte, vnos con lanças, otros con partesanas, y sogas, todos le maltratan, y escupen, en semejãte trance se oluida de si, y toda su memoria estaua en librar a sus doze Dicipulos. Pensays que si conuiniera, no pidiera yo a mi Padre doze legiones de Angeles. Dize san Pascasio; porque dixo doze legiones de Angeles, no mas ni menos? porque correspondian a sus doze Dicipulos. Las palabras del Santo: *An putas, quia non possum propter duodecim Apostolos, etiam duodecim legiones Angelorum impetrare?* S. Pas. in Matt. 26. De modo que se oluida de si, por acordarse de los suyos: conuiene hijos que desde este punto empiece a padecer persecuciones mi Iglesia, que sino, doze legiones de Angeles vinieran a defenderos. En el mayor peligro se oluidò de si por acordarse de los suyos a quien ama mas que a si.

El segundo reparo que hallo en estas palabras: pregunto, y Iudas no era vno de los doze? Si, pues si acabaua de hazer la entrega, siendo traydor y aleue a su Señor, como desseaua tambien legion de Angeles para tã mal dicipulo, que dixo, doze legiones de Angeles pudiera yo traer? El caso es, que ya estaua oluidado de la injuria, y aunque le acabaua de entregar, no le tenia por enemigo, y assi le dixo en el prendimiento: *Amice ad quid venisti?* que como dixo Anselmo, es de tal condicion este Señor, que *inimicos amatores prosequitur*, a los mayores enemigos busca, y haze bien como si fueran grandes amigos. S. Ansel.

Lo tercero y vltimo en que se deue reparar, porque dixo doze legiones de Angeles para doze

doze hombres,no baſtauan doze Angeles, para defenderlos, ſobre vno que cada vno tenia de ſu guarda? pues porque dixo doze legiones? porque el verdadero amor no ſe contenta con poco, oſtentaſe a fuerça de grandes dadiuas, y ſiempre le parece queda cotto. Del meſmo modo la Reyna del Cielo, como nos ama tan tiernamente, no ſe contenta con poco, quiere que ſus fauores ſean amontonados; en eſta vida nos fauorece, en la otra nos aguarda; por cien mil caminos buſca nueſtro remedio: y ſi alguna coſa la pudiera çoçobrar la gloria que goza, es el cuydado que tiene de nueſtra ſaluacion, haſta recebirnos en ſu ſeno, que acabando en gracia en eſte valle de lagrymas, paſſemos al ſeno de ſu deſcanſo, y gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*



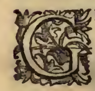
EN



EN LA SOLENIDAD DE LA MADRE DE DIOS.

THEMA.

Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius. Ioannis, cap.19.



RANDE especta-culo es Señores el ver morir al Hijo de Dios en vna cruz por culpas nuestras, y a la afligida Madre al pie della traspassada de dolor, sin poderle dar algun consuelo. Tres diferencias de espectaculos hallo yo en las diuinas letras. La primera, 2.Regum c. 23. dize la Escritura: *Banaias interfecit virum Ægyptiũ dignum spectaculo*, que vn Cauallero de la Corte de Dauid, matò a otro Cauallero Egypcio, moço, hermoso, discreto, rico, finalmẽte fue su muerte digna de espectaculo. *Lib.2. Reg. cap.23.*

Con mas razon podremos dezir, que la muerte de Christo nuestro Señor fue digna de espectaculo, pues ninguno tan noble, tan rico, tã sabio, murio en el medio de sus dias: espectaculo es mirar vna cosa con assombro, lastima, y pasmo, justo es que atendamos a la muerte del Saluador del mundo, con todas estas circunstancias.

La segunda diferencia de espectaculos que yo hallo en las diuinas letras, es en san Pablo, donde dize el Apostol. *Spectaculum facti sumus Deo, Angelis, & hominibus.* Santo Tomas dize, que aqui habla de la muerte de los Apostoles, y martyres, q̃ el mismo Dios, y los Angeles hizieron espectaculo para verles morir tan pacientemente, rogando por los perseguido- *1.Cor. c.4.* *S.Thom. in Paul.1. Corin.cap. 4.*

dores, y tyranos que les quitauan la vida? Mayor eſpectaculo es ver morir al Hijo deDios, ninguno con tanta paciencia, ninguno rogò con tanta caridad por ſus enemigos.

S. Luc. 23. La tercera diferencia de eſpectaculos, eſtà en ſan Lucas c. 23. donde dize: *Omnes qui venerant ad ſpectaculum.* Habla de la muerte de Chriſto nueſtro Señor, que vinieron a ver morir al Hijo de Dios, teniendo ſu muerte por prodigioſa, digna de paſmos, y aſſombros: pues al que tantas marauillas auia hecho, le ponian en vna Cruz como a malhechor. No podemos hablar deſte eſpectaculo eſpantoſo a Dios, a los Angeles, y a los hombres, ſin el fauor de la gracia; pidamosla al Autor della, poniendo por interceſſora a la Madre de Dios obligandola con la oracion del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE QVISO CHRISto nueſtro Señor, que ſu precioſa Madre ſe hallaſſe al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Igleſia, las llaues de ſus teſoros.

NO carece de gran myſterio el traçar la diuina prouidencia que la Virgen nueſtra Señora ſe hallaſſe preſente a tã laſtimoſa tragedia, como fue la muerte de ſu Hijo: algunas razones traeremos de parte del Saluador del mundo, y algunas de parte de la afligida Madre ſuya.

De parte de Chriſto nueſtro Señor, quiſo ſu Mageſtad con particular prouidencia, que ſu Madre ſe hallaſſe en ſu muerte al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Igleſia, las llaues de ſus teſoros. Diſpone el derecho, l. cum pater, §. pater pluribus, ff. de leg. 2. que quando el padre de familias, rico, y poderoſo, muriere ſin mayorazgo, llame a la hora de la muerte a la primogenita de ſu caſa, y la entregue las llaues de ſus teſoros, y el ſello con que autorizaua todos ſus deſpachos. Aſſi declaran eſta ley Bartulo, y Baldo. Pues como Chriſto nueſtro Señor, gran Padre de familias, murieſſe en vna Cruz, y no tuuieſſe mayorazgo, quiſo que la primogenita de ſu familia, que fue Maria Señora nueſtra, ſe hallaſſe a ſu muerte, para recebir las llaues de ſus mayores teſoros, no digo las llaues de abrir las puertas del cielo, por modo de abſolucion, que eſſas dexoſelas a ſan Pedro, otras llaues precioſas de los teſoros de Chriſto S. nueſtro,

L. cũ pater, §. pater pluribus, ff. de legatis 2.

Barto. & Baldus.

tro, con las quales enriquece las almas, estas llaues quiso dexar à su Madre.

S. Bern. ser. de Natiui. V. M.

Dixo san Bernardo: *Nihil Deus nos habere voluit, quod per manus Mariæ non transiret*, todas quantas mercedes ha determinado el Altissimo Dios hazer a los hombres, quiere que passen por las manos de su preciosa Madre, y san Bernardino Senense dixo: *Non timeo dicere, quod omnium gratiarum effluxus, quandam iurisdictionem habuerit hæc Virgo, de cuius vtero, quasi de quodam diuinitatis Occeano, riui, & flumina emanabāt omnium gratiarum.*

S. Bernardin. ser. 61.

Y no se contentò Christo nuestro Señor con dexarla en la muerte las llaues de sus tesoros, sino, que otras llaues recōditas, que tenia este Señor al lado del coraçon, de la muerte, y del infierno, como consta del capit. 1. del Apocalypsi: *Habeo claues mortis, & inferni*, estas llaues tābien se las quiso dexar à su preciosa Madre, para que entendamos, que no hemos de tener buena muerte, sino fueremos deuotos desta Señora; su Magestad es quien tiene la llaue para abrirla al bien morir, como lo dize la Iglesia en vn himno: *Tu regis alti ianua, & porta lucis fulgida, intrent vt astra flebiles, cœli fenestra facta es.* Puerta del Altissimo Dios se llama esta Señora, *Tu Regis alti ianua, & porta lucis fulgida*, y ventana por donde entra la luz al alma, por esta puerta entran, como estrellas hermosas, y resplandecientes los que saben ser tus deuotos, y llorar sus culpas, justo es, que en premio tengan tan dulce muerte, como es entrar en la gloria por intercession desta grā Reyna.

Apoc. 1.

In himn. Virginis.

Tiene juntamente las llaues del infierno, que se las dexò su Hijo desde la Cruz, para que su preciosa Madre le cierre a quiē ella quisiere. Aduierte Galatino, y traelo de Rabbi Raban, y de Rabbi Iosem, q̄ en Lunes criò Dios el fuego del infierno. *Deus Sanctus, & benedictus in secunda Sabbati creauit ignem, qui nō extinguetur in sempiternum.* De modo, que en Lunes criò el fuego del infierno: pues caminando con la opiniō de los que dizen, que esta Señora fue concebida en Lunes, bien podemos dezir, que quando criò el fuego del infierno en Lunes, puso los ojos en que en Lunes auia de criar vna Señora tan poderosa, à quien auia de dar las llaues de esse fuego, para que cerrasse sus puertas à quien ella quisiesse. *Habeo claues mortis, & inferni*, estas llaues desde la Cruz se las dà à su Madre, para que abra puerta à vna buena muerte, à quien quisiere, y cierre el infier-

Petr. Galatin. lib. 3. c. 13.

Y no

no à quien la supiere seruir, todo està en manos desta grã Señora.

Que mas mandaua el derecho? que el padre de familias dexe à su primogenita, no solo las llaues de sus tesoros, sino el anillo, ò sello con que autorizaua sus despachos, para que la tal Señora despache, como ella quisiere, y esso significa, como lo aduirtieron san Ambrosio, y Teofilato in Psalmo 38. que à los Obispos, como à padres de tan grandes familias, al consagrarlos les dan vna sortija de oro, ò anillo à modo de sello, con que dè autoridad à todo lo que despachare; y tambiẽ lo aduierte san Isidoro Arçobispo de Seuilla, y pone las palabras con que se haze la ceremonia. *Accipe annulum discretionis, & honoris; fidei signum, vt quæ signanda sunt, signes, & quæ aperienda sunt, pandas.* Del mismo modo, no se contentò el Hijo de Dios con dar à su Madre desde la Cruz las llaues de sus mas ricos tesoros, sino que la dio tambien el anulo signatorio, para q̃ diesse con el autoridad à todas sus peticiones, y à las virtudes de sus deuotos, porque fuessen virtudes corrientes en la gloria.

S. Ambr. & Theophil. in Psal. 38.

S. Isidor. li. 2. de Eccles. offic. cap. 5.

Afirma Clemẽte Alexandrino, que no ha faltado entre los poderosos del mundo, q̃ han armado nauios, quien en las ancoras ha puesto la señal del anulo signatorio, marcãdolas cõ aquella su marca, ò sellandolas cõ aquella sortija, con q̃ se daua autoridad à los mas importantes despachos, y esto hazian, por si à caso aportasse el nauio derrotado, y la gente muerta, ya cõ la hambre, ò aduersa fortuna, algũ puerto estraño, por la marca de las ancoras se conociesse el nauio, como los grãdes señores ponen à los halcones, ò neblies piguelas de plata, y en ellas el nõbre del señor, por si se pierde, por alli venga à su dueño.

Clemens Alexan. li. 3. de pedagog. c. 11.

Quiere san Pablo, que las ancoras sean symbolo de la esperança. *Qui confugimus ad tenendam propositam spem, quam sicut ancoram tutissimam habemus.* Pues estas ancoras de la esperança marca Maria Señora nuestra con el anulo signatorio, para si en algũ tiempo nuestras esperanças se derrotaren, por la marca bueluan à la Virgen, à quien llama la Iglesia, nuestra esperança, *Spes nostra.* Y para q̃ teniẽdo la Magestad de nuestro Dios respeto à nuestras esperanças, por verlas marcadas con el sello, y autoridad de su Madre, procure, y quiera que las corresponda la pacifica possession de la gloria: y para que se entienda, que esta Señora saca à los pecadores muchas vezes del Argel de las culpas, y que aco-

S. Paul. ad Heb. cap. 6. nu. 18.

In Salue Regina.

acogiendose à su deuocion, no ay esperança tan angosta, que no pueda reuerdecer: por lo qual el Idiota la llama, *Spes desperatorum*, esperança del mas perdido pecador.

Idiota de laud. V.M.

En confirmació de lo dicho, la Synodo Efesina, to. 6. cap. 7. hablando con esta Señora, dize: *O venter, in quo communis libertatis syngrapha confecta est*: aquella palabra, *syngrapha*, significa carta de libertad, sellada, y autenticada con el anulo signatorio de Maria, para que el Altissimo Dios conozca por sieruos suyos à los que lo fueren de su Madre, y para que por su intercessió de libertad al mas cautiuo pecador.

Synod. Ephes. to 6. c. 7.

De adonde quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso del Serafico Padre S. Buenauentura, que en el Psalterio, que haze à esta Señora, la llama, *Primiceria*, y Georgio Veneto la llama: *Redẽptionis Christi primiceriam*, y san Bernardo: *Virginitatis primiceriam*, este vocablo, *primicerio*, antiguamente tenia varias significaciones. El soldado, que por mas valiente, y de mayores prẽdas, era en la guerra de mas estima, y tiraua la mayor plaça, aquel le escriuian en tablas de cera: el primero llamauanle, *primicerio*, assi llamar Georgio Veneto à Maria Señora nuestra, *Redemptionis Christi primiceriam*, es como si dixera: Esta Señora es la q̃ se lleuò las primicias de la sangre de Christo: y dezir S. Bernardo, q̃ es, *Virginitatis primiceria*, es como si dixera: Soys Señora la Reyna de la virginidad, y de las virgines tãbien soys la Reyna.

S. Bonau. in Psalt. Virg.

Georg. Venet. in sua harmo. Cent. 2. to. 3.

S. Bern.

San Buenauentura la llama, *Primiceria*, que quiere dezir, q̃ en todas materias es la primera esta Señora; la primera, que en tablas de cera escriuio la libertad del pecador, sellandola con el anulo signatorio; la primera en hermosura, en merecimientos; la primera hija de Adan sin culpa original, la primera à quiẽ van las consultas de todo el biẽ, que Dios ha de hazer à su Iglesia: esso es ser Maria, *Primiceria*, y por esso quiso el Hijo, que como primogenita de su Iglesia, assistiesse en su muerte al pie de la cruz à tomar las llaues de sus tesoros, y el anillo con que se autorizan las prouisiones Reales en la casa de Dios.

DISCVRSO II.

QVE EL QVERER EL Hijo de Dios, que su preciosa Madre se hallasse presente à su muerte, fue porque quiso padecer en dos cruzes en el Caluario, y para que supliesse la falta de los ingratos.

EL sapientissimo Cayetano, ponderando el silencio que

Caiet. in Luc. c. 23.

tuuo el Saluador del mũdo delante de Herodes,dixo: *Elegit silentium ad cumulum passionis*, q̃ para dar cima,y vltima perfeciõ à su passion, eligio aquel silencio,aquel no respõder à las preguntas,que hizo Herodes, porque con responder, ò hazer lo q̃ el Pontifice le pedia,pudiera escapar su furia,no quiso sino,que le tuuiessen por loco con callar, y aquello escogio por vltimo esmalte, y releuãte accion à sus passiones, para darlas el cõplemento: yo dixera con licencia de tan gran Doctor: *Elegit vt Mater eius esset iuxta crucem ad cumulum passionis*, eligio para mayor dolor,que la afligida Madre assistiesse al pie de la cruz.

S. Lucas c. 23.

Sã Epifanio llamò à la Reyna del cielo, *Cruci formis*, semejante à la cruz. Muchas exposiciones hemos dado à este dicho,y por ser tan graue,siempre ay que dezir sobre el. Alude el Santo en llamarla, *Cruci formis*, à lo que cuenta la Escritura de las varas de Iacob: *Posuit virgas in canalibus, vbi effundebatur aqua, vt cum venissent greges ad bibendum, ante oculos haberent virgas,& in aspectu earum conciperent,& factum est, vt in ipso calore coitus oues intuerẽtur virgas,& parerent masculosa,& varia,& diuerso colore respersa.* Al concebir las ouejas,mirauan las varas descortezadas, y todos los corderillos salian manchados. San Iuan Damaceno dixo, que la gracia de milagros dio principio al ser de Maria,no se atreuio la naturaleza à dar principio à obra tan grande, al tiempo que la gracia la dio el ser, miraua à la cruz, y passion de Christo, en cuya virtud se librò de todo pecado; de aqui es, que salio la Virgen tan parecida à la cruz, como los corderillos à las varas descortezadas, *Cruci formis*, soys Virgen semejante à la cruz,tan amarga como ella.

S. Epiphan. sermo. de laud. V.M.

Genes. 30.

S. Ioan. Damasc.

Pues como el Hijo de Dios desseò tanto padecer por los hombres, no se contentò con padecer en vna cruz, quiso tener à su Madre presente en la muerte,por padecer en dos cruzes à la par:dos cruzes quiso, q̃ le atormentassen,en la que estaua crucificado, y la afligida Madre,que no le atormentaua menos.

Grandes finezas hizo Dios por los hombres, pero ninguna me parece,que llega à esta.

Gran fineza fue por toda vna eternidad estar padeciendo en los desseos de encarnar,y morir,como lo dixo Esaias: *Expectat Dominus,vt misereatur vestri*, estuuo por toda la eternidad padeciendo en los desseos.

Esai. 30.

Gran fineza el llamarse, *Agnus occisus ab origine mundi*, Cordero muerto desde el principio

Apoc. c. 13. num. 8.

cipio del mundo, pues fue muriendo en todos los sacrificios, para mejor ensayar su muerte, y disponerla, executando alli con el desseo, lo que no podia con la obra.

Gran fineza el querer padecer en la leche de la Madre, pues porque se la diesse assustada, traçò el yr huyendo de Herodes, no yua huyendo de la muerte, como lo dixo Chrysologo. *Hinc est, quod Christus fugit, vt cedat tempori, non Herodi, neque enim mortem fugit, qui venerat de hoste reportare victoriam*, porque traçò esta persecucion, por padecer en la leche de su Madre.

S. Pet. Chrysol. serm. de fuga in Ægyptũ 150. S. Mat. c. 2.

Gran fineza lo que dize Tertuliano, que se despojò Dios de sus mas ricas prendas, y luzidos pundonores, y se los dio al hõbre: *Vt tantum homini conferat, quantum Deo trahit*: todo quãto a si se quita, es para enriquecer al hombre, sus pundonores, su sosiego, su honra, su sangre, su vida. Pues q̃ fin tiene Dios en tã gran liberalidad? luego lo dize Tertuliano: *Et ex aequo agebat Deus cum homine, vt homo ex aequo agere cum Deo posset*. Quiso quitarse à si, y dar al hõbre, para igualar las balanças, haziendole su igual, para que se tratassen familiarmẽte, como dos amigos, haziẽdo comunes los bienes de entrãbos, y el trato tan familiar, como si fueran hermanos: *Et ex aequo agebat Deus cũ homine, vt homo ex aequo agere cũ Deo posset*.

Tertul. 2. lib. contra Marci. c. 21

El caso es, que la justicia en el paraiso despojò al hombre de la gracia, y justicia original, por su pecado, quedò con nieblas, en el entendimiento, dureza, en la voluntad, lastimado en todo lo demas: entra la misericordia en la Encarnacion, institucion de la Eucaristia, y muerte de Christo, restituyendolo todo, y haze, que Dios humanado comunique con el hombre, enriqueciendole con sus mayores tesoros, que es lo que dexa dicho Tertuliano: *& ex aequo agebat Deus cum homine, vt homo ex aequo agere cum Deo posset*. Gran fineza fue esta de amor.

Grande fue lo que sucedio en el huerto, pues acudiẽdo la sangre à socorrer aquel coraçon afligido, arrojò fuera los socorros de la naturaleza, para padecer à todo padecer, gran fineza de amor; pero estas, y otras muchas callen todas, con auer querido padecer en dos cruzes à la par, vna en la que estaua crucificado, y otra la afligida Madre, que no le atormentaua menos. Esto nos ha querido dezir Epifanio, en dezirnos, q̃ la Virgen nuestra Señora fue, *crucíformis*, muy parecida à la cruz en atormentar al Hijo.

Luc. 22.

Pero respondamos al titu-

lo deste discurso, que quiso el Hijo de Dios, que la Virgen assistiesse en el Caluario al pie de la cruz, para que supliesse la falta de los ingratos.

S. Paul. 1. Cor.c.11.

San Pablo dixo: *Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est.* Palabras tan graues, como dificultosas. El varon no cubra su cabeça, ni la eche velo, porque es imagen, y semejança de Dios. El sapientissimo Cayetano declara este lugar en sentido mistico, entendiendo por la cabeça à Christo nuestro Señor, de quien dixo san Pablo: *Omnis viri caput Christus est.* Repito las palabras de Cayetano: *Velum siquidem in capite viri, signum est velationis sui capitis mystici, huiusmodi velatio contrariatur gloriæ Dei.*

Caiet. in Paul.1. Corint.c.11.

Pues sepamos, que nos querrà dezir san Pablo con estas metaforicas locuciones, de que el varon no cubra su cabeça, que es Christo, pena de que borrarà en si la imagen, y semejança de Dios, fue como si dixera: Aduiertan las almas, que son esposas de Christo, no le hagan adulterio, negandole en tranzes rigurosos, quando corre ocasion de confessarle, no le haga adulterio, negandole por la criatura: porque en lenguaje de escritura, cubrir el rostro, y cabeça, siempre significò deslealtad, y adulterio, y perdida de la gracia, como consta de muchos lugares.

Y de la manera que vn diamante se labra con poluos de otro diamante, vn lugar graue declaremosle con otro.

Prueuo este lugar cō otro de los Cantares. Dixo la Esposa al Esposo: *Indica mihi, vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam, post greges sodalium meorum.* Dezidme Esposo, donde aueys de sestear al hilo del medio dia, porque no ande yo vagueando entre las cabañas de los pastores. Los Setenta Interpretes dizen: *Ne efficiar, sicut operta*, no parezca yo ramera, ò adultera: y para dezir esto, dizelo con esta metafora; no parezca yo muger de cabeça, y rostro cubierto.

Cant.c.1.

Quando los ministros de justicia sacaron al Tribunal à Susana, para que recibiesse sentencia de muerte, para testificar, que era verdad lo que auian dicho los juezes, la sacaron con el rostro, y cabeça cubierta, que los viejos la mandaron descubrir; y dize el Texto sagrado: *Vt satiarentur decore eius*, para hartarse de su hermosura. Propia condicion del pecador, quando no puede hartarse de la realidad, se contenta con hartarse de los accidentes, dando muchas puñaladas en seco à su miserable alma, con pensamientos

Dani.c.13.

tos laciuos, y deshonestos.

Liber Ester. c. 5. Y en el libro de Ester hallaremos, que quando cayò de la priuança Aman, luego que el Rey le mandò lleuar à la horca, llegaron los Caualleros de la Camara, y le cubrieron el rostro, y cabeça.

Y en confirmacion de todo lo dicho, quando la sinagoga se quiso diuorciar de su Esposo Christo Iesus, le cubrio la cabeça con vna corona de espinas, y para hazer la ceremonia del diuorcio, le tapò los ojos con vn lençuelo. Con todo lo dicho, quedarà bien entendido el lugar de san Pablo: *Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est.* Y la exposicion de Cayetano: *Velum in capite viri, signum est velationis sui capitis mystici, huiusmodi velatio, semper contrariatur gloriæ Dei.* Cubrir la cabeça à Christo, es hazerle adulterio, negarle por la criatura, ò caer de su gracia.

Quando tantos ingratos le niegan, y le ponen en vna cruz, entonces la Virgen nuestra Señora le confiessa por todos, assistiendo al pie della, *Stabat iuxta crucē Iesu Mater eius*, supliēdo la falta de los que le auian dexado, y juntamēte le negauā, con desseo de que por esta falta, no fuerā condenados. Que bien *S. Ansel. in quodā sermone.* lo ponderò S. Anselmo! *Nescit Mater aliud agere, quā incessāter misereri peccatoris: & pro nobis omnibus astare omnium Saluatori.*

Pero mas à mi proposito Hugo de Santo Victore. *Hugo S. Victor.* *O Virgo Christi, quanta tua pietas est efficacia, & virtutis; qua non solum mouentem, sed & remouentem in viam prouehis, dirigisq́, salutis.* Nota aquella palabra: *Quem nō solū mouentem, sed & remouentē in viā prouehis, dirigisq́, salutis.* Aun a los q̄ contradizē, persuade, porfia haziēdoles bien, no se cansa de rogar por ellos, hasta q̄ los trae à camino de saluaciō. O quantos enemigos vinieron en la muerte de su Hijo! ò quantos le desampararon en aquella hora! y por todos assistia al pie de la cruz, rogando por ellos, y procurando llenar su obligaciō. O gran Señora, digna de ser seruida de todas las criaturas!

DISCVRSO III.

QVE LA VIRGEN nuestra Señora estaua al pie de la cruz, para enseñarnos à sentir los dolores, y amarguras de su precioso Hijo, y del sentimiento desta Señora.

NO puede auer ingratitud tan grande, como que vna criatura no sienta, y llore

re las passiones de su Redentor, pues es cierto, que el amor le mouio à este piadosissimo Dios à morir por mi; oluidarse facilmente del beneficio de la Redencion, es de brutos: y assi la piadosa Madre al pie de la cruz procuraua suplir nuestras faltas, sintiendo por todos, viendo quan floxos somos. En esta parte dixo Esayas: *Oblitus es Domini Creatoris tui*, oluidastete de tu Dios en quanto Criador. Grande oluido, grande injuria; y dize la letra original, donde nuestra vulgata dize: *Oblitus es Domini Creatoris tui: Vulnerasti Dominum Creatorem tuum*, alanceaste à tu Dios, oluidandote del beneficio de la creacion. Pues si el oluidarse vna alma del beneficio de la creacion, es alancear à Dios, que es oluidarse del beneficio de la Redencion, serà alancearle muchas vezes.

Esai.51.

El Psalmo veynte y vno, que trata de las passiones de Christo nuestro Señor, tiene por titulo, *Pro cerua matutina*; y dize otra letra: *Ad respondendum*. Este Psalmo, que contiene las passiones de Christo Saluador del mundo, se compuso *ad respondendum*, para que todos respondan à sus vozes; que te llaman Christiano aquellos cinco mil y tãtos açotes; que te llama aquella cruel bofetada, aquella aspera corona de espinas, aquella muerte de cruz, que respondas siquiera, ya que no lo hazes, con mortificacion, responde con contemplacion, contempla, y duelete de lo mucho que padecio por ti aquel soberano Señor.

Psalm.21.

Dize san Lucas, que quando estaua el Saluador con aquellas agonias en el huerto, *Apparuit ei Angelus confortans eum*. Con que pudo la criatura confortar à su Dios? porque, que cosa es confortar? es dar vna beuida de jacintos à quien està para rendir el espiritu? Que hizo este Angel, pues no le consolò con palabras, sino que le confortò? *Apparuit ei Angelus confortans eum*. Que hizo este Angel, que pudo confortar à Dios afligido entre agonias de muerte? Dize vn moderno, que el Angel tomò cuerpo, y que le imitaua en las agonias, y sudar sangre: *Ea potissima ratione consolabatur, non quidem verbis illis, sed quadam assistentia, & societate: tum etiam consideratione, atque ponderatione eorum, quibus Christi anima mæroribus angebatur: atque etiam habitu, gestuque simili assumpto, vt Christo assertore flectente genua, ille etiam flecteret, & cũ humi prostrato se quoque prosterneret*. De modo, q̃ el Angel procuraua imitar sus passiones, y agonias en todo, y por todo

Luc.22.

Pineda in Iob, 10.1. c. 2. ver. 12. & 13. in fi.

todo, y en esso consistio el conhorte q̃ le dio: *Apparuit ei Angelus confortans eum.* La criatura conforta al Criador, solo con que le imite en las amarguras de su passion.

Pues como somos tan floxos en este particular? tan poco deuotos, y la Reyna del cielo sea piadosa Madre nuestra? *Stabat iuxta crucem Iesu*, estaua al pie de la cruz, sintiendo lo que todos deuiamos sentir, porque la passion de su Hijo, no quedasse defraudada del sentimiento, q̃ se la deue. Quien podrà dezir lo q̃ padecio esta afligida Señora al pie de la cruz, viendo morir al Hijo q̃ tanto amaua? Ponderemos el dolor desta afligida Señora, y Reyna nuestra. Quãdo Dios quiso prouar à Abrahan, le dixo: *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac.* La versiõ de los Setẽta Interpretes dize. *Quẽ dilexisti*, al q̃ tu amauas. De modo, q̃ para auerle de sacrificar el hijo, primero quiso, q̃ se desnudasse del amor q̃ le tenia, y afecto de padre amoroso, porq̃ le parecio à su Mageſtad, q̃ sino es desnudandose del amor de padre, no tendria animo para poder executar el golpe.

Genes.22.

Traslad. ex Sep. Interpr. Genes.22.

A la Reyna del cielo no la dan esse lugar, ni fue possible en tan buena Señora, por desnudarse del afecto de piadosa Madre para morir el Hijo, no solo se desnudò del amor, que le tenia, sino que el sentimiento, que el Eterno Padre auia de tener en la muerte de su Hijo, que pues le amaua con infinito amor, obligacion le corria de que fuesse infinito el sentimiento: pero que remedio, que no puede admitir este Señor peregrinas impressiones? Que remedio para que la muerte de su Hijo no quede defraudada del sentimiẽto, que el Eterno Padre deue tener? Lo que hizo fue, comprometerse en la afligida Madre, para que sintiesse lo que el Eterno Padre auia de sentir, y assi fue grande su dolor.

La Virgen sintio por si, y por el Padre Eterno.

Arnoldo dize, que estaua tal esta Señora al pie de la cruz, que *moriebatur, & non poterat mori*, que moria sin poder morir, en la forma que quando Iacob luchò toda la noche con el Angel. Es possible, que vn Angel en toda la noche no pudo derribar, y vencer vn hombre? Y mas, que dizen muchos, que fue el Verbo diuino en figura de Angel, pues como no le derriba? El caso es, que quando Iacob yua à caer, el mismo Angel le daua fuerça, y le tenia, porque no cayesse. Assi luchaua en Maria Señora nuestra la pena con la vida, en la qual pena, y tribulacion estaua Dios embuelto, quando la pena la yua à derribar, y à quitar la vida, forta-

Arnold. Carn. trac. de septem verbis in cruce.

Genes.c.32.

taleciala el Autor de la gracia: y assi dize bien Arnoldo: *Moriebatur, & non poterat mori,* moria sin poder morir.

Euseb. Dixo Eusebio: *O quanta pietate polles, ò Virgo Christi,* *Galica. in quodã sermone.* *quos enim Deus Saluare non potest per iustitiam: tu per tuam saluas misericordiam infinitam.* Graues, y ponderosas palabras, yo las dexo à la exposicion de otro que sepa mas que no yo: quieren dezir, ò soberana Señora, y como resplandeceys en ser piadosa, pues aquellos à quien Dios no salua por su justicia, vos saluays por vuestra infinita misericordia, à los que Dios no salua por su justicia, porque es justo Iuez, y pide su justicia punitiua ser satisfecha, y que castigue à estos: ya dada la sentencia, y sustanciado el processo, entretiene la causa esta piadosa Señora, y apela con las mil y quinientas de Dios irritado, para Dios misericordioso.

Pero lo que haze gran dificultad en este lugar, es aquella palabra: *Tu per tuam saluas misericordiam infinitam*. Como mo llama infinita à la misericordia desta Señora? Y deste mismo parecer es Orosio: *Maria siquidem, non solum, sicut* *Oros. in Cantic.* *Deus, sed quasi plusquam Deus; quos enim non potest saluare Deus per iustitiam, ipsa per suam saluat misericordiam infinitam*. Nota aquella palabra: *Maria non solum, sicut Deus, sed plusquam Deus,* y juntamente nota; *per suam saluat misericordiam infinitam.* Tambien dize este Dotor, que es infinita la misericordia de Maria Señora nuestra.

Yo piẽso, q̃ estos dos Dotores tomaron esta dotrina de S. Anselmo, que hablando con esta Señora dize: *Tu quasi Deus, & plusquam Deus, Dei enim potentiam tu transcendis: quia nos tua saluat misericordia, quos saluare non potest sua iustitia,* aun con mas põderosas palabras lo dize este Santo, que los dos Dotores arriba citados, porque dize san Anselmo: *Tu potentiã Dei transcendis*, se haze Señora absoluta del poder de Dios, y sus atributos, y dispone dellos à la medida de su piedad. *S. Ansel. ui de Lirã, in fine expositio. Psalmorum.*

Pero põderemos aquella razon: *Non solum quasi Deus, sed plusquam Deus, quos enim non potest saluare Deus per iustitiã: ipsa per suam saluat infinitam misericordiam.* Assentemos primero, que la Virgen nuestra Señora, no es Dios, ni tiene infinitos atributos. Pues que quieren dezir estos Santos, en llamar infinita à la misericordia de Maria.

Epiloguemos en vna exposicion lo q̃ pudieramos dezir en muchas.

muchas. Quãdo la Cananea perseuerò con mucha Fè en seguimiento de Christo, ya rendido aquel soberano Señor de su Fè, y de su necessidad, la dixo: *O mulier magna est Fides tua, fiat tibi, sicut vis.* Dize S. Iuan Chrysostomo, que aquel *fiat*, que la dio, que fue primo hermano del *fiat* con que criò el mundo: *Haec vox fiat tibi, sicut vis, illi affinis est, qua dictum est, fiat coelum, & factum est coelum.* De modo, que en pago de su Fè, la dio vn *fiat* de infinita virtud, q̃ si ella le quisiera aplicar à la salud de vn mũdo entero, vn mundo sanára, ella le limitò, acomodando solo à la salud de su hija.

S.Matt.15.

S.Chrysost. hom.53.

Pues si à la Cananea en pago de vna virtud, qual fue su Fè, la dà vn *fiat* de infinita virtud, que mucho, que à la Reyna de los Angeles, cuyas virtudes fueron superiores, que de sus purissimas entrañas vistio al Verbo, en correspondencia, y premio la diesse, que vsasse del atributo de su misericordia, como su Magestad gustasse, ò como esta Señora quisiesse? En este sentido dizen los Santos, que tuuo infinita misericordia. Y del mismo modo podemos dezir, que todas sus virtudes fueron infinitas, su amor infinito, al qual corresponde casi infinito sentimiento. *Stabat iuxta crucem Iesu Mater eius*, estaua esta afligida Señora traspassada de infinito sentimiento.

Stabat iuxta crucem Iesu Mater eius. Tambien podemos dezir, que estaua dispuesta para repartir los tesoros con que conuida su Hijo puesto en la cruz: dixo la Esposa, hablando deste diuino, y soberano Señor. *Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus inter filios.* Es mi Esposo puesto en la cruz, respeto de los otros hombres, como vn mançano respeto de muchos arboles siluestres: no aueys notado, que todos los arboles siluestres son auaros? la zarça tira de la ropa, que parece os quiere capear, como bandolera; la enzina, que cubierta tiene la fruta, embuelta entre hojas asperas: que para que comunique su fruta, es menester, que se junten los concejos, viejos, moços, niños, y mugeres à palos, para que de la fruta. El castaño, que encerradas tiene sus castañas, dentro de los heriços! son auaros los arboles siluestres. Pero el mançano, que liberal, que franco estiende sus ramas, y ofrece su fruta!

Cant.c.2.

Nota.

Assi dize la Esposa, que es Christo respeto de los otros hombres: *Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus, inter filios.* Pues como puesto en la cruz, este mãçano mystico, estiẽ de

de sus braços, y ofrece el fruto de su sangre, para que entendamos, que todo este bien nos ha de venir por Maria Señora nuestra, quiere que en esta ocasion estè al pie de la cruz, por cuyas manos, y intercession se han de repartir estos tesoros.

Ricard. de S. Victor. Y assi dixo Ricardo: *Nihil à throno Dei diuini muneris defluit, aut descendit, quod per Mariæ manus non pertransierit,* no haze Dios merced alguna, sin que passe por aquellas preciosas manos de la Reyna del cielo.

S. Ignat. in epist. ad B. V. Y san Ignacio: *Impossibile est aliquem saluari peccatorem, nisi per tuum, ò Virgo, auxilium, & fauorem.*

S. Bern. in lib. de dulcedi. animæ San Bernardo habla con mayor dulçura que todos, y cõ mayor ponderacion: *Nescirem, quonam refugerem, quodnam sperarem: quomodo me saluarem, si non me totum Mariæ gratiæ commendarem.* Pues porque este Señor puesto en la cruz empeçò à repartir los tesoros de su passion, quiso, que assistiesse su preciosa Madre en el Caluario, para que passassen por sus manos tan grandes riquezas.

(.*.)

DISCVRSO IIII.

EN QVE SE PONEN varias exposiciones desta palabra, Stabat iuxta crucem Iesu Mater eius.

ES mucho de notar aquella palabra, *Stabat*, que dize perseuerancia con reuerencia, adorà lo al soberano Hijo suyo, con la reuerencia, y perseuerancia, que à tan gran Señor se deuia. O como nos enseña esta afligida Señora, à dar à Dios cumplidas las reuerencias, lleria la adoracion, y el culto, y amor, sin intercadencias. Innumerables Reynos, y Prouincias, y en particular muchos sugetos se han rematado en sus culpas, por darle à Dios mẽguados los pundonores, y cercenadas las cortesias.

Embian los Principes de Gerusalen vna embaxada à san Iuan con los Sacerdotes, y Leuitas, *Miserunt Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem*, la gente mas autorizada de la Republica, embiaron otra embaxada à Christo nuestro Señor, preguntandole, si era licito pagar el tributo al Cesar: y esta embaxada, dize san Mateo, que se la embiaron *cum Herodianis*, con los pages de Herodes, juzgando, que se deuia mas reuerencia à Iuan S. Ioan. c. 1. S. Mat. 22.

à Iuan, que à Christo? Que se siguio, sepamos, de dar la cortesia menguada? aquella sentencia tan rigurosa: *Ego vado, & quaeretis me, & in peccato vestro moriemini*, morireys en vuestro pecado.

S. Ioan. c. 8.

Quien vio al Rey Enrico Octauo de Inglaterra tan gran Catolico, tan aficionado al santisimo Sacramento del Altar, que escriuio vn libro deste mysterio, y vino à perder la Fè, el alma, y todo el Reyno: de Catolico se boluio Herege, porque sepamos? Porque perdio el respeto al Vicario de Christo, dio menguada la cortesia al Pontifice, faltò en el culto que deuia à la Iglesia, y verdadera Religion.

Lib. 3. Regum 18.

Ya dexamos dicho, como mi Padre Elias quiso reformar el Reyno de Israel, que le tenian profanado los falsos Profetas de Baal, empeçò por el Altar: *Curauit Altare Domini, quod destructum fuerat*; y es de aduertir, que auiendo de dezir, reparò, edificò, leuantò el Altar: vsa deste termino, *Curauit Altare Domini*, que es termino de medicina: y asi el sapiẽtisimo Cayetano declarando este lugar, dixo: *Curauit Altare Domini ad instar sapientissimi medici*: porque de la manera que el sabio medico por el pulso conoce lo bueno, ò lo malo que ay en vn cuerpo humano, asi el Altar es el pulso del Reyno, por el culto diuino, por las reuerencias, y cortesias; si se le dan à Dios, ò colmadas, ò faltas, se echa de ver la prosperidad, ò miseria del Reyno. Pero intercadencias en vn pulso, son muy peligrosas: el Altar es el pulso del Reyno, intercadencias en el culto diuino, indicio de grande enfermedad en la Republica.

Caiet. in lib. 3. Regũ cap. 18.

Dixo nuestro Señor por san Lucas: *Regnum Dei intra vos est*, el Reyno de Dios està dentro de vosotros, que es vuestra alma. El que quisiere saber si este Reyno està prospero, ò no, tomele el puso: el pulso del Reyno de tu alma, es tu seruir à Dios, si en este pulso ay intercadencias, ya le sirues, ya le dexas, ya le buelues à querer, ya le oluidas por la criatura; mal pulso, muchas intercadencias tiene.

S. Lucas c. 17. nu. 21.

San Hilario dize, que Christo en el huerto no temio la muerte, sino *tempus mortis*, el tiempo de su muerte, porque sabia, que en el auian de descaecerse los suyos, y no auian de perseuerar en el bien, y esto siente mas q̃ la misma muerte: *Curauit Altare Domini*, empeçò Elias por el Altar à reformar el Reyno. Que de hombres que me oyen perdidos, y rematados, han perdido el tiempo, la hazienda, la salud, la gracia, los juros, hasta los hijos,

S. Matt. 27.
S. Hila. canone 33. in Matt. 27.

hijos, y hijos se les van perdiendo. Hombre quiereslo recuperar todo? empieça como Elias por el Altar. *Curauit Altare Domini*, empieça por lo espiritual, haz vna buena confession, persevera en el bien, y todo lo perdido se te bolverà à casa.

No se le ha de dar à Dios menguado el culto, y reverencia, y mas en su Templo, à donde se le han de pagar los actos de Religion, que se le deuen: està su Magestad en todo lugar por essencia, presencia, y potencia; pero no en todo lugar obra de vna misma manera: en el cielo manifiesta su gloria, en el infierno haze ostentacion de su justicia, en el mundo de su prouidencia, en el Templo de su misericordia, como lo dixo Dauid:

Psalm. 47. *Suscepimus Deus misericordiam, in medio templi tui*, es circunstancia de bien orar en la Iglesia, oir Missa en la Iglesia, comulgar en la Iglesia, para recebir esta misericordia; el que tiene Oratorio en su casa, y allà oye Missa, y se confiessa, dale a Dios menguados los actos de Religion, que quiere que se le vengan à pagar al Templo, con perseuerancia. Esta perseuerancia nos enseña la Virgen nuestra Señora al pie de la Cruz, y

S. Ioan. 19. esso suena aquella palabra: *stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, con perseuerancia adorando, enseñandonos à dar à su Hijo el culto con atenta reuerencia, y sumo aprecio.

Stabat iuxta crucem Iesu, estaua enseñandonos, que si queremos ser fecundos en el espiritu, nos acerquemos à la cruz, que es la que haze fecundos; no sin mysterio llamò Christo à su Madre desde la cruz muger, *Mulier ecce Filius tuus*. Ya dexamos en el tercero, ò quarto discurso de la pura Concepcion, q̃ està en este tomo, vna exposiciõ harto aguda, de Felipe Abad Bonæ Vallis, que el llamarla muger, y no Madre, fue por mirar por la honra desta Señora: muchos de los q̃ se hallaron presentes à aquel espectaculo de la muerte de Christo, le teniã por ladrõ, y por el mayor de los tres; en opinion de aquellos, si la llamara Madre, la tuuieran por Madre de vn ladron famoso, dexauala deshonrada, y assi no quiso llamarla, sino muger. Philip. Ab. ib. de septẽ verbis Dñi.

Llamòla tambien muger con particular mysterio. Tres diferencias ay de mugeres, *Virgo puerpera, & mulier*, y todas se hallaron en la Madre de Dios; fue Virgen purissima, *puerpera*, donzella preñada, y parida, como lo dize la Iglesia, *enixa puerpera Regem*; fue muger, que significa Matrona, esto es, madre de inumerables hijos; llamala muger, quando està junto La Virgen fue tres vezes muger.

to à la cruz, *ſtabat iuxta crucem Ieſu*, para dar à entender, que eſſa fecundidad la vino de la cruz.

Aduierte el Euangeliſta, que para ayudar à lleuar la cruz à Chriſto nueſtro Señor, *Angariauerunt Simonem quendam Cirineum, patrem Ruſi, & Alexandri.* Que neceſsidad auia de dezirnos, que Simon Cirineo fue padre de Rufo, y Alexandro, que ambos a dos fueron grandes Santos? ſolo para aduertirnos, como la cruz que ayudò à lleuar al Saluador del mundo, le hizo fecundo de hijos Santos; el que quiſiere recebir eſpiritu, y ſantidad, acerqueſe à la cruz de Chriſto; en eſta pretenſiõ eſtaua Maria Señora nueſtra, quãdo eſtaua *iuxta crucem.* Mas *ſtabat iuxta crucem Ieſu Mater eius*, atendiẽdo con ſuma atencion aquellos myſterios, y enſeñandonos, no nos hemos de diuertir en ellos: porque como ſe le aparecio Dios à Moyſen en vna çarça, no ſe le aparecio en vn mançano lleno de mançanas hermoſas, ò en vn peral, por q̃ la fruta no le diuirtiera, y eſtuuieſſe atẽto à lo q̃ Dios le queria dezir.

S. Mat. 27.

Exod. 3.

Conſejo del Eſpiritu ſanto en el libro de los Cantares: *Coma capitis tui, ſicut purpura Regis uincta canalibus*, todos tus penſamientos, ò alma, hã de ſer tenidos en la ſangre de la paſſion de tu Eſpoſo; y es mucho de notar aquella palabra: *Vincta canalibus*: penſamientos tan atẽtos, que han de eſtar atados aquellos raudales de ſangre, que corren de aquella cruz, no te diuiertas alma en la contemplaciõ de tan ſoberanos myſterios, ata el penſamiento, fixale en el crucificado Dios tuyo, y aprende de ſu puriſsima Madre, que *ſtabat iuxta crucem*, la atencion con que eſta Señora eſtaua à la viſta deſtos myſterios.

Cant. 7.

DISCVRSO V.

QVE EL PVNTO RIguroſo, y de mayor obligacion, en eſta ocaſion, es predicar la ſoledad de la Madre de Dios.

DEſſeando ſatisfazer al deſſeo, è intento deſte dia, que es la ſoledad de la Virgen, intento, q̃ por ventura, para no ſer tan facil el cumplir con el, le veo oluidado de todos, dexarè conſideraciones comunes, que tocan, ò en la paſsion del Hijo, ò en anguſtias de la Madre, y tratarè ſolamente de la ſoledad, y triſteza de la Virgen, muerto, y enterrado ſu Hijo: comẽçando à hazer tiẽpo al nõbre de ſoledad, ſe opone el nõbre de cõpañia tan dulce, y tan prouecho-

choso,como desseado.CriòDios al hombre,y dize, Gen. 2. *Non est bonum hominem esse solum,faciamus ei adiutorium simile sibi.* No està bien solo, demosle cõpañia semejante de su naturaleza,que en no lo siendo, viue el hombre solo. Acompañaranle al primer hombre, quantos animales auia Dios criado, y quantas plantas,flores, y arboles auia en el Paraiso, q̃ con todos ellos estuuiera solo, en no teniendo compañia semejante. *Dicitur enim aliquis solus est in horto, quamuis sint ibi multę plantæ, & animalia*, y es lo que sucede cada dia. Estarà vn Principe en su jardin,donde tiene arboles, que diuierten la vista, flores el olfato,pajaros el oido, llegan a preguntar por el,donde està? en el jardin.Quien le acompaña? Solo està, porque le falta otro semejante; y tiene tãta verdad esta dotrina, dize santo Tomas, q̃ si en Dios no huuiera mas de vna persona diuina, por assistẽcia que tuuiera de Angeles, y hombres,se estuuiera solo.

Gene. 2.

S.Tho. 1.p. q.31.c.3.

Pues pareciendole à Dios, q̃ no era bien, que estuuiera Adan solo,diole à Eua, compañia parecida à el, que es tan natural entre los hombres, el viuir en compañia, que dixo Aristoteles en el libro de su Republica, que el que se apartaua del comercio de las gentes, ò era Dios, ò era bestia. *Si quis est qui congressus, & societates hominum ferre non possit, aut nullo egeat, quod se ipso cõtentus sit, his profecto in parte ciuitatis, non est habendus, ita vt bellua, vel Deus putandus est.* Tan natural es al hombre la cõpañia,como està ponderado.

Aristo. lib. 1. de Repu. cap.2.

El Sabio dize assi: *In tribus placitum est spiritui meo, quæ sunt probata coram Deo, & hominibus.* En tres cosas se agrada mucho mi alma, que parecen bien à Dios,y à los hombres:*Concordia fratrum, amor proximorum, & vir, & mulier sibi benè cõsentientes.* Hermanos en compañia, no desunidos,ni embidiosos, como Cain,y Abel. Que mas le parece biẽ à esteSeñor? el esposo,y la esposa, quando viuẽ en vna cõformidad. Lo que es tãbiẽ muy agradable, la compañia de vna madre con vn buen hijo; y assi pondera el Tostado, que la madre de Sisara aquel desdichado Capitã, rezelosa de sus sucessos, miraua por la ventana, y daua gritos, porque la fatigaua su ausencia; no ay cosa que assi atormente, como la ausencia de los hijos.

Lib. Sapie. c.25.

Iudicũ c. 5.

Raquel lo prouarà bien,quãdo dize à su Iacob: *Da mihi filios, alioquin moriar. Cui iratus respondit Iacob, nũquid pro Deo ego sum qui priuaui te fructu vẽtris tui?* Dame hijos,y sino cierta es mi muerte; no quiere Raquel

Gene.30.

quel vida sin hijos.

Y en esta conformidad se puede notar, que al morir Christo, queriendo mostrar al mundo el cuydado que han de tener los hijos con los padres, *exemplum pietatis*, dize san Ambrosio, dexando a san Iuan por amparo de la Virgen nuestra Señora, no se le dexa con titulo de amigo, hermano, o esposo, sino de hijo, *mulier ecce filius tuus*: como quien dize, no ay cõsuelo como la compañia de vn buen hijo: y assi el mayor dolor, y soledad mas triste, es aquel en q̃ se pierde vn buen hijo.

S. Ioan. 19.

S. Amb. cit. à S. Thom. in cat. Ioa. 19.

Oyamos al mismo Dios por Zacarias, cap. 12. *Effundã super domum David, &c. Et plangent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti.* Leuantaran los ojos a mirar a su Dios crucificado, a Dios hecho hombre por su amor, y crucificado por su causa, y que dolor, y lastimas al verle. Y como sera el dolor? como en la muerte del Hijo, y mas el primogenito que es el mayor dolor.

Zacharias, cap. 12.

Es buena prueua el proceder de Dios, q̃ quãdo quiso reduzir al Egypcio a su voluntad diuina, ni a las mugeres quitò los maridos, ni al contrario, quitoles los hijos primogenitos, *& percussit omne primogenitum in terra Ægypti.* Como quien dize, es el mayor dolor la soledad, y ausencia de vn hijo, y mas primogenito.

Exod. 12.

Segun esto, que soledad y tristeza la de la Reyna del cielo. Ieremias c. 1. de sus Trenos, dixo de su ciudad, lo que con mas verdad podemos dezir de Maria Señora nuestra: *Posuit me dessolatam toto die præ mœrore confecta.* O que sola y triste estays Virgen santissima este dia, o esta noche, por la falta del tal Hijo, en el qual podeys dezir, *egressa sum plena*, todo me sobraua con la cõpañia de mi Hijo, *& vacuam reduxit me Dominus*; y todo lo he perdido con tal perdida. Que cõpañia aquella, y q̃ soledad la presente, viste à mi Hijo Iesus muerto en la Cruz, sabed que en el he perdido vn dulce Esposo. *Dilectus meus mihi, & ego illi*, he perdido en el vn verdadero amigo, y sobre todo he perdido la compañia del mejor hijo del cielo, y tierra, en cuya soledad, o q̃ mar de penas, y congojas! o que soledad tan triste, y que tristeza tan sola!

Ierem. capit. 1.

Cantic. capit. 1.

La soledad mas sentida que jamas se ha padecido, porque es soledad y ausencia de la cõpañia mas dulce que jamas huuo en el mundo. Prueualo elegantemente la prueua en la

ausencia amenaçada de otro hijo. Habla el Texto sagrado, Gen. 22. de Abrahan, y dize, q̃ *postquã gesta sunt, tentauit Deus Abraham*, despues de varios sucessos, tentò Dios a Abrahã, *Tentauit, & probauit*, y prouole. Explicò Agustino, q. 57. in Gen. Vea el mundo lo que tiene Dios en Abrahan, que Dios bien se lo sabia, y assi dize otra letra, *glorificauit*, pusole Dios en ocasion de mostrarse, y ganar gloria, que pruevas del justo a este fin miran, y la prueua fue terrible, *tolle filiũ tuum vnigenitum*, el querido, que ay muchos por mil razones aborrecidos, *quem diligis Isaac*, que es el gozo de su padre, quando otros son la tristeza. Sã Ambrosio: *Isaac risum significat, risus autem in signum lætitiæ est.* Gran prueua, que ha de ser de gran dolor la muerte de hijo tal, *tolle* o que hijo os hã quitado de los ojos, hijo el primero, y el vnico, que es el mayor amor, y mas para las madres.

Genes. 22.

Aug. q. 57. in Genes.

S. Amb. lib. de Isaac c. 1.

A lo menos Dauid tan prudente, queriendo declarar el grande amor que a Ionatas tenia, no le declarò con otro amor que el que tiene la Madre al hijo vnico. *Doleo super te frater mi Ionata decore nimis, & amabilis, sicut amorem mulierum; sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam.* Hijo vnico, grande amor para vna madre. Christo Hijo vnico, q̃ amor le tendria la Virgen, *quem diligis*, con que razon? queriale la Virgen con tres amores, queriale con el amor natural de Madre a hijo vnico, que es el mayor amor en lo natural: sobre este amor, le tenia el amor de la gracia, q̃ el de la Virgen para cõ Dios, dize san Buenauentura, fue el mayor que ha tenido pura criatura. *Quid mirum si præ omnibus dilexit, quæ præ omnibus dilecta est*, el mayor amor de la gracia: otro amor ay que llama de justicia, deuido a la cosa amada, por razon de sus perfeciones, y excelencias, y este amor en la Virgen era grandissimo, porque el amado, no solo era hijo suyo, sino tambien Hijo de Dios, infinitamente perfeto; via la bondad haziendo milagros en bien de todos, en daño de nadie, conociendo tantas perfeciones: amauale cõ el amor de justicia sobre el de naturaleza, y gracia, *quem diligis*, el querido como Isaac, q̃ es el contẽto del mundo. Dize san Ambrosio: *Quis autem ignorat, quod is vniuersorum lætitia sit, qui formidolosa mentis, vel pauore compresso, vel mœrore sublato factus omnibus est remissio peccatorum.* Quitando a la Virgen este Hijo, que soledad, que tristeza la suya!

Lib. 2. Reg. cap. 1.

S. Bona.

S. Amb. vbi sup.

Otros

Otros hijos le quedauan a Dauid; y con todo con ver la muerte de Absalõ, se halla tan solo, que dize, quisiera antes verme muerto, q̃ padecer la ausencia de mi hijo: *Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi tribuat, vt moriar pro te.* Y que hijo tan diferente falta oy a la Virgen! Absalon llamauase padre de la paz, *Absalon pater pacis*, explica san Geronymo; y los hechos eran de guerra; pero Christo fue Principe de la paz, y assi fue fuerça fuesse grande el sentimiento de la Reyna del cielo.

Lib. 2. Re. c.18. n. 33.

S. Hier.

SIGVESE EL MISmo assumpto.

MVchos hijos le quedauã a Iacob, y por lleuar se a Benjamin perdido, y Iosef preso, dize Iacob que le dexan sin hijos, *absque liberis me esse fecistis*, q̃ diferente Iosef el Hijo de la Virgẽ, *filius accrescens, &c.* q̃ diferente Benjamin, *filius dextera*, faltandoos Virgen vn hijo que vale por tantos; dezid Reyna del cielo, que para vuestra tristeza haran aquellas palabras de aquella triste Madre, q̃ dezia, *Heu, heu me, fili mi, vt quid te misimus peregrinari, lumen oculorum nostrorum, baculũ senectutis nostræ, solatium vitæ nostræ, spem posteritatis nostræ, omnia simul, sed te habentes, non debuimus dimittere ire à nobis.* Ay de mi, Hijo mio, luz querida de mis ojos, consuelo y regalo de mi vida, y que dolor sucna en mi alma no gozando de vuestra vista; o que menos os hecha el alma mia, *anima mea*, le diria con Esais, *desiderauit te in nocte, sed spiritu meo in præcordijs meis, de mane vigilabo ad te.* O como os echa menos el alma en la noche desta ausencia, mas sola y triste q̃ la tierra sin el Sol con q̃ viue, *anima mea*, no se hallaua el alma de Maria sin la presencia de Christo, y no me admiro, q̃ quien le conoce menos que la Virgen, tãpoco se hallauã sin ella. Acuerdense de aquel seguir Pedro á Christo la noche de su passiõ. *Petrus autem sequebatur eum a longe!* A donde vays Pedro? mirad que si le seguis, ay gran peligro de negarle, no importa, dira el amor de Pedro, q̃ quiero mas gozar de su presencia, entre los peligros y rezelos de negarle, q̃ confessarle, perdiendo la vista de su presencia. Encarecimiento de Teodoreto. *Satis duxit, sequens negare, quam fugiens confiteri*, tanto quiere la presencia de su Christo.

Gen. 42.

Lib. Thobia, c. 10. num. 4.

Esai. c. 26.

S. Matth. cap. 26.

S. Theodoretus orat. 2. de charitate.

Oygan otro lugar no menos curioso. Sube Christo a los cielos, y viendo los Dicipulos que se ausenta de su compañia, los ojos fuertes, quedaron suspen-

sos, mas tristes que la noche, tanto, q̃ necessitan de consuelo del cielo, que les vino por mano de dos Angeles, que les dizen: *Viri Galilæi, quid statis aspicientes in cœlum?* que tristeza es esta? mirad hõbres q̃ el ausentarse Christo aora, es para remedio vuestro, que si no se ausenta, no védra el Espiritu santo: *Nisi ego abiero*, dize Christo, *Paraclytus non venit ad vos*; si sentis la ausencia de Christo, aduertid que gozays la presencia, y compañia de su Madre Maria: verdad es, pero ausencia de Christo, aun la Virgen, ni su compañia no da el total consuelo, y assi no le tienẽ, ni se alientan, hasta que los Angeles les dizen que han de tornar a gozarle: *Hic Iesus qui assumptus est à vobis, sic veniet*: San Iuan Chrysostomo. *Ne consternarẽt illorũ animos, subiecerunt, sic veniet, & sic respirarunt aliquantulum, cum audissent eum denuo rediturum*. Que mucho que Maria santissima, que conoce tam bien a su Hijo se halle tan triste, que diga, *anima mea, &c.* Ay Hijo mio, Sol diuino, y qual te has puesto a mis ojos, y que sola me hallo sin tu vista: afligeme la memoria del gusto que mi alma recibia mirãdo tu beldad diuina; quando considerò el regalo que mi alma recibia quando entrauas dulce Iesus mio por mis puertas cansado de la predicacion, fatigado de los caminos, perseguido de tãtos emulos de tu bondad, y de si mismos, pues querian como de hecho lo hizieron, extinguir su vida, quitando os la vuestra.

Actor. 1.

S. Ioan. c. 19.

S. Ioan. Chryso.

Y para concluyr la verdad, y el intento cõ prouecho al alma: si la ausencia de la vista corporal de Christo causa tanta soledad, que sola, y triste deue estar el alma, que por vn pecado mortal se halla sin su Dios, y mas en este santo tiempo.

Declaralo vn afecto bien sẽtido de vn gentil idolatra que se refiere en el Genesis. Sale Laban en busca de Iacob, que enojado, que razones tã sentidas imaginò q̃ dezirle, a no le yr Dios a la mano. En fin puesto en su presencia, dizele esto: *Ad tuos ire cupiebas, & desiderio erat tibi domus patris tui, cur furatus es deos meos?* Mirad Laban q̃ solo os mandan que no le hagays daño, ni le maltrateys, biẽ podeys dezirle vuestro sentimiẽto. Tã poco vos amays vuestras hijas, q̃ no aueys sentido el q̃ os las ayã lleuado, sin despedi ros dellas, y dadolas vuestra bẽdicion? tã poco amor mostrays a vuestros nietos, tan hermosos como queridos? tan poco estimays la haziẽda? pues yo se que lo sentis todo, como no os

Genes. c. 31

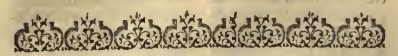
que-

quejays?como no lo pedis?ref-pondera con las palabras referidas, *cur furatus es deos meos?* Lleuame mis dioses,a quien adoro, essa perdida siento, esto procuro restaurar, y pierdase todo lo demas, q̃ con mis dioses nada me falta,y sin ellos ni hijos, nietos, hazienda, no la quiero,ni lo estimo,q̃ con mis dioses todo lo tengo, si este aprecio se haze de los falsos dioses, que aprecio se deue hazer del verdadero Dios a quien tãto deuemos? Que mucho que tenga tal sentimiento la Virgẽ; siẽte alma el ausencia de Dios, que sin el te hallaras muy sola,si le has perdido por las culpas,dize san Bernardo, y no te atreues a pedirle acompañe tu alma, llega a su Madre Maria:

S. Bern. *Ad Deum nõ audes accedere,vade ad Mariam,& ostende ei tua facinora.* Y q̃ hara entonces la Virgẽ? Prosigue S. Bernardo: *Et ipsa ostendet pro te filio pectus, & vbera, & filius ostẽdet Patris latus,& vulnera.* Con q̃ se alcãçara lo que pretendes, q̃ es el perdon? porque dize el mismo santo: *Pater non negabit filio postulanti, & filius non negabit Matri interpellanti,& mater non negabit peccatori ploranti.* Llegate pecador lloroso a la Virgen y dila:mas si tu lengua calla, hable la mia en nõbre de todos: Pesanos Reyna del cielo de vuestra soledad tan triste, pesa nos q̃ nuestras culpas ayã ocasionado daños tãtos, mas si esta soledad padeceys esta noche, esperad vna mañana alegre,cesse el llanto, y sentimiẽto,q̃ con la muerte de vuestro Hijo ofrecido en sacrificio està ya Dios aplacado;presto llegarà la mañana, en que vereys el arco de tres colores, pronostico de paz, la paloma coronada de oliua:presto vereys aquella flor florida, que es vuestro Hijo coronado de gloria.

Aduirtamos el misterio de aquellas palabras, que la Iglesia dize en la Salue, hablando con esta Señora: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte.* Deprecatio salue Regina. Pregũto, si habla cõ esta Señora como cõ presente, porq̃ habla de los ojos,como si estuuieran ausentes? *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*, aquellos vuestros ojos misericordiosos, no parece q̃ auia de dezir, sino essos vuestros ojos misericordiosos, pues como dize aquellos? quales aq̃llos? sin duda ninguna quiere dezir: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*,aq̃llos q̃ en el Caluario pusistes en vuestro Hijo, y no le pudistes valer cõ ellos *ad nos conuerte*, boluedlos a nosotros,con aq̃lla ternura.con q̃ le mirauades,y ya q̃ en el no pudierõ,surtir efecto de remedio

en noſotros aquellos ojos hará ricos empleos, remediaran neceſsidades grandes, hallaran ocaſion para hazerſe famoſos. Alcançandonos luz, feruor, perſeuerancia, i gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN LA SOLENIDAD DE NVESTRA SEÑORA DEL

Carmen, fieſta que ſe haze al ſanto Eſcapulario, que de mano deſta gran Señora, recibieron ſus Carmelitas, el ſingular priuilegio de ſalir el primer Sabado del Purgatorio, el que dignamente le trae; celebraſe eſta fieſta a diez y ſeys del mes de Iulio.

Beatus venter qui te portauit. Lucæ 12.



VATRO obligaciones me corren el dia de oy. La primera declarar el Euangelio, en el qual ſanta Marcela alaba la dignidad de Madre de Dios, diziendo: *Beatus venter, qui te portauit.* La ſegũda, tratar de los premios, con q̃ la Reyna del cielo ha querido autorizar la Religion del Carmen. La tercera del Priuilegio del ſanto eſcapulario. La quarta, la eficacia con q̃ eſta Señora ruega por ſus Carmelitas.

Ofreceme vn lugar ſan Buenauentura que lo abraça todo. En ſu eſpejo dixo: *In Maria eſt quadruplex gratia: gratia donorũ, gratia præmiorum, gratia priuilegiorum, & labiorum?* En la Reyna del cielo ay vna gracia, q̃ es de quatro modos: gracia de dones, gracia de premios, gracia de priuilegios, y gracia de labios. Gracia de dones, aqui ſe cũple con el Euangelio, pues el mayor es ſer Madre de Dios, que es lo q̃ alaba ſanta Marcela. Gracia de premios, los infinitos con q̃ Maria *S. Bon. in Spe.*

Se-

Señora nuestra ha honrado esta sagrada Religion. Gracia de priuilegios, para si, y para honrar a otros. La vltima gracia de labios, su poderosa intercessió, para rogar por sus Carmelitas. Estas quatro obligaciones corren al predicador, el dia de oy no se pueden predicar, sin el fauor de la gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

QVE CHRISTO NVESTRO Señor, se precio mas de santo, que de Rey, y no reparando en que le procuraron quitar algunos de sus atributos en el de la santidad, cuydadoso se opuso a la defensa del.

Thema.

Beatus venter, qui te portauit.

DE modo que dize S. Buenauentura, *in Maria est quadruplex gratia: gratia donorum, gratia premiorũ, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum.* Destos quatro generos de gracias hemos de hazer quatro discursos para este sermon, en este primer discurso trataremos de la primera gracia, q̃ es de dones, *in Maria est gratia donorũ.* El mayor de todos es ser Madre de Dios, y asi dixo san Bernardino Senense: *Maius est* — S. Bern. Senen. tom. 1. ser. 25. — *hoc donum, quod sit Mater Dei quã quod sit domina creaturarũ.* Dó llamò a la dignidad de Madre de Dios, *in Maria est gratia donorum*, dize san Buenauentura, y el mayor es ser Madre de Dios, para esto huuo menester gran santidad, y assi Marcela al Hijo, y a la Madre les alaba de Santos, quando dize: *Beatus venter qui te portauit.*

Por lo qual veamos q̃ dize el libro de los Prouerbios, *surrexerũt filij eius, & beatissimam prædicauerũt.* Bien la pudieran alabar de hermosa, pues lo era por todo extremo, de discreta, o recogida, no la alabã, sino de santa, q̃ es de lo que mas se precian el Hijo, y la Madre S. Dionisio Areopagita, difiniendo la santidad, dixo: *Sanctitas est ab omni scelere libera, perfectaque, ac omni ex parte incontaminata puritas.* Esto alaba Marcela, diziendo: *Beatus venter qui te portauit*, de santo alaba al Hijo, y de santa alaba a la Madre, limpia la Madre de toda macula de culpa. — Prouer. 31. — S. Dionisio Areopag. lib. de diuinis nominib. cap. 12.

Christo nuestro Señor se preciò mas de santo, que de Rey, ni de otro qualquier atributo: la opinion de santo le dio cuydado: *Quem dicunt homines esse filium hominis*, no estima la grandeza de la corona, respeto de la santidad. — S. Matt. 16.

En la Genealogia, que va

contando S. Mateo del Hijo de Dios, donde va haziendo relacion de sus progenitores, empieça diziẽdo: *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid.* No dixera: *Filij Dauid Regis*, como quando le llama Padre de Salomon, que dize: *Dauid autem Rex genuit Salomonem.* Haze cabeça san Mateo del linaje del Saluador del mundo, con Dauid por santo, por gran penitente, quãdo le intitula abuelo de Christo, segun la carne, no le llama Rey, sino: *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid.* Llamale Dauid santo, y penitente, dando a entender q̃ el Saluador del mundo se precia mas de la santidad que de la corona de Rey.

S. Mat. 1.

Pero quando le llama Padre de Salomon, llamale Rey: *Dauid autem Rex genuit Salomon.* Porque esto es de lo q̃ se precian mas los hombres, y con lo que se honran.

La segunda prueua desta verdad, entran los Reyes en Ierusalen, preguntando: *Vbi est, qui natus est Rex Iudaeorum.* Pero Herodes no quiso que fuesse Rey, y assi dixo: *Ite interrogate diligenter de puero,* porq̃ no dixo: *Ite interrogate diligenter de Rege nato?* San Chrysostomo dize, que le embidiaua el ser Rey, que es con lo que los hombres se autorizan.

S. Matt. 2.

S. Chrys.

Pero reparemos que luego dixo el Euangelista, hablando de la estrella, *Stetit vbi supra erat puer*, y hablando de los Reyes, dize: *Et intrantes inuenerunt puerum, cum Maria Matre eius.* Niño le llama dos vezes, y no Rey. Que Herodes embidioso, le llame Niño, no me espanto: pero que el Euãgelista, que es de casa, no le llame Rey, esto me admira, que le llame Niño, que quiere dezir, inocencia, y santidad; llamale assi, porque sabe, que se precia mas de Cordero inocente, y santo, que de Rey.

Hizo el milagro del endemoniado, y dixeron sus enemigos, *in Belcebu principe daemoniorum eijcit daemonium.* En esta ocasion la prouidencia de su Padre Eterno buscò quien le acreditasse. Dos cosas le quitauan, el atributo de la omnipotencia, pues dixeron que en *Belcebu Principe daemoniorum*, auia hecho el milagro, quitanle tãbien la santidad. Pues le hazen consorte, y compañero de demonios, despierta Dios a santa Marcela, que buelua por la hõra de Christo, y de su Madre, y de q̃ le alaba de Santo: *Beatus venter qui te portauit.* A la Madre, y al Hijo alaba, en estas palabras de Santos. Pues como no buelue por el atributo de la omnipotencia, que tam-

Luc. 11.

tambien corria riesgo? No se haze caso de esso, respeto de la santidad, que es vn Señor este que se precia mas de santo que de Rey.

Saquemos por consequencia breuemente de lo dicho el aprecio de la santidad deuemos hazer: pues el Encarnar el Hijo de Dios, el morir en vna Cruz, todo lo endereçò a tener vna Esposa santa, como nos lo dize san Pablo: *Christus dilexit Ecclesiam &, seipsum tradidit pro ea, vt illam sanctificaret mũdans lauacro aqua in verbo vita, vt exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non, habentem maculam, aut rugam, sed vt sit sancta, & immaculata.* A fin de que fuesse santa, vierte su sangre por ella.

S. Paul. ad Ephes. nu. 25.

En confirmacion de lo dicho, quando el Hijo de Dios hizo aquel famoso milagro de los panes, y de los peces, dize san Iuan: *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem fugit in montem.* Como conociesse que le auian de arrebatar para hazerle Rey con passo alentado, se metio en el monte. Agudamente sobre este caso dize el gran Padre san Agustin: *Erat autem Rex, qui timebat fieri Rex:* Rey era el q̃ temia no le hiziesse Rey. Pues porque huye? Dize Agustino: *Nec talis Rex, qui ab hominibus fieret, sed talis, qui hominibus Regnũ daret.* No queria ser Rey, como los hõbres le querian a su proposito temporal, para que les diesse pan, y fuesse su cabeça, no queria ser sino lo que le venia de herencia de su padre Rey santo, para dar gracia, y gloria, que este Señor mas se preciò siempre de santo, que de Rey temporal, mas de Autor de la gracia, que de temporales pundonores.

S. Ioan. 6.

S. Augu. in Ioan. 6.

Este lugar que acabamos de dezir està guiñando, y pidiendo la mano a otro de san Mateo. Puesto en la Cruz el Salua dor del mundo, le dixeron sus enemigos: *Si Rex Israel est, descendat de Cruce, & credimus ei.* Si es Rey de Israel baxe de la Cruz, y le daremos el Reyno, y creeremos en el. Dize Rabano sobre este lugar: *Si autem tunc de Cruce surgeret, virtutem nobis patientia non demonstraret.* Quiso preciarse mas de Maestro Santo, q̃ desde la Catedra de la Cruz enseñaua a tener paciencia, que no de Rey temporal, enseñandonos que siempre se preciò mas de Santo que de Rey.

S. Mat. 27.

Rabanus relatus a S. Tho. in cathe. in Mat. 27.

Esta es la razon, porque los que son verdaderamente santos, anteponen la santidad a todo quanto el mundo puede ofrecer. Que bien lo ponderò

Filon

Phil.lib. de vita Moyſ.

Filon Iudio: *Bonus vir in hoc proprie poſsidet, ne ſeipſum quidem, verum de Theſauris Dei, quãtum poteſt accipit, & merito, cum mundi ciuis ſit, ideo nullam priuatim in orbe patriam habet: quippe qui hereditatem habet, non vnam quampiam Regionem, ſed mundũ vniuerſum.* No quiere poſſeer nada, por poſſeer la ſantidad, ni a ſi tampoco ſe poſſee: *Verum de Theſauris Dei, quantum poteſt accipit.* Todo ſu cuydado, es hazerſe ſanto de los teſoros de Dios, y ſiendo ciudadano del mundo, no tiene particular viuiẽda en el, en nada de lo temporal echa rayzes.

Ay dolor, y que de ellos ay que echan por camino contrario, y diferente, anteponen el vicio a toda ſantidad. Que elegantemente, y con quanto ſentimiento que lo dixo S. Gregorio Niſeno: *Virtus vapulat, cum vitia florent.* florecer los vicios, y los pecados, no es otra coſa ſino amarrar la ſantidad, y virtud a vna coluna, para darla cinco mil, y tantos açotes.

S. Greg. Niſſe. hom. 12. in Can.

Siendo la ſantidad la que dà aun viuiẽdo a los hombres inmortalidad, dixole Dios a Moyſen, quando ſe acercaua a la çarça: *Solue calceamenta de pedibus tuis.* Que de expoſiciones que han dado los Santos a eſtas palabras, por ſer tan myſterioſas: pero ninguno como Origines: *Moyſes ab Ægypto exiẽs calceamẽta geſtabat de pellibus mortuis, quãdo veluti mortalitate conſtrictus: cum vero cœperit proficere ad virtutẽ, & aſcendere ad montem Dei, atq; inmortalitatibus miniſtrare, tũc dicitur ad eum, vt inditia mortalitatis abyciat.* Fueron los çapatos ſimbolo de la mortalidad, en empeçando Moyſen a ſer Sãto, le mãdã q̃ ſe los quite, en ſeñal de que la ſantidad empieça deſde eſta vida hazer inmortales a los que la profeſſan. Ea Moyſen, q̃ deſde oy todo vueſtro empleo ha de ſer tratar cõ Dios, quitaos los çapatos, ſimbolo de toda mortalidad; para que entendays, que el trato cõ Dios, aun en eſte valle de lagrymas, da prendas de inmortalidad, ya deſde oy preciaos mas de ſanto que de paſtor.

Exod. 3.

Origin. hom. de el Cana.

Dos obligaciones la corrian oy a Santa Marcela de alabar al Hijo, y a la Madre, de Rey poderoſo, que como tal lançò el demonio: y de Santo, pues reſtituyò al endemoniado la virtud que le faltaua. Calla Marcela, y no engrandece la omnipotencia de Rey, y alaba la ſantidad, diziendo: *Beatus venter, qui te portauit.*

DISCVRSO II.

QVE EN MARIA SEñora nuestra huuo gracia de premios para si, y para enriquecer sus deuotos Carmelitas.

In speculo Virgi.c. 6. DExa dicho san Buenauẽtura, q̃ *in Maria est gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum.* En este discurso hemos de tratar de la gracia de premios, con que Dios enriquecio a esta Señora, y enriquecio a sus sieruos. Tiene gracia de premios para si, como lo dize el Santo, *gratia premiorum in cœlo super gratiam meritorum.* *Vbi supr.*

Tambien esta Señora tiene gracia para premiar a sus deuotos. Todos los Santos, o los mas dellos, desta sagrada Religion, son premios con q̃ la Virgen la ha querido premiar, dadiuas graciosas de su mano, porq̃ su Magestad les ha traydo a esta Religion sagrada.

Nume.c.13. En los Numeros vemos que mandò Dios a Moysen: *Mitte viros, qui considerent terramCanaam, quam daturus sum filijs Israel.* Embio vno de cada Tribu, consideraron las ciudades, los frutos, la estatura grãde de los hombres, vinieron diziendo: *Venimus in terram ad quam misisti nos, qua reuera fluit lacte, & melle, & ex his fructibus cognosci potest*, por este razimo de vuas se podra conocer lo que la tierra es.

Cultores fortissimos habet, & vrbes grandes, atque muratas. Esto es lo segundo que dixerõ de la tierra de promission. Relacion de la tierra de promission.

Lo tercero, *vidimus mõstrua quædã de genere gigãteo, quibus comparati quasi locustæ videbamur*, vnos hõbres dixeron que tenia, que parecian gigantes.

Lo quarto que aduirtieron: *Terram quam lustrauimus deuorat habitatores suos*, se tragaua la tierra sus mismos habitadores. Esta tierra de promission, dizen los Santos, que significa la Iglesia, y vsando de la figura metonimia, tomando la parte por el todo, representa mi Religion.

Empecemos por el razimo, que venia sobre los ombros de Iosue, y Caleb, estos fueron los que hizieron la relacion, y animaron para la conquista. Estos exploradores, en mi sagrada Religion, son san Cyrilo Alexandrino, y san Iuan Patriarca Gerosolimitano, este nos dio regla, y modo de viuir, antes de la de Alberto Patriarca, que es la que professamos, estos son los exploradores de mi Religiõ, porque hablaron della, sustẽtaron el razimo bellissimo de Maria sobre sus *S.Cyr. S.Ioan.Patriarcha ser.44.*

ſus ombros, pues ſan Cyrilo Alexādrino en el Concilio Efeſino defendio que ſe auia de llamar, *Theotocos*, que quiere dezir Madre de Dios, y S. Iuan Patriarca nos dio en reuerencia deſta Señora regla.

Tratemos deſte belliſsimo razimo, Maria Señora nueſtra, que por hazernos tan ſingulares mercedes, nos puſo nombre de hijos ſuyos. Antiguamente, nos llamauamos hijos de Elias, pues que remedio, para que con propiedad nos podamos llamar hijos de la Reyna del cielo? ponenos nombre eſta Señora, y viſtenos con el eſcapulario traydo del cielo, con lo qual por dos caminos nos adopta por hijos ſingulares.

Gen. 30. Lo primero poniendonos nombre de hijos de nueſtra Señora del Carmen, los que antiguamente ſe llamauan de Elias. Veaſe en la Eſcritura, como el poner nōbre a vna criatura, era ceremonia para adoptarla por hijo. Tenemos vn lugar para prouar eſta verdad, en el Geneſis, donde Raquel viendo que no tenia hijos deſſeoſa de tener vn hijo, pidio a ſu marido Iacob, que de ſu eſclaua Balan la dieſſe vn hijo: hizoſe preñada de Iacob la eſclaua, halloſe al parto Raquel, leuantò de tierra la criatura, diziendo: *Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meā, dans mihi filium, & idcirco apellauit nomen eius Dan*, de modo que para adoptarle por hijo, le puſo nombre. Gen. 30.

Del miſmo modo la Madre de Dios a los que antiguamente nos llamauamos hijos del Profeta Elias, para adoptarnos por hijos, puſonos nombre de Religioſos de nueſtra Señora del Carmen, con que nos adoptò por ſuyos, y eſte es vn gran don con que ha enriquecido eſta Religion.

Notò vna coſa ſan Chryſoſtomo, que no ſe puede negar, ſino que tiene grāde agudeza, dize que porque quando Dios vino por el Parayſo buſcando a Adan le llamò por ſu nombre, *vbi es Adam?* no pudiera dezir, dōde eſtà eſte tranſgreſſor de mis preceptos, eſte ingrato, eſte liuiano, que me acaba de ofender? no dixo ſino, *vbi es Adam?* Dize el Santo, *ex ſuo ipſum nomine appellans, & dicens, Adam vbi es? Amorem ſuum, & multam circa ipſum curam oſtendit*. El llamarle por el nōbre, que le auia pueſto, fue indicio que al que auia caydo, y perdido la gracia, y juſticia original, le queria adoptar otra vez por hijo, y darle ſu gracia, y curar de ſu remedio: *Amorem ſuum, & multam* Gene. 3. S. Chryſ. hom. 7. ad populū Antio. Ioan. 20.

tam

tam circa ipsum curam ostendit.

Quando el Hijo de Dios resucitado se le aparecio a la Madalena la dixo: *Mulier quid ploras?* Y viendo que no le auia entendido, ni conocido, para lleuar la de la luz, y amontonados fauores, pusola nombre, o llamola por su nombre, diziendo Maria, al punto llena de inteligencia, la qual yua cō el nombre que la dio, respondio: Maestro mio, y Señor mio. Es gran pensamiento de S. Gregorio Magno: *Postquam eam communi vocabulo appellauit ex sexu, & agnitus non est,* llamandola muger, no le conocio: *Vocat eam ex nomine, ac si ei apertè dicat, recognosce eum à quo recognosceris: Maria ergo quia vocatur ex nomine, recognoscit Auctorem.* La Virgen nos quita el nombre de hijos de Elias, y nos da nueuo nombre de Religiosos de nuestra Señora del Carmen, para con el nombre, que nos pone sobre la adopció de hijos suyos, llenarnos de luz, y de grandes fauores.

S. Grego. Mag. hom. 25. in Euāgel. Ioan.

La segunda ceremonia que la Reyna del cielo hizo cō sus Carmelitas en señal que los adoptaua por singulares hijos, fue vestir a nuestro general S. Simon con el escapulario baxado del cielo. Ay muchos lugares en la Escritura, de donde se colige, y se ve con euidencia, que el cubrir con habito, es ceremonia con que se adoptan los hijos.

Segūda ceremonia, como nos adoptò por hijos Maria Señora nuestra.

El primero sea del Profeta Ezequiel, quando Dios vio aquella alma perdida, embuelta en los ascos de sus culpas, para sacarla de pecado, y adoptarla por hija, le dixo: *Vidi te conculcari in sanguine tuo, & expandi amictum meum super te, & facta est mihi, &c.* Con cubrirla con su capa, de esclaua del demonio, fue hija.

Ezec. 16.

Quando el hijo Prodigo se vino a la casa de su padre, que ceremonia hizo para recibirle por hijo? El que por su culpa se auia buelto bestia, como lo dixo san Pedro Chrysologo: *A se migrauit, & totus in bestiā transiit.* Salio de si, saliendo del estado de la gracia, y boluiose vna bestia. Pues sepamos de q̄ ceremonia vsa el padre para restituyrle en el numero de sus hijos? *Afferte cito stolam primā,* echose como si dixeramos vn escapulario sacado de los tesoros de sus repuestos, y con esso con confiança empeçò a gozar de las riquezas, y fauores de su padre.

Luc. 15. S. Petr. Chrysol. in vno ser. de filio prodigo.

El tercero lugar sea, quando el santo Profeta Elias, la primera vez que llamò a Eliseo, y le adoptò por hijo, sepamos que ceremonia hizo? dize la Escritura: *Misit pallium suum*

3. Reg. cap. 19.

sunum super eum, & relictis bobus secutus est eum. Echole la capa encima, y luego Eliseo se juzgò por hijo de Elias, dexò los bueyes, y siguiole.

Ceremonia de la Iglesia.

Con esto quedarà entendido aquella ceremonia que la Iglesia haze, quando Bautizan la criatura; despues de auerla desnudado, quando està dentro en la pila, ponen la en la mano vna vela encendida, que significa la Fè que ha de professar, y cubrenla la cabeça con vn capillito blãco, en señal de q̃ con aquella ceremonia, y lauandola con aquel Sacramẽto la culpa original, la adoptã por hija, o hijo de Dios: Darnos la Virgẽ el escapulario traydo de los tesoros del Cielo, y vestirnos con el, fue dezir, que nos adoptaua por sus hijos.

Bula de Sixto III.

Y cõfirmo todo lo dicho, en la Bula que nos concedio Sixto Quarto, que empieça: *Dum attẽta meditatione pensamus*, en el cuerpo de la Bula dize estas palabras: *Venustissima Virgo Maria, quæ Dominum nostrum Iesum Christũ, admirabili cooperante virtute Spiritus Sancti genuit, ipsa produxit ordinẽ Beatæ Mariæ de Monte Carmeli.*

Gregor. XIII.

Gregorio XIII. dize assi: *Ipsaquemet Virgo Maria hunc ordinem in lucẽ edidit, proprioq; titulo insigniuit.* Dize este santo Pontifice en la Bula q̃ comiẽça: *Vt laudes gloriosissimæ*, que la misma Virgen sacò a luz esta Religion.

Iul. II.

Y Iulio Segũdo en otra Bula del mismo tenor, que està en lugar de, *in lucem edidit*, dixo, *genuit*, engendrò. Adõde se deue notar, que los Pontifices a quien assiste el EspirituSanto, y està siempre iluminãdo para tratar de la filiacion, que esta sagrada Religion del Carmen tiene de la Reyna del Cielo, vsan de los mismos terminos, cõ que se puede dezir en todo rigor, que el Verbo Diuino fue engendrado por ella.

Y como del Hijo de Dios confessamos dos generaciones vna eterna, y otra temporal, la eterna de Padre, sin que se le conozca Madre; la temporal de Madre sin Padre. Assi en esta sagrada Religion se conocen dos generaciones, vna de Padre sin Madre. Hasta los tiempos de la gracia, no conociò mas que a su fundador Elias, desde la Encarnacion del Hijo de Dios conocio a la Virgen nuestra Señora por Madre sin Padre, porque ella nos dio el titulo de hijos suyos, como dizen los Pontifices: *Proprioque titulo insigniuit*, siendo el todo, y toda la substancia desta Religion.

Boluamos a la tierra de promission ya que hemos tratado

del razimo, que es Maria. Dixerõ della los Exploradores: *Cultores fortissimos habet, & vrbes grandes, atque muratas*, significan estas ciudades treynta y cinco Prouincias que tiene esta sagrada Religion, q̃ cõ quinze que tienen los Padres Descalços Carmelitas, hazen cincuenta: tiene insignes Conuẽtos en Roma, Napoles, Alemania, y Polonia, en Religion, y obseruancia de los primeros el de Lisboa, el Colegio de san Alberto de Seuilla, el Conuẽto de Valencia, Barcelona, y Zaragoça, todos insignes, y Religiosissimos.

Lo tercero que dixeron de la tierra de promission, que tenia los hombres, *de genere giganteo*: estos son los Santos de esta Religion. Nuestro Padre Elias, su dicipulo Eliseo, dos Cyrilos, vn san Alberto, vn san Iuan Damaceno, vn san Angel, vn san Andres Fesulano, y otros inumerables en santidad, todos, *de genere giganteo*.

Lo vltimo, que dixeron de la tierra de promission, que se tragaua sus habitadores: *Terra deuorat habitatores suos*. Simbolo desta Religion, que su mucha penitencia, principalmente los Padres Carmelitas Descalços, *deuorat habitatores suos*.

DISCVRSO III.

QVE EN MARIA Señora nuestra huuo gracia de priuilegios para enriquecer a sus Carmelitas, y de la Bula Sabatina, que fundamento tenga, y que autoridad.

LA tercera gracia, que pone san Buenauentura en esta Señora, es gracia de priuilegios, *in Maria est gratia priuilegiorum*. Y aunque tiene muchos para enriquecer sus sieruos, con el q̃ autoriza la sagrada Religiõ del Carmen es singularissimo, que corresponde a seruicios hechos a su Magestad por esta Religion.

Grandes, y muy singulares han sido los seruicios que esta Religion ha hecho a la Reyna del cielo. Por lo qual ha venido a merecer tantos, y tan extraordinarios fauores, y mercedes como luego veremos, auiẽdose leuãtado con el hõrosissimo titulo de Orden de la Virgen N. S. por tantos titulos q̃ seria nunca acabar de dezir.

Ya porq̃ esta Religion fue la primera q̃ se fundò en honor de la Madre de Dios, teniendo presente mi gran Padre el santo Profeta Elias a esta Señora en figura de aq̃lla nuuezita q̃ subia del mar del tamaño de la huella

huella de vn hombre, con que se fecundò la tierra, que fue expressa figura de la Virgen, como sieten los santos Padres, y Dotores, en especial S. Agustin ser. 10. de Elias, S. Iuan Patriarca, lib. de institutione primorum Monachorum, S. Epifanio, lib. 2. contra hæreses, to. 1. hæresi. 51. S. Ambrosio lib. 3. Regum, cap. 19. Hugò Cardenal, ibidem. Beauxamis, lib. 2. de cultu, & veneratione Sãctorum. cap. 2. el Maestro Fr. Geronymo Gracian sermone de origine Carmelitarum, &c.

S. Aug. ser. 10. de Elia. S. Ioann. Patri. S. Epiph. S. Ambr.

Ya tambien, porque el primer Templo que se fundò en honra desta gran Señora, fue el que los Carmelitas edificaron en el Monte Carmelo, y fueron los que mas honraron, y veneraron a esta gran Princessa, como consta de Iosefo Antioqueno, en el lib. de la perfeta milicia de la primitiua Iglesia, y del Abad Tritemio en el libr. que compuso de las alabanças de los Carmelitas, capit. 3. y del insigne Bautista Mãtuano in Apologia pro Carmelitis, y de Carolo Tapia, in authentica ingresi capit. 17. y de otros muchos.

Ioseph. Antioch. Trith. Mantua. Carolus Tapia.

Ya por ser tambien los primeros, que introduxeron el mysterio de la pura, y limpia Concepcion, y por cuya tradicion se recibio en la Iglesia: *A quibus traditum tenemus*, como lo dixo san Iuan Patriarca de Ierusalen en el libr. arriba referido, y Ricardo Armacano Primado de Hibernia, en vn sermon predicado delante del Papa, y del Consistorio de los Cardenales en Auiñon de Frãcia. Y nueuamente lo prueua, no con menos erudicion, que autoridad el Padre Pedro de Ojeda de la Compañia de Iesus en vn libro intitulado, informacion Eclesiastica, por la limpia Concepcion: y el Maestro Fray Iuan Bautista de Lezana, en su Apologetico de la Concepcion de nuestra Señora.

Vbi sup. Ricardus Armacan. P. Petr. Ojeda. Magister Lezana.

Ya por auer defendido siẽpre el honor desta Señora, como en el Concilio Efesino, en el qual presidio mi Padre san Cyrilo Alexandrino, y condenò a Nestorio, que dezia que no se auia de llamar Madre de Dios, afirmando constantemẽte, ser, y deuerse llamar, *Theotecos, hoc est, Mater Dei*. En el qual Concilio se determinõ q̃ de derecho se deuia a la Religion del Carmen el titulo de Religion de la Virgen, y lo cõfirmaron todos aquellos Santos Padres, como consta de las Coronicas Carmelitanas antiguas, y modernas.

Ya porque mi Padre S. Gerardo Patriarca Antioqueno, y primer

primer martyr de Venecia, hizo que ſe llamaſſe la Virgen, Señora, y de aqui ſe recibio eſta tan loable, y ſanta coſtumbre en toda la vniuerſal Igleſia, como lo dize Iuan Bonifacio Ieſuita, en el libro de la hiſtoria virginal de nueſtra Señora, tratando de Gerardo, y el Padre Fray Iuan de Cartagena, tom. 4. homiliarum Catholicarum, homil. de mirandis Deiparæ Virginis Mariæ.

Bonifacius.

Carthagẽna, to. 4.

Ya tambien porque mi Padre, y Dotor ſan Iuan Damaceno, fue el que ſin duda mas alta, y afectuoſamente eſcriuio las alabãças, y excelencias deſta Señora.

Ya finalmente, porque ſe le ha dado la hermoſura del Carmelo: *Datus eſt ei decor Carmeli*, que ſon los hijos deſta Religion tan eſtendida por todo el mundo, Profetas, Patriarcas, Martyres inumerables, Dotores, Prelados, Obiſpos, Confeſſores, y Coros de belliſsimas virgines, que trayendo ſu ſacroſanto habito, q̃ en la color de pardo, y blanco, que ſon dos colores naturales, ſin genero de mezcla alguna, de que fueron los veſtidos de q̃ vsò ſiempre la Virgen, como afirman Niceforo Calixto, lib. 1. cap. 2. y Rodrigo Dornelas, in toto libro de veſtimentis B. Mariæ, los quales, aſsi en vida, como en ſu propio habito imitaron a eſta ſoberana Virgen, teniendo ſu Mageſtad por gloria el ſer Madre de tan luzidos hijos.

Niceph. Calixt. Rodri. Dorne.

Por eſtos aſsi como por otros muchos ſeruicios, merecio la Orden el ſingular amor y patrocinio de la Virgen nueſtra Señora, entre todas las Religiones de la Igleſia, y ſer la primera que ſe leuantaſſe con titulo de hija deſta Señora.

En cuya recõpenſa ha querido hazer a ſu Religion, tan ſingulares fauores, q̃ ſeria neceſſario vn gran volumen para repetirlos; porque nos ha ſiẽpre fauorecido, hõrado, amparado, librado de nueſtros aduerſarios, enriquecido con gracias, y priuilegios.

Pero en particular con el fauor, y gracias ſingulariſsimas de la Bula Sabatina, que a mi ver es el priuilegio mayor que eſtà concedido. Sabida coſa es la merced que hizo eſta Señora a nueſtro Padre ſan Simon, dandole de ſu mano la precioſa reliquia del ſanto eſcapulario. Fue eſte Sãto glorioſo deuotiſsimo de la Virgẽ nueſtra Señora, en cuya alabança cõpuſo muchas Antifonas, como ſon *Aue ſtella matutina*, y otras de que vſa la Igleſia; pero eſta parece q̃ le cayò mas en gracia, que dize aſsi: *Flos Carmeli, vitis florigera, ſplendor Cœli, Virgo*

puerpera, sed viri nescia, singularis Mater mitis, sed viri nescia, Carmelitis da privilegia stella maris. Flor del Carmelo, resplãdor del cielo, arbol florido, Virgen singular, dad priuilegios a vuestros Carmelitas Madre de piedad, estrella del mar.

Y fue assi, q̃ para mostrar al mundo el amor grande que a su Religion tenia, rodeada toda de luz, y de Angeles, baxò del cielo, y visitando, y vistiendo de su santo escapulario a su sieruo S. Simon, le dixo estas palabras: *Accipe dilecte mi hoc scapulare tui Ordinis, & mea confraternitatis signũ, tibi, & cũctis Carmelitis priuilegiũ singulare: in quo moriens, aeternum non patietur incẽdiũ: ecce signũ salutis, salus in periculis, foedus pacis, & pacti sempiterni.* Estas razones q̃ tanto han dado en q̃ entender, ay muchos, y muy graues Autores que las aprueuã; pero baste por todos el testimonio de la Congregacion de sacris ritibus, que dize assi. *Non solũ nomenclaturam tantam munificentissima Virgo tribuit, & tutelam; verum & insigne sacri scapularis, quod Beato Simoni Angelico prebuit.*

Congregatio sacrorũ rituum.

Y en otra ocasion se las declarò la Virgen N. S. al Pontifice Iuan XXII. en el verdadero sentido, que parece podian tener, mandandole que concediesse a sus Carmelitas los hijos de Elias que traxessen su sacro escapulario, y obseruassen ciertas ordenanças, segun la regla de su sieruo san Alberto Patriarca, y que el primer Sabado despues de su muerte saldrian de penas de Purgatorio, y les lleuaria a la gloria. Esta reuelacion, y gracia concedida por la Virgen nuestra Señora, y confirmada por el dicho Pontifice, que dize: *Hanc sanctam indulgentiam accepto, roboro cõfirmo in terris, sicut propter merita gloriosę Virginis Christus concessit in Coelis,* està aprouada, y confirmada por ocho Romanos Pontifices, en particulares bulas, y examinada por muchas Vniuersidades.

Ioannes XXII.

Primeramente la Bula de Iuan XXII, que comieça, *Ioãnes Episcopus, seruus seruorum Dei, vniuersis, & singulis Christifidelibus, vt predictum sacratissimo vti culmine, &c.* Tiene esta Bula de antiguedad trezientos años, està impressa en vn libro del Origẽ, y antiguedad, y gracias de la Orden, dirigido al Illustrissimo Arçobispo de Napoles dõ Anibal de Capoa, año de 1595. Y Paleonidoro dize, q̃ en su tiẽpo estaua su original en el Monasterio Real de Lõdres de Inglaterra, y q̃ su trasumpto està en el Monasterio de N. S. del Carmẽ de Genoua.

Con-

Alexandro V. Confirma esta Bula Alexãdro Quinto haziendo mencion de la reuelacion hecha al Papa Iuan XXII. en la que comiença: *Tenore cuiusdam priuilegij Ioannis vigesimi secundi praecessoris nostri*, su data en Roma 7. de Deziembre, apud sanctam Mariam maiorem el año primero de su Pontificado.

Clemens VII. Pero el Papa Cleméte Septimo lo confirmò amplissimamente por dos vezes en la Bula que comiẽça: *Dilecte fili Nicolae, audet Generalis Ordinis Beatae Mariae de Monte Carmelo*, y en la otra que comiença: *Ex clementi sedis Apostolicae praemissione*, datis Romę apud sanctũ Petrum anno Incarnationis Dominicæ, pridie Idus Augusti, Pontificatus nostri anno 7.

Gregor. XIII. Y assi mesmo Gregorio Decimo tercio la confirmò en la Bula, que comiença: *Vt laudes gloriosissimae Virginis.* Dize este mismo Pontifice en la dicha Bula, que antes auia confirmado el Papa Pio Quinto, su precessor inmediato por estas palabras: *Quam etiam idem Pius Quintus inmediate praecessor noster approbauit, & confirmauit*, Cuya Bula original està en nuestro Conuento de Milã, y la de Gregorio Decimotercio està en el Maremagnũ Ordinis, y el Padre Manuel Rodriguez en el libro intitulado, Copilatio priuilegiorum ordinum, y en el tomo segundo de sus questiones regulares, question nouenta y seys, articulo sexto. Lo mismo dize Gregorio Decimoquarto, y Sixto Quinto.

Pero en juyzio contraditorio, auiendose leuantado contra esta singular gracia ciertos emulos, que nunca faltan en las cosas grandes, auiendo visto, y considerado con grande atencion el negocio, lo determinò el Santo Pontifice Paulo Quinto por estas palabras: *Videlicet Beatissimam Virginem Mariam animas fratrum, & cõfratrum suorum Carmelitarũ in caritate decedentium, obseruatis obseruandis, iuxta praedicti Ordinis statuta suis intercessionibus continuis, pijsque suffragijs, & meritis, ac speciali protectione post earum trãsitum, praecipuè in die Sabbati, qui dies ab Ecclesia eidem Beatissimae Virgini dicatus est adiuturam, & liberaturam.* *Paul. V.* Fue esta Bula examinada, y aprouada por la Vniuersidad de Salamanca, cuyos pareceres, y decreto trae el Religiosissimo Padre Fray Tomas de Iesus, *Fray Thomas de Iesus.* en el libro segũdo de la antiguedad de la Orden, capitulo segundo.

Y lo q̃ mas es, q̃ fue aprouada por la Audiẽcia de las cau-

sas de Roma, por el Iuez Apostolico, Referendario de su Sãtidad Alexandro Riario Patriarca de Alexandria: de que haze mencion Pedro Lucio en su compendio, y el muy Religioso Padre Fray Miguel de la Fuente en el suyo, que trae el trasumpto, y decreto de la causa.

Petrus Lucius.
Mich. de la Fuente.

Tiene esta gracia vna singularidad, que no la tiene ninguna de la Iglesia concedida a nadie, que si alguna la pudiera tener, era la de la Porciuncula, y esta no la tiene: porque como confiessan los mas interessados en esta parte, cuyo testimonio quiero traer sin valerme de los de mi casa, porque no se me diga: *Tu de te ipso testimonium perhibes, testimonium tuum non est verum.* Que el Iubileo de la Porciuncula es comunicable a todas las Religiones, como lo confiessa el muy doto Padre Fray Manuel Rodriguez, en el tomo primero de sus questiones regulares, en la questiõ cincuẽta y ocho, por expressas palabras, como se podra ver alli, y el muy graue Padre Fray Iuan de Cartagena, dize, que Clemente Septimo concedio que los Carmelitas le pudiessen ganar cada dia:

Carthagena, to. 4. li. 16. hom. 17.

Mas el de la Bula Sabatina, esto tiene de singular, y de grãdioso para la Religion de nuestra Señora del Carmen, que es singular gracia, esta sola para si, sin poderse comunicar a a los demas, como lo confiessa el sobredicho Autor Fray Iuan de Cartagena, tom. 4. de sus obras libro 16. homilia 17. *Singularissima certè gratia, quã nulla alia Religio potitur, gratia ista Bulla Sabbatina propria est Carmelitarum, & non alijs communis, quamuis enim Seraphici Patris nostri Francisci habitum portantibus plenaria indulgentia concedatur, eius tamen reliqui mendicantium ordines participes redduntur, eandemque Carmelitana familia cõcessit felicis recordationis Clemens Septimus.* No se yo que se pueda dessear testimonio, ni mas graue, ni mas cierto.

O gracia singular, o cien mil vezes dichosos todos aquellos que hazen aprecio della, pues vemos que en Roma el Pontifice Paulo V. quando confirmò este priuilegio, se echò el escapulario de nuestra Señora del Carmen, y a imitacion suya se le echaron todos los Cardenales. Muy poco deuoto es quien pudiendo traer este Santo escapulario no le trae.

DISCVRSO IIII.

QVE EN MARIA Señora nuestra puso el cielo gracia de priuilegios, en orden a engrandecer su Real persona.

LA tercera gracia, que san Buenauentura pone en esta Señora, es gracia de priuilegios, *in Maria est gratia priuilegiorum.* Y no solo estuuo llena de gracia, de priuilegios para si, sino q̃ tuuo singular gracia, para alcançar priuilegios para sus deuotos los Carmelitas. *In speculo Virgin. c. 6.*

Tratemos primero de los muchos priuilegios q̃ el Cielo concedio a esta Señora, en orden a enriquecerla y engrãdecer su persona Real: priuilegio fue en la Virgen, el ser concebida sin culpa original, entre todos los hijos de Adan.

Singular lugar es el que nos ofrece san Ambrosio, para prouar esta verdad. Quiere el Sãto, que el poner S. Mateo en el Euangelio donde va contãdo la Genealogia del Hijo, y de la Madre, a Fares, y a Zaran, diziendo: *Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar,* que estos dos hermanos q̃ ambos lo fueron de vn parto, en ellos hiziesse el Espiritu Santo vna plãta de la limpieza, y preseruacion de la Concepcion de Maria Señora nuestra. *Per geminorũ mysterium gemina describitur vita, altera secundũ fidem, altera secundum legem.* Quiere q̃ Fares sea simbolo de la ley, y Zaran de la gracia, este al nacer sacò primero la mano, a la qual atò la partera vna cinta colorada, metiola dentro, y nacio primero Fares. Buelue a dezir el Santo: *Prior gratia, quam lex, & ideo typus gratiæ manum ante præmisit, quia actus gratiæ antecessit.* Ley era que todos los hijos de Adan fuessen concebidos en culpa, y luego entrasse la gracia, limpiandoles en el Bautismo: Pero Maria en el principio de su ser fue limpia. Zaran que significa la gracia, sacò primero la mano, preseruandola de culpa, sin dar lugar a la ley, que para todos estaua establecida, esso es *prior gratia quã lex, & ideo typus gratiæ manum ante præmisit, quia actus gratiæ antecessit.* *S. Mat. c. 1.* *S. Amb. lib. 3. in Luc. c. 3*

Prouemos esto cõ vnas palabras de san Andres citado de Abdias Babilonico, q̃ dize assi: *Sicut primus Adã formatus est ex terra antequã esset maledicta: ita secundus Adã formatus est de terra virginea, nunquã maledicto subiecta.* Fuera menoscabo del segũdo Adã Christo Iesus ser formado de tierra q̃ no fuera vn cielo sin mãcula, pues *S. Andre. citatus ab Abdia Babilo. lib. 4. histor.*

el primer Adan fue formado de la tierra, antes que Dios la echasse la maldicion.

Es gran cógruencia de la purissima Concepcion, el procurarDios ocultar siempre al demonio el mysterio de la Encarnacion; cõ este fin, dize el martir Ignacio, quiso Dios que su Madre se desposase con el santo Ioseph, *vt partus diabolo zelaretur*, para ocultarle el mysterio de la Encarnacion, pues si la Virgen no fuera concebida sin culpa, fuera impossible ocultarle el mysterio.

S. Igna.

Chiste q̃ sucedio a vn cauallero Italiano

Para prouar esta verdad, es de aduertir que vn Cauallero tenia dos criados confidentes, ambos dormian en su antecamara, en vna cama; vna noche el vno quando le parecio que dormia su amo, se leuantò con sumo silencio, y passando por el mismo aposento de su Señor, yua, o a solicitarle vna hija, o abrirle vn escritorio, sintiolo el amo, y leuãtose al pũto: el criado que sintio su Señor se auia leuantado, boluiose a la cama muy a prisa, por no ser conocido; el dueño no dio vozes por no deshonrarse, o deshonrar sus hijas, parecio le que auia de ser dificultoso el conocer el delinquente, porq̃ estauan dos criados juntos en vna cama. Que seria bueno q̃ hiziesse para conocer al desleal? puso la mano sobre el coraçon de ambos, pareciendole, que el q̃ de los dos diesse saltos inquieto, aquel era el culpado, por aqui conocio el ladron, o desleal: tomò vnas tijeras, y para conocerle a la mañana, cortole vn poquito del cabello, que le cahia sobre la frente: el moço viendose perdido, y q̃ auia de ser conocido a la mañana de su Señor, q̃ hizo para deslũbrarle, al cõpañero q̃ dormia con el, cortole otro tanto cabello de la misma parte sin q̃ lo sintiesse. Venida la mañana llamò el señor los criados, q̃ le diessen de vestir, cuydadosamente leuantò los ojos para ver el culpado: y como les viesse ambos cortado el cabello, quedose perplexo, sin saberse determinar, y assi se escapò el moço del delito q̃ auia cometido, y el señor siẽpre viuio admirado de la sagacidad con que se librò, y perplexo, qual de los dos fuesse el delinquente.

Bien sabia el demonio, q̃ todos en la Concepcion auian de contraer culpa, como la yuan contrayẽdo, escaposele Maria en su Concepcion, tuuola por Hijo de Dios entendio que era el hijo profetizado, aunque en trage de muger dissimulado, despues quãdo vio que Christo en su Concepcion tan poco

tuuo

tuuo pecado, aqui fue donde quedò perplexo, sin poder determinar qual de los dos fuesse el Hijo de Dios. Luego si Maria fuera concebida en culpa, no tenia el demonio que dudar, ni q̃ estar perplexo, como siempre lo anduuo adiuinãdo.

Tertul. in Apologet. cap. 20.

Dixo Tertuliano en el Apologetico, vna cosa tan elegante como suya: *Idoneum opinor testimonium diuinitatis, veritas diuinationis*. Saber lo que està por venir, con toda verdad, es gran testimonio de diuinidad, esso solo lo puede hazer quien es diuino, o a quiẽ ha dado potestad para ello. Luego dize el mismo Tertuliano dos capitulos mas abajo, hablando de los demonios: *Æmulantur diuinitatem, dum furantur diuinationẽ.*

Tertul. ibi. 22.

Toda via pertinaces, para vsurpar algo de la diuinidad se hazen adiuinos como adiuinauã el mysterio de la Encarnacion, pero siẽpre perplexos: lo qual no estuuieran si la Reyna del cielo fuera cõcebida en culpa. Luego su Concepcion fue purissima. Bien podemos dezir: *in Maria est gratia priuilegiorum*, y el mas singular es la pureza de su Concepcion.

Priuilegio fue en esta Señora, el no llorar en su Nacimiẽto, auiendo llorado Christo, y todos los hijos de Adan, como lo dexamos dicho en el sermõ de su Natiuidad, en el quarto discurso. Y assi dixo el Dotor Angelico santo Tomas: *Rationabiliter creditur, quod illa quæ genuit vnigenitum à Patre plenum gratiæ, & veritatis, præ omnibus alijs maiora priuilegia gratiæ acceperit.*

Discurso 4. S. Tho. 3. p. q. 27.

Priuilegio singular fue nũca visto, el ser Virgen, y el ser Madre, y assi dixo san Buenauentura: *O quam magnum, & inauditũ priuilegium, quod Virgo in vtero concepit*. Y san Bernardo ponderando aquellas palabras de san Lucas: *Maria optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea: quia bona est fecunditas coniugalis: melior castitas virginalis, optima virginea fecunditas, seu fecunda virginitas.* Bueno es entre los casados, siendo castos, ser fecũdos, mejor es ser virgen, mucho mejor ser Virgen, y Madre. Esto escogio Maria, luego: *Optimã partem elegit*. Y luego dize el Santo. *Hoc priuilegium non dabitur alteri.*

S. Bona. in specul. c. 6.

S. Berna. refert. a S. Bona. in spec. cap. 6.

Iten mas, que tuuo priuilegio esta Señora de hazer puros y limpios todos quantos miraua. Dixo san Ambrosio: *Tanta erat eius gratia, vt non solum in se Virginitatẽ seruaret, sed etiam si quis inuiseret integritatis insigne cõferret priuilegiũ.* A quãtos miraua con sus ojos hazia puros y castos, no auia passion

S. Amb. de insti. Virgi.

desordenada, que a la vista de aquella gran Señora, no se agostasse cayendo muerta en su presencia. Que como el basilisco se dize del, que con la vista mata, assi Maria Señora nuestra con su vista, degollaua todo pensamiento liuiano.

Priuilegio fue en esta Señora, resucitar, y subir al cielo en cuerpo, y alma. Fuera muy grãde inconueniente, que no estuuiera en el cielo en cuerpo, y alma, aunque pudieramos arguyr, y dezirle a nuestro Dios: Señor no fuera mayor piedad, que tuuieramos acà baxo el cuerpo de vuestra santissima Madre, para consuelo de toda la Iglesia, como tenemos el de S. Pedro, y S. Pablo, y resucitára esta Señora el dia del juyzio, quando los demas? No cõuenia, porque todo esse tiẽpo estuuiera Dios sin Madre.

Prueuolo, dize san Mateo: *Accesserunt ad Iesum Sadducei, qui dicunt, non esse resurrectionẽ.* (S. Matth. cap. 22.) Llegaronse al Saluador del mũdo vnos Saduceos, negando la resurreciõ de la carne. Pero sepamos, como dize S. Mateo, q̃ les prouò este articulo: *De resurrectione autem mortuorum nõ legistis, quod dictum est a Deo dicente vobis, Ego sum Deus Abrahã, & Deus Isaac, & Deus Iacob: Non est Deus mortuorũ, sed viuorũ.* (Ibidem.) Al fin les concluyò como sabiduria del Eterno Padre. Veni acà les dixo, si en el Exodo està dicho, que eternamente Dios ha de ser Dios de Abrahan, este muerto, no es Abrahan, sino cadauer, y Dios *non est Deus mortuorum, sed viuorũ,* (Exod. 3.) Dios eternamente ha de ser Dios de viuos: puessino huuiera resurrecion, no se podia comprouar que lo era, luego Abrahan ha de resucitar, luego ha de auer resurrecion.

Aora se verà con esta dotrina, como conuino que resucitasse luego Maria Señora nuestra, y subiesse a los cielos, porque en razon de Madre diesse relacion con el Hijo. Sino resucitàra hasta la resurrecion, podiamos dezir, q̃ todo esse tiempo no tenia Dios Madre, porq̃ esta Señora en el sepulcro no era Madre de Dios, sino vn cadauer: luego justo es, que se la conceda priuilegio de que resucite luego, y suba en cuerpo, y alma al cielo. Luego mysteriosamente dizo san Buenauẽtura, *in Maria est gratia priuilegiorum.*

DISCVRSO V.

QVE EN LA VIRGEN nuestra Señora huuo gracia de labios.

LA quarta gracia que san Buenauẽtura pone en la

Vti ſupra. Virgen nueſtra Señora, es gracia de labios, *in Maria eſt gratia labiorum.* Muy ordinario es en los pecadores, el perderſe por los labios, como lo dixo el Sabio, *Stultus autem cæditur labijs*, muere a manos de ſus labios, porque le falta en ellos gracia. Y para que veamos quã gran deſdicha es no tener gracia de labios, oyamos algunas verſiones deſte lugar, todas harto myſterioſas. *Prou. c. 10.*

Orig. lit. Theod. La letra Original dize, *ſtultus labijs claudicabit*, cojeara cõ ſus labios. Teodocion buelue, *ſtultus labijs fermentabitur.* El Caldeo, *ſtultus labijs capietur.* Con cada verſion breuemente veremos el peligro que en los labios ſe encierra.

Vamos a la letra Original, q̃ dize, *ſtultus labijs claudicabit*, por no tener gracia de labios el necio, ſeran ſus razones cojas, ſu verdad coja; ya ſe inclina rà con ſus razones a fauorecer eſto, y a aquello. Y eſtos tales ſon los necios mas perniciosos del mundo, para otros, y para ſi, pues ellos miſmos aun para ſi, no ſe entienden, ſon cojos de labios, ya quieren cumplir con ſus razones con Dios, y otras vezes con el demonio, o con aquello que lleua a ſu cõdenacion. Eſſo pues es, *ſtultus labijs claudicabit.* Que fue lo q̃ dixo Elias a los Profetas de Bal: *Vſquequo claudicatis in duas partes? Si Dominus eſt Deus, ſequimini illum, ſi autem Bal, ſequimini eum.* En eſte ſentido dixo Ciceron, *claudicantem amicitiam*, amiſtad que anda de pie quebrado. *Libr. 3. Re. cap. 18.*

En eſte punto acabo de entender vn apellido que ſan Efren Syro da a la Reyna del cielo, bien dificultoſo de entẽder. Llamola eſte Santo: *Præſepe ſacrorum dogmatum*, peſebre de propoſiciones ſagradas. Bueluo a dezir, que es el dicho muy dificultoſo, pero ya facil de entender, con el lugar que vamos declarando de los Prouerbios, *ſtultus labijs claudicabit*, el necio no tiene gracia de labios, cojea con ellos, como ſi dixera, todo quanto haze en el ſeruicio de Dios, y quanto promete, ſon razones de pie quebrado. Aora ſe entendera el lugar de ſan Efren, en que la llama a Maria Señora nueſtra peſebre de propoſiciones ſagradas, *præſepe ſacrorum dogmatũ.* Como ſi dixera, como la Virgẽ tiene gracia de labios, y ay tantos necios, q̃ cojean con ellos, haze catedra de vn peſebre para enſeñarles, ellos ſon vnos brutos, y como tales ſiempre eſtan atados al peſebre de ſus ignorancias: pero la Virgen nueſtra Señora es tan humilde, y tan ſabia, que de ſu miſmo *S. Ephr. oratio. in laud. Baſilij.*

mo pesebre de los pecadores, haze catedra para enseñarles el camino del cielo, esso es ser Maria Señora nuestra, *presepe sacrorum dogmatum*.

Vamos aora a la version de Teodocion. *Stultus labijs fermentabitur*, sus labios le siruen de leuadura para su condenacion. Esta palabra, *fermentum*, o fermētar en las diuinas letras, vnas vezes se toma en buena parte, verbi gratia, *simile est Regnum Cœlorum fermento*; otras vezes en mala parte. Dixo Christo: *Cauete à fermento Pharisaeorum, quod est hypocrisis*. Y S. Pablo: *Modicum fermenti totam massam corrumpit*. Pues con esto entenderemos, quā mysteriosa es la versiō de Teodociō, *Stultus labijs fermentabitur*, aqui se toma en mala parte; de q̄ modo? Yo lo dire, como la leuadura, q̄ echan en la massa, si se descuydan, y se passa tiēpo, viene a vinagrar toda la massa, y a corromperla: assi el necio, por no tener gracia de labios, en descuydandose con ellos, le siruen de leuadura, que le auinagran, y corrompen en costumbres, y vicios, *stultus labijs fermentatur*.

S. Matt. 13.
S. Matt. 16.
1. Chorint. cap. 6.

Y sino digamos, q̄ assi como fermentar, es yr la leuadura poniendo la massa en pūto, hasta que la meten en el horno, assi los labios al necio le van sazonando para vna desdichada cōdenacion, y no pará hasta que dan con el en el horno del infierno, *Stultus labys fermentatur*. En confirmacion de lo dicho, donde Dauid dize: *Quoniā inflammatum est cor meum*, aqui habla en persona de los pecadores, tomando en mala parte estas palabras, tengo el coraçon inflamado con el fuego de la sensualidad, dize la letra Original: *Quoniam fermentatum est cor meum*, auinagrose mi coraçon.

Psal. 73.

La tercera version, porque concluyamos es la Caldayca, q̄ dize, *Stultus labijs capietur*, el necio por no tener gracia de labios, ellos le seruiran de red, o laço, para que el demonio le cace.

Essa es la causa porque el demonio, auiendole quitado a Iob la hazienda, los hijos, y la salud, llenandole todo su cuerpo de lepra, mañosamente le dexò los labios sanos, sin perjudicarselos, como lo dixo el mismo Iob: *Et derelicta sunt tantummodo labia mea circa dētes meos*. La Blibia Regia, la Complutense, Pagnino, Vatablo, Tygurina, bueluen de la Original: *Euasi cum pelle dentium meorum*. En todo mi cuerpo no me quedò cosa sana, sino mis labios. Que fin tuuo el demonio en esto? No otro sino, que

Iob. c. 19. Biblis Reg. Sāctes Pagni. Complutensi, Vatab. Tygur.

q̃Iob se enredára en sus labios, y le siruieran de red, para que se condenára con ellos, como lo dixo vn Dotor graue, en la expoſicion deste lugar: *Diabolus in eo reseruat, vt blasphemiā prolatam ore cognoscat.* Pero como Dios le dio a Iob gracia de labios, por donde el demonio intentò caçarle, por allí se degollò, solo el necio es el que se pierde por los labios, *stultus labijs capietur.*

Philip. vide Pinedā, Iob, 19.

Pero entre todas las criaturas, en Maria Reyna, y Señora nuestra, es en quien se hallò cō soberania, gracia de labios, *in Maria est gratia labiorum.* Si de Dauid dize la Escritura: *Nō est mulier talis super terrā in aspectu, in pulchritudine, & in sensu verborum*, tuuo Iudid, gracia de labios, quanto mejor la hemos de confessar, en la que fue Madre de Dios?

Iudith, 11.

La primera vez, q̃ esta gran Señora descubrio que tenia gracia de labios, fue en aq̃llas palabras que dixo al Angel: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Con las quales palabras hizo tres cosas, que Dios con su infinito poder no las pudo hazer mejores. La primera, a si misma se hizo Madre de Dios. La segunda vistio de carne al Verbo. La tercera hizo que vna alma, qual fue la de su Hijo, estuuiesse a vista de la vision Beatifica. Y notò Chrysostomo, que fue mas poderoso este *fiat* de Maria, que el q̃ salio de la boca de Dios en la fabrica del mundo porque auiendole formado con vn *fiat*, llegando a dar ser al hombre dixerō *faciamus*, no le fiaron de vn *fiat*, y siendo cosa tan ardua la formacion de la humanidad de Christo nuestro Señor, se fiò de vn *fiat* de su Madre, donde descubrio quan altamente esta Señora tuuo gracia de labios.

Luc. c. 1.

Genes. ca.

Cinco cosas atribuyen los Teologos a Dios, q̃ no puede entrar a la parte dellas alguna pura criatura. La primera es la creacion, solo Dios puede criar. La segunda la conseruacion. La tercera la saluacion. La quarta escudriñar el coraçon. Y la vltima hazer milagros, y no obstante esto se dispensa con Maria Señora nuestra, pues fue mas poderoso el *fiat* de su boca, que el *fiat* de la boca de Dios. De aqui quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de san Ambrosio: *Incōprehensibilis, in conprehensibiliter operatur in Maria.*

S. Amb. de laud. Virg. cap. 4. Luc. c. 1.

La segunda vez que mostrò esta gracia de labios, fue quādo saludando à su prima santa Isabel, con las palabras de su salutacion, limpiò de la culpa original a san Iuan, q̃ estaua

ua en las entrañas del Isabel. De modo que tiene Maria tal gracia de labios, que las palabras con que saludò a su prima, entrando por el oydo, llegò la virtud de ellas, al alma de Iuan, y le limpiaron de la culpa original; tomolas Dios por instrumento, para santificar al que auia de ser su Precursor. Por lo qual Alcuino hablando con esta Señora en este caso, dize: *Tu bellatrix egregia, primo eum, qui primus Euam supplantauit, expugnare viriliter aggressa es.* Hizo guerra al pecado original, con su salutacion, en que mostrò tener gran gracia de labios.

Alcui. ser. de Natiu. Virgin.

Vltimamente, esta gracia de labios la muestra en su poderosa intercesion, pues a penas ha meneado los labios delante de Dios para pedir, quando se lo cóceda todo quanto quiere. Assi dixo san Agustin: *Te solam, o Maria, pro sancta Ecclesia solicitã pre omnibus scimus, quæ impetras inducias transgressoribus, vt renuntient suis erroribus.* Como tiene gracia de labios. puesta delante del Tribunal de Dios, alcança treguas, para que todo pecador haga penitencia.

S. August.

Y san Buenauentura dize: *Frater sciamus indubitanter, & per hoc gratias agamus incessanter, quia sicut Maria apud Deũ omnibus sanctis est potentior, ita pro nobis apud Deũ omnibus sãctis est solicitior:* assi como es la poderosa, es la mas solicita en pedir para todos, y poderosissima en alcãçar, y assi dixo S. Cyrilo: *Salue sacta Deipara per quã diabolus de Cœlo cecidit, & prolapsum plasma in Cœlum recipitur.* Da la mano a todo pecador caydo, y con la gracia que tiene de labios, facilmente le reconcilia con Dios.

S. Bon. in spec. 6.

S. Cyril. Alex. in Concilio Ephesi.

Aora quedara entendido vn lugar muy dificultoso de entẽder de Santiago Apostol, en su Liturgia venerada de la sexta Synodo, Canone 32. *Dignum est, vt te vere beatam dicamus, & omnibus modis irreprehensam, honorabiliorem quam Cherubim.* Estas vltimas palabras son las dificultosas, *honorabiliorem quã Cherubim.* Soys Virgen mas digna de reuerẽcia, que el mas supremo Querubin, porque no dixo Serafin, o porque no dixo Trono, o Dominacion? entre todos los coros de los Angeles, solo la compara al Querubin, diziẽdo, que es mas digna de alabança, que no el?

S. Didacus in Liturgia.

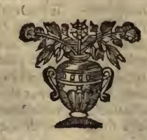
El caso es, que entre todos los Coros de los Angeles, quiẽ tiene mayor gracia de labios, son los Querubines. Con vn lugar de san Bernardo declararemos el dicho de Santiago, en que llama a la Virgen, *honorabi-*

S. Bern. ser. 19. in Cãt.

biliore quam Cherubim. Vamos al dicho: *Illa tamen Cœli agmina, quæ Cherubim nuncupatur, arbitror nihil habere, quod ab ipsis, aut per ipsos accipiant, cum de ipso fonte ad plenum haurire liceat.* Son tan venerables los Querubines, que les es licito llegar a la fuente de las misericordias, y tomar todo quanto quieren. Y sepamos de que modo toman essos tesoros? El mismo Santo lo dize en otra parte: *Cherubim ex ipso sapientia fonte, ore altissimi haurientes,* se ponen boca con boca cõ Dios, y como tienen gracia de labios, de la boca del altissimo sacan quanto quieren. Y esso q̃ sacan que lo hazen? Luego lo dize Bernardo: *Et refluentes fluenta scientiæ vniuersis ciuibus suis.* Enriquecen las inferiores Gerarquias.

Bern. lib. 5. de consideratio. ad Eugen. c. 4.

Pues ya con esto se entendera el dicho de Santiago, en que llama a Maria Señora nuestra, *honorabiliorem, quã Cherubim.* Como si dixera, mayor gracia de labios tiene esta Señora, cõ mayor confiança llega a los tesoros de Dios, que los Querubines, ella sola saca mas que todos essos, para enriquecer a sus deuotos, è iluminar toda la Iglesia. Soys Maria, *honorabilior, quam Cherubim*, mas poderosa, que el Querubin en vuestras peticiones. Lo que os suplicamos es, piadosissima Reyna, en todo tiẽpo rogueys por vuestros Carmelitas, todos son vuestros, vuestra Magestad les dio el titulo de hijos, y el habito traydo del cielo, no resta Señora, sino que les deys mucha luz, mucho espiritu, mucho feruor, mucha gracia, q̃ es prendas de la gloria. *Quã mihi, & vobis præstare dignetur Dominus noster Magister Cœlestis, &c.*



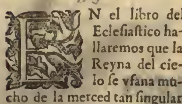
SER-



SERMON DE LAS VITORIAS DE LA MADRE DE Dios Señora nuestra, en que entra la Batalla Naual del mar de Lepanto, a donde fue vencida la armada del Turco por los Christianos, mediante la deuocion del Santo Rosario.

Liber generationis Iesu Christi, Matth. 1.

Mira el Euangelio para esta Festiuidad, en el sermon de san Ioachin, que va en este tomo, o en el Sermon de la Concepcion de la Madre de Dios en el discurso primero.



EN el libro del Eclesiastico hallaremos que la Reyna del cielo se vfana mucho de la merced tan singular que Dios la ha hecho de ser semejante a la palma: *Sicut palma exaltata sum in Cades.* Y assi en otro lugar la da el parabien el Espiritu Santo desta singular vẽtura, diziendo: *statura tua assimilata est palmę.* Ruperto Abad, y Hugo de Santo Victore, lib. 1. cap. 22. declaran este lugar de la Reyna del cielo, y IustoOrgelitano dixo en su exposicion: *Palmæ cõparatur, quia accedit ad premium.* Ya se sabe que la palma es simbolo de vitorias, y que siẽpre se acomoda por algun triumfo. Comparar a Maria Señora nuestra a la palma, que es simbolo de vitorias, es dezirnos que esta Señora toda es triumfos, y assi la

Eccles. cap. 24.

Cantic. c. 7. Ruper.

Abbad Hugo de Sancto Victor. lib. 1. c. 22.

Iustus Orgeli. in exposit. huius loci.

rodea el cielo toda de palmas. Vna de las vitorias mayores q̃ su Magestad ha alcãçado en fauor de la Iglesia es la vitoria Naual del mar de Lepanto, a donde atropellò, y deshizo el orgullo del ambicioso Selin Emperador, y Señor de la casa Otomana. No podemos hablar de tan gran vitoria sin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Virgen Maria, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE EN LAS DIVInas letras tenemos Profecia, como la Virgen del Rosario auia de pisar la cabeça al Turco, y vencer su armada.

TOdas las cosas graues, y singulares, que competen mucho al aumẽto de la Iglesia y a sus mysterios hã tenido sus profecias, q̃ muy desde lexos pronostican los venturosos, o aduersos sucessos: pues como la vitoria de la Naual del mar de Lepanto, aya sido vno de los mas felices sucessos que han sucedido en fauor del Christianismo, bien se dexa entender que auia de tener su profecia.

Pareceme a mi que es mui ajustada aquella vision que vio san Iuan en su Apocalypsi, *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* San Agustin, y san Bernardo en muchos lugares declaran esta vision de la Reyna del cielo, y pienso que vno de los sentidos mas ajustados es entenderle de la vitoria que esta Señora alcãçò en la Naual del Turco. *Apoc.c. 12.* *S. Aug.* *S. Bern.*

Lo primero assiento, q̃ esta vitoria se atribuye a la Virgen del Rosario, y se tiene por mas q̃ cierto, que por esta deuocion se alcãçò. Lo primero, porque Pio V. de feliz recordacion, como fuesse Religioso antes de ser Põtifice de la sagrada familia del gran Patriarca S. Domingo, para alcançar esta vitoria, empeçò a disponer los animos de los fieles Christianos, cõ la deuocion del Rosario.

Iten, que se alcançò esta vitoria el primer Domingo de Otubre a la hora que en toda la Christiandad andaua la procession del Rosario, y assi Gregorio XIII. en su Bula que empieça, *monet Apostolus*, manda que el primer Domingo de Otubre se haga fiesta a nuestra Señora del Rosario, donde quiera que estè fundada esta cofradia, en memoria y recuerdo de la vitoria que se alcançò en la Naual del gran Turco en el mar de Lepanto. *Grego. XIII.*

Bol-

Boluamos pues a la Profecia. *Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* Reparemos mucho en aquella palabra, *Luna sub pedibus eius*, tenia vna media luna debajo de sus pies. Quien ignora, que las armas, y blasones del Turco, que le estan representādo, es vna media luna? Pues dezir que a la Reyna del cielo la vio san Iuan que tenia debajo de sus pies esta media luna, profecia fue desta vitoria, y vn dezirnos q̃ la Virgen soberana cō sus diuinas plantas auia de pisar la cabeça al Turco, y hollar sus banderas y estandartes todos, llenos de medias lunas, deshaziendo su armada.

En confirmacion desta verdad, todos quantos escriuē este sucesso, dizen que la armada del Turco, quando llegaua a enuestir con la nuestra, venia en forma de media luna. Y que fuesse la Virgen del Rosario quien la desbaratò, dizen lo las estrellas de que san Iuan, dize que la vio coronada, *& in capite eius corona stellarum duodecim.*

Episcop. Croton. to. 3. sue Epitomæ. Porque afirma el Obispo Crotonense, tomo tercero suæ Epitomæ, auerse visto muchas vezes la Virgen nuestra Señora, cojer otras tantas rosas blācas, como dize Aue Marias, el que reza el Rosario, y hazer de todas ellas vna corona, y coronarse con ella, estas son las estrellas, de que san Iuan la vio coronada, y la Luna que pisaua, la soberuia, y arrogancia del Turco, y su armada.

Assi entiendo yo aquellas palabras del Psal. 73. *Tu confregisti capita draconis in aquis.* Psal. 73. Vos, Virgen del Rosario, quebrantastes las cabeças del dragon Selin en las aguas del mar de Lepanto, quando vencistes su armada. Y es mucho de notar, que no dize; *caput draconis*, sino *capita draconis*, las cabeças del dragon; porque trahia el gran Turco en esta armada todas las cabeças de sus imperios, Reyes, Virreyes, Gouernadores, Baxaes, insignes Capitanes, y casi todos murierō en la Naual, murio Ali Baxà, el generalissimo, Partan Baxà, Iater Baxà, Azam Baxà, hijo de Barbaroja el que fue Rey de Argel, Dardagābal Baxà. Caratbey, hijo de Ochali, Gidor, Gouernador de la Isla de Xio, Malamut Edibey, Gouernador de la Isla de Metelino, Mustafa Celebi Pagador General, Perbigaza, Gouernador de Napoles de Romania, dos hijos de Cara Mustafa, vn hijo de Syroco, Caracosa Alcayde de la Belona cossario, Soliman, y Cafet grandes Capitanes,

y Ma-

y Mahumet Bey Gouernador de Negroponte, ſobrino de Barbaroja, y otros inumerables, que no es poſſible contarlos, por ſer tantos, todos cabeças del Turco, y todos vencidos por Maria Señora nueſtra, y anegados en el mar de Lepanto. Luego bien la podemos dezir: *Tu confregiſti capita draconis in aquis.*

En confirmació de lo dicho, vencida la Naual, lleuarõ el eſtádarte Real del Turco à la ſantidad de Pio V. que ya por reuelacion eſtaua gozoſo de la vitoria: humillaron el eſtandarte à ſus pies, y dixeronle: Vueſtra Sãtidad piſe con ſus plantas eſte eſtandarte del Turco, y ſus medias Lunas, hizolo aſsi el Pontifice, y al tiempo que le piſaua, dixo: *Super aſpidem, & baſiliſcum ambulabis, & cõculcabis leonem, & draconem.* A quatro coſas comparò al Turco, al aſpid, al baſiliſco, al leon, y al dragon. *Pſalm. 90.*

Lo primero, al aſpid, de quiẽ dizen los naturales, que mata ſin ruydo, cauſando à quien pica vn letargo, ò ſueño dulce, como ſe vio en el ſuceſſo de Cleopatra, que por el deſpecho de ſu Marco Antonio ſe puſo vnos aſpides al pecho, y ſe quedò muerta ſin ruydo, embuelta en vn dulce ſueño. Comparar el ſanto Pontifice Pio V. al Turco al aſpid, es, porque ſin ruydo à los miſerables Griegos los quita los hijos niños en tierna edad, para ſemilla de Genizaros, y à ſu tiempo los haze renegar, y perder la vida de la gracia.

Lo ſegundo à que le comparò, fue al baſiliſco, que mata cõ la viſta: aſſi eſte baſiliſco infernal, llegando à la viſta de Rodas la ganò, perdiendo muchos la vida, llegando à viſta de Malta, eſtuuo à pique de ganarla, y con ſu viſta perdieron muchos la vida. Ni mas, ni menos, llegando à viſta de la gran Ciudad de Famaguſta, en el Reyno de Chipre, quien podrà dezir los que aqui murieron?

Comparale al leon, que duerme cõ los ojos abiertos: aſſi duerme el Turco, pues ordinariamẽte le eſtan haziendo centinela doze mil Genizaros de ſu guardia.

Vltimamente le comparò al dragon, y fue el que vio S. Iuan en ſu Apocalypſi, que arrojaua de ſu boca vn rio de agua para anegar à aquella miſtica muger, que fue neceſſario, que el cielo la dieſſe alas para librarſe del: *Et miſit ſerpens ex ore ſuo, poſt mulierem aquam, tanquam flumẽ, vt eam faceret trahi à flumine.* Eſte dragon es el Turco, las aguas ſignifican los muchos pueblos, y varias naciones, q̃ recogio en ſu armada, y q̃ las aguas ſignifiquẽ los pueblos, S. Iuan lo dixo, *Aqua multa, populi multi.* *Apoc. c. 12.*

Pues boluiendo al lugar de Dauid, demos mil parabienes à la Madre de Dios del Rosario, diziendo: *Tu cõfregisti capita draconis in aquis.* Y si à Iudic, quando cortò la cabeça al barbaro Holofernes, aplaudiendola el sumo Sacerdote, la dixo: *Tu gloria Hierusalem, tu lætitia Israel, tu honorificentia populi nostri, quia fecisti viriliter, ideo eris benedicta in æternum.* Mucho mejor podemos dezir à la Reyna soberana estas mismas palabras, pues no fue de tanta importancia aquella vitoria, como la nuestra. Vos Reyna del cielo soys gloria de la Iglesia, alegria vniuersal del pueblo Christiano, pues vẽciendo al Turco, le aueys sacado del riezgo tan grande en que estaua: todas las criaturas se hagan lenguas, para cantaros tã grande triunfo, y vitoria.

S.Ioan.

Iudith.c.15.

DISCVRSO II.

QVE LOS DEVOTOS y cofrades de nuestra Señora no pelearon menos valerosamente cõ sus Rosarios en la mano, acompañando à esta Señora en la procesion, que los Principes, y soldados Christianos en la Naual.

AL tiempo que el señor dõ Iuã de Austria mandò tocar los clarines à arremeter al enemigo, adõde en vn improuiso se vierõ juntas dos armadas, las mas poderosas, y ricas, q̃ sustentò el mar, y juntamẽte la mas furiosa, y sangrienta guerra, que vio el mũdo, despues q̃ Dios le sacò de los abismos de la nada. En este mismo tiempo, y en esta misma hora se tocauã en muchas partes de la Christiandad las chirimias, para salir en procesiõ la Madre de Dios del Rosario, acõpañada de sus fieles Cofrades, que con sus oraciones, y Rosarios en las manos no hizieron menos guerra al Turco, que los soldados en la Naual.

O como se cumple aqui lo q̃ dixo Alcuino desta Señora: *Tu bellatrix egregia primo eum, qui primus Euã supplantauit, viriliter aggressa es.* O soberana Reyna del cielo, que al mayor enemigo, que la Iglesia tenia, q̃ era el Turco, en cuya armada venia por caudillo el demonio, la religion falsa, que se guardaua en esta enemiga armada, era el Alcoran de Mahoma, con otras perfidas religiones, que juntò Selin contra la Iglesia, desseoso de apurarla, à todos acomete Maria celestial, y à todos vence, y rinde: aqui se cumpliò lo que la Iglesia canta desta gran Señora: *Tu vniuersas hæreses interemisti.*

Alcuin.ser. de Natiui. Virgi. M.

Pero respondamos al titulo

del discurso, que los deuotos, y Cofrades de nuestra Señora, no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano, acompañando à esta Señora en la procession, que los Principes, y soldados Christianos en la Naual. Seguiã las damas la huella de la Esposa, y dauanla vozes: *Reuertere sulamitis, reuertere vt intueamur te.* Pensaron que auian de ver alguna dama vestida à lo dilicioso, y melifluo, boluio la Esposa el rostro, y dixolas: *Quid videbitis in Sulamite, nisi choros castrorum?* Que pensays que aueys de ver en la Esposa de Iesu Christo? no vereys otra cosa, sino coros, y exercitos con que haze guerra al infierno. Esta Esposa es la Iglesia, y en la vitoria Naual se verificò biẽ su respuesta, que en la Iglesia ay coros, y exercitos con que se pelea valerosamente, los exercitos se vieron en la armada del señor don Iuan de Austria, los coros en la procession del santo Rosario, pues à dos coros los fieles Christianos con sus Rosarios en las manos yuan acõpañando à la Reyna del cielo, que los yua capitaneãdo: y assi digo, que no pelearon estos menos, que aquellos. *Cant. c. 6.*

Dixo vn Dotor moderno, q̃ la Luna en su mouimiẽto lleua tras si coros de estrellas resplãdeciẽtes, siẽdo ella la Capitana de aquellos vistosos exercitos, *Stellarũ cadente Sole Orientium coros ducit.* Son los deuotos del Rosario estrellas hermosas, que lleuã por su Capitana, y caudillo à la Luna de Maria, y siguiẽdola à coros, arrojando de sus bocas Aue Marias à los enemigos de Christo, como otras tãtas bõbardas, ò pelotas de gruessos tiros, rindẽ, y postrã la fuerça de Selin. *Fernãdez in Gen. c. 1. sect. 6.*

Por ventura fue profecia de lo que voy diziendo, aquellas palabras del libro de los Iuezes: *Stellæ manentes in ordine, & in cursu suo pugnauerunt contra Sisarum.* Notad, que dize *in ordine*, aludiendo a la processiõ del Rosario, donde se camina con tanto concierto. *Iudith. c. 5.*

Y para q̃ se vea, q̃ no es menos poderosa la oracion de los fieles para vẽcer enemigos, que las armas de los grãdes Capitanes: atiẽdase à lo q̃ dize la Escritura 4. lib. de los Reyes, cap. 6. Vino vn poderoso exercito de enemigos sobre el pueblo de Dios, y pareciendole, q̃ eran pocos los soldados para poder resistirlos, quiso juntar su oracion con sus armas, por assegurar la vitoria: y assi dize el Texto sagrado: *Orauit Eliseus, & dixit, percute iam gentem hanc, & percussit eos Dominus cæcitate.* Como si dixera el Profeta: Ea Señor Dios eterno, aqui no bastan las armas cõtra tãtos enemigos, *Lib. 4. Regum, c. 6.*

yo junto con ellas mi humilde oracion, en ella pido por merced à vuestra Mageſtad, que cegueys à eſta gente.

Y ſepamos, como le ſucedio al Profeta, ſalio con la victoria? Digalo ſan Ambroſio en el ſermon primero, que haze de Eliſeo: *Vbi ſunt qui dicunt pluſquã praces Sanctorum hominum arma poſſe? Ecce vna oratio Eliſei totum exercitum vulnerauit. Qua caterua Regum, qua turba militũ talem victoriam perpetrarunt, ita vt hoſtes proſterneret, vt de illis nullus occumberet? Hac eſt vera, hac incruenta victoria, vbi ſic aduerſarius vincitur, vt de vincentibus nullus lædatur.* Dize Ambroſio: Donde eſtan los que dizen, que ſon mas poderoſas armas las que de azero, y hierro ſe forjan en las fraguas, de que vſa la milicia del mũdo, que las armas de la oracion? Pues vimos lo contrario en la oracion de Eliſeo, con ella vence, y derriba vna muchedumbre de enemigos, lo que no pudieran hazer inumerables eſpadas, y deſtas algunos ſe eſcapan; pero de la oracion caſi ninguno.

S. Ambr. li. 1. de Eliſeo.

Tambiẽ parece, que fue profecia de la vitoria Naual, alcançada, y obtenida por la Madre de Dios del Roſario, aquellas palabras del Ecleſiaſtico, capit. 24. *Quaſi palma exaltata ſum in Cades, & quaſi plantatio roſæ in Iericho.* Iuntò el Eſpiritu Santo la palma con el plantel de roſa, para enſeñarnos, que la palma, q̃ en la Naual ſe alcançò, fue en virtud de la deuocion del Roſario. Porque ſi queremos buſcar la etimologia de Roſario, viene de roſa, *vel roſal*; porque aſſi como en eſte ſe hallan tres coſas, hojas, eſpinas, y roſas: aſsi los myſterios del Roſario todos ſe diuiden en el numero de tres: los gozoſos ſe entienden en las hojas verdes, que nos dan eſperanças de toda felicidad: los doloroſos ſon ſignificados en las eſpinas, y los glorioſos en las roſas. Pues dezimos el Ecleſiaſtico, hablando de Maria Señora nueſtra: *Quaſi palma exaltata ſum in Cades, & quaſi plantatio roſæ in Iericho.* Iuntar la vitoria de la palma con el Roſario, es dezirnos, que en virtud deſta deuocion, auia de ſer vencido Selin Soliman Emperador de Conſtantinopla, y ſu armada auia de ſer deshecha.

Eccleſ.

En confirmacion de lo dicho nos dize la Eſcritura, Exod. 17. que por orden del Cielo, ſe mãcomunarõ los dos caudillos del Pueblo de Dios, Moyſen, y Ioſue, para acometer à los exercitos del enemigo: concertaronſe, que Moyſen pelearia orando, y Ioſue peleando. Quando Moyſen leuantaua las manos al Cielo, y las tenia eſtables perſeuerãdo Exod. 17.

do en la oracion, vencia Iosue; y quando las dexaua caer, porque se le cansauan, cobraua alientos el enemigo, y se acobardaua Iosue; oyamos à S. Chrysostomo: *Hostis, dum horas, premitur; dum cessas, erigitur. Quare orationis instantia, hostis sauitia debelletur, non resumet vires, dum parcimus:non erigatur, dum aliquando cessamus.*

D.Chrysost. hom. de orat. Moysi.

Luego bien he dicho yo, que los Cofrades de la Virgen nuestra Señora, acōpañandola en su procesion con los Rosarios en las manos, no pelearon menos valerosamente contra el Turco, que los grandes Capitanes, y expertos soldados, que peleauan en la armada.

Y para mayor verdad de todo lo dicho, que la defensa de la Iglesia consiste mas en la oracion, que no en las armas. La septima Synodo, hablando de los lugares sagrados, dōde nacio el Hijo de Dios, y donde fue sepultado, dize estas palabras: *Vt sedē adoramus cubile, ipsius sanctissimum monumentum, vt domum presepe, & Bethlem, & sancta eius catera tabernacula.* De todo este lugar, no quiero que repares en mas de aquella palabra, *tabernacula*, que al pesebre, y portal, y casa dōde viuiò la Reyna del Cielo, Caluario à donde murio su Hijo, Sepulcro à dōde fue sepultado, llama *tabernacula*, q̄ es lo mismo, que tiēdas de campaña, y de milicia, enseñandonos en esto, q̄ el valernos de los mysterios soberanos, y acudir à la santa oracion, son las verdaderas armas, y pertrechos para defendernos de nuestros enemigos.

Septima Synodo.

Sirua de assombro, y de pasmo para escarmiēto de muchos (con que cierro mi discurso) lo que dize S.Iuan cap.13. del miserable Iudas: *Et post bucellam tunc intrauit in eum Sathanas.* Porque à este desdichado le acometio el demonio mas en esta ocasion, que en otra, quando parece, que auia de estar mas seguro corrio mas riezgo, y los enemigos infernales, que tā à la mira andauan de su mal proceder, nunca se determinaron à embestirle, hasta que comulgò: *Et post bucelam, tunc introiuit in eū Sathanas.* En comulgando, luego se apoderò del. Dà la razō Eusebio, diziendo, q̄ despnes de auer comulgado, no quiso aguardar à la oracion, q̄ Christo N.Señor hizo, llena de soberanos mysterios, ni al hymno, q̄ se cantò à coros en el Colegio Apostolico aquella noche; pues como huyò de la oracion, acometieronle los infernales enemigos. Las palabras del Dotor son estas: *Illi enim exitium, hunc hortum traxit, quod in oratione non prastiterit. Nam cum panem, primus omnium*

S.Ioa. c.13.

Euseb. relatus à Diuo Damascen. lib.2. Parallellorū, c.15.

 nium

nium accepiſſet, ſpedem extulit, at ſtatim Sathana in ſe ingreſſo in proditionem prorupit.

Saqueſe de todo lo dicho, el hazer grande aprecio de la oracion, y que entendamos ſon las verdaderas armas para vencer el enemigo, creyendo piadoſamente, que contra la armada del Turco, ſe peleò mas con los Roſarios, que con las eſpadas.

DISCVRSO III.

QVE CON ESTA fieſta que ſe celebra cada año de la Batalla Naual, en reuerencia de la Madre de Dios del Roſario, nos piden que ſeamos agradecidos, y que los que lo ſaben ſer à Dios, no ſe deuẽ contar en el numero de los hombres, ſino en el numero de los Angeles.

EStablecer eſta fieſta el Pōtifice Gregorio XIII. perſuadiēdonos à q̃ con ſingular eſpiritu, y deuocion la celebremos todos los años, es lo miſmo, q̃ amoneſtarnos, ſeamos agradecidos à Dios, ſi queremos alcãçar nueſtras vitorias de nueſtros enemigos, y de ſu Mageſtad ſingulares mercedes: ò ingratitud, y oluido de los hijos de Adan, con que facilidad oluidan todo eſto!

Es cierto, que eſta virtud del agradecimiento, aſſi para con Dios, como para los hōbres, totalmente ſe ha perdido en muchos, no ſe halla ya caſi en todos, ſino ingratitud: por lo qual el q̃ es agradecido, no le pongã en el numero de los hombres, ſino cuentenle entre las Gerarquias de los Angeles.

Cuenta S. Lucas, que vinierō diez leproſos à Chriſto à recibir ſalud, ſu Mageſtad los embiò à que ſe manifeſtaſſen al Sumo Sacerdote, como mandaua la ley: pero como la miſericordia deſte Señor no admite largas dilaciones, en el camino los dio ſalud: de todos diez no boluio mas de vno à darle gracias, y eſſe era eſtrangero Samaritano. Aſsi lo dixo el Saluador del mūdo, formando quexa de la ingratitud: *nō eſt inuētus qui rediret, & daret gloriã Deo, niſi hic alienigena?* De modo, q̃ los que eran naturales de la patria, y tenian mayores obligaciones, eſtos ſe moſtraron ingratos, y el Samaritano foraſtero, el ſolo fue el agradecido. *S. Luc. c. 17.*

Pondera el caſo S. Anſelmo, diziēdo: *Quia non inuenitur, qui poſt acceptã veniã recordetur diuinæ pietatis, & ei gratias deuoto corde, reſpōdens perſeueret in bonis actibus, niſi qui non ſit ex filijs terrenæ Babylonis, ſed ex filijs Ieruſalē cœleſtis.* Dize el Santo: aquel eſtrangero Samaritano agradecido, ſignifica el juſto, q̃ lo ſabe *S. Anſel. in Luc. c. 17.*

sabe ser, q̃ viuiẽdo como forastero en este valle de lagrymas, es ciudadano de la celestial Gerusalẽ; los nueue leprosos ingratos son simbolo de los habitadores de la Babylonia deste mundo. Luego biẽ he dicho yo, q̃ al agradecido no ay para q̃ ponerle entre los hõbres deste siglo, sino teniẽdole por forastero, le miremos como à hõbre celestial, digno de ser colocado entre los coros de los Angeles.

Estadme atentos, que quiero hazer ostentacion de la mayor lisonja, que jamas vio el mundo, y juntamẽte de la mayor ingratitud, para que acabeys de conocer quien es el mundo. Cuenta el libro del Genesis, que quãdo murio Iacob en Egypto, que le llorò todo el Reyno setenta dias, sin cessar de verter lagrymas: *Fleuitque enim Ægyptus septuaginta diebus.* Brauo llorar à vn hombre estrangero, que no tenia parentesco con ninguno dellos, ni auian recibido de su mano algũ particular beneficio.

Genes. c. 50.

Facciõ de la lisonja.

Que mas dize la Escritura, que quando Iosef le lleuò à enterrar: *Ierunt cum eo omnes senes domus Pharaonis, cunctique maiores natu terræ Ægypti,* no quedò Grande, ni señor de titulo, q̃ no le acompañasse.

Que mas: *Audit quoq̃, in comitatu currus, & equites, & facta est turba non modica.* De suerte, q̃ cõ ser la jornada de muchas leguas, pues era de la otra parte del Iordã lexos de Egypto, le acõpañarõ, y le llorarõ todo lo mas illustre del Reyno, y de la Corte. Aqui la lisonja se vistio de luto, porq̃ Iosef, q̃ era la segũda persona de Faraon, y el que mandaua à todo Egypto, la vistiera de fiesta. De suerte, que en esta ocasion, no lloraua la piedad, sino la lisonja, y la pretẽsion, que todos tenian con Iosef Virrey de Egypto, y desseando alcançar del alguna particular merced.

Ya que aueys visto la lisonja, quiero que veays la ingratitud. Dize la Escritura en el mismo capitulo, que andando el tiempo murio tambiẽ Iosef, *mortuus est, & repositus in loculo in Ægypto.* Nõ se haze menciõ de lagrymas, ni se dize, q̃ alguno sintio su muerte, antes q̃ le sepultarõ, *in loculo*, q̃ es vocablo diminutiuo, no es sepulcro suntuoso, sino sepultura ordinaria allà en vn rincon.

Genes. c. 50.

Vbi supr.

Aqui vereys lo que es el mũdo, à este que auiã de llorar por auer sido redentor de Egypto, no le lloran, auiendo tantos obligados en la Corte, y en el Reyno à quiẽ auia dado oficios, y varas, vno tan solo no se mostrò agradecido. El caso es, q̃ dexò de mãdar, y de viuir, y como ya del no esperauan nada, hizo

la ingratitud su oficio, que es oluidarlo todo: esto es lo que saben hazer los ciudadanos de la Babilonia deste mundo: y assi, si por ventura hallaredes algun agradecido, no le conteys entre los hombres, sino colocalde entre los Angeles.

En el Genesis hallaremos, que Lia à quien Dios dio diez, ò onze hijos, con ser de tan grande estima en aquellos tiempos, del primero que pario, no dio gracias à Dios, ni tampoco del segũdo, ni tercero: pario el quarto, que fue Iudas, y dize la Escritura: *Quarto concepit, & peperit filium, & ait modo confitebor Domino; & ob hoc vocauit eum Iudam, cessauitque parere.* Al quarto hijo se mostrò agradecida à la Magestad de su Dios: y assi puso al hijo por nombre Iudas, q̃ es lo mismo, que confession, ò accion de gracias. Genes. c. 29

Pero en lo que deuemos reparar mucho, es, que diga la Escritura: *Cessauitque parere.* Pues como, quando el cielo la auia de fecundar por su agradecimiento, pues reconocio el beneficio recibido del quarto hijo, entonces se dize della, que dexò de parir: *Cessauitque parere.*

Dànos el pensamiento Filon Iudio tan agudo, que vn Angel no lo pudo pensar cõ mayor sutileza; dize, que dexò de parir hijos terrenos, como los q̃ auia parido hasta entonces, que por ser hijos de ingratitud, todos salieron auiessos. Vn Ruben, que fue el primero, q̃ vino à ser incestuoso cõ las mugeres de su padre: vn Simeõ, y Leui, que fuerõ los que se siguieron, de quien dixo Iacob à la hora de la muerte: *Simeon, & Leui vasa iniquitatis vellantia, in consilium eorũ, non veniat anima mea.* De modo, q̃ Lia, *Cessauit parere,* dexò de parir. Dize Filon hijos terrenos, como estos, y porque se mostrò agradecida la dio Dios el quarto hijo, que fue Iudas, de cuyo tribu quiso tomar carne el Hijo de Dios, y porque no nos oluidemos de las palabras de Filon: *Ergo Iudas intellectus benedicens Deum, & gratiarũ actionis hymnos indesinenter meditans, ipse re vera Sanctus, & laudabilis fructus erat, non è terrenis enatus arboribus, sed è natura bona rationali: quamobrem natura, qua eum peperit, dicitur destitisse parere, quando non habebat, quo se vereret, iam ad perfectionis progressa terminum: Nam inter omnia rectè facta, nullus partus est prestantior, quam hymnus in Deum.* Genes. c. 49. Filon lib. de plãtatione Noe.

Concluyo este discurso, con que seamos agradecidos à Dios, diziendo recurso à su Magestad con las mercedes recibidas. Dixo san Bernardo: *Locum in nobis faciamus gratiæ, vt maiora adhuc accipere mereamur.* Demos lugar S. Bern. ser. de sept. misericordijs.

gar à la gracia de Dios en nuestras almas, y seruirà de reclamo para llamar nueuos auxilios.

Tert. lib. de pœnit. c. 7. Y Tertuliano en el libro de penitencia, c. 7. *Gratus in Dñm extiteris, si quod tibi Dominus offert, non recusaueris.* No te pido mas, que te dexes hazer rico, estimando, y reconociendo el beneficio.

Y pues fue tã superior el de la vitoria Naual, y tan en fauor de todos, todos demos a su Magestad gracias para obligarle à que nos ayude à alcançar nueuas vitorias.

DISCVRSO V.

DE LA VITORIA QVE la Reyna de los Angeles alcançò con la hermosura de su rostro, de la sensualidad de todos aquellos à quien miraua.

Can. HAblando el Espiritu santo con su Esposa la Iglesia, la dixo: *Collum tuum, sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea.* Este cuello de la Iglesia, dize Ruperto Abad, q̃ es la Virgẽ nuestra Señora: el mysterio que se encierra en estar pendientes desta Señora tantos paueses, y escudos, es en demonstracion de sus vitorias, y triunfos. De la misma manera, que en contorno de vn Tẽplo suntuoso cuelgan banderas, y paueses, q̃ estan pregonãdo la vitoria, q̃ se alcançò del enemigo: assi la Reyna celestial es vn Tẽplo suntuoso de Dios; y el dezirnos, q̃ *mille clypei pendent ex ea,* es aduertirnos, q̃ este Tẽplo mistico està adornado con vãderas, y escudos, insignias lustrosas de sus vitorias.

Ruper. Abbas in Cãtic. c. 4.

Y en el cap. 6. para confirmar lo dicho, se dize desta Señora, q̃ es *terribilis, vt castrorum acies ordinata.* Declarando estas palabras Ruperto Abad, dixo: *Cõtra malignos spiritus in procinctu est, secundum castrorum similitudinem.* Es esta gran Señora, como vn esquadrõ muy fuerte de soldados para estar siempre haziẽdo guerra à nuestros enemigos, alcançando gloriosas vitorias, todas en nuestro fauor. *Can. c. 6.* *Rup. Abb. in Cãt. c. 6.*

No es la menor de todas la que alcançò con la hermosura de su rostro, de la flaqueza humana de todos aquellos à quien miraua, pues es cierto, que con mirarles les restituya al estado de vna perpetua, y perseuerante castidad.

Quanta fuesse la hermosura del rostro de la Reyna soberana, digalo Augustino sermon de Incarnatione Christi: *Tu cunctas fœminas vincis pulchritudine carnis, & omnes Angelicos spiritus excellentia sanctitatis.* De modo, q̃ si se juntàra en vna muger la hermosura de todas quãtas Dios *S. August.*

ha criado hermosas,y bellas, esta fuera fea en comparacion desta gran Señora.

Y assi dificultan los Santos, si la Reyna de los Angeles pudiera acrecentar alguna hermosura à su hermosura con arte, cō adorno,como las demas mugeres la procuran acrecentar: y resueluense, que no,porque fue tan estremadamente hermosa, que quando vsára de galas, diamātes, perlas, y se vistiera de telas ricas, procurando adornar su rostro, no acrecentára alguna hermosura, porque el cielo la dio toda quanta fue imaginable. Deste parecer es el Idiota, en el libro que haze,de contemplatione Mariæ, cap. 2. *Adest tibi omnis gratia naturalium donorum.*

Idiota.

Y Henrico Asia, citado del Cartusiano,en el lib.2.que haze de las alabanças desta Señora, dize asi: *In exteriore eius effigie gratia diuina copiose,efficaciterq; lucebat.* Hizola el cielo de rostro tan hermoso, que no pudo subir à mas hermosura.

Henricus Asia.

Y Gerson en el sermon que haze de Conceptione Virginis Mariæ,dize estas palabras: *Plātemus in hac domina omnem corporalem pulchritudinem.*

Gerson.

Vamos respondiendo al titulo deste discurso, que esta celestial hermosura de Maria de su diuino rostro alcançaua inumerables vitorias de todos quantos flacos miraua, en materia de ser sensuales; porque con mirarlos, de tal suerte les dexaua compuestos en vna perpetua castidad, como si fueran Angeles.

Y lo mismo que hemos dicho de su dulcissimo nombre de Maria,en el Sermon,que dexamos escrito del nombre desta Señora, discurso primero, que obraua marauillas, no obrandolas, *ex institutione Ecclesiastica*, como el pan bendito, ò el agua bendita, sino *ex opere operato*, esso mismo digo de su hermosura,que puso en ella el cielo tal virtud,que à todos quantos miraua,*ex opere operato*, obraua en ellos castidad,y pureza, no obstante que fuessen liuianos.

Sea el primero que prueue esta verdad,Alensis 3.par.quæst. 49.Santo Tomas in 3. distin. 3. quæst.1.art.2.quæst.1. ad 4. Bonauentura in 3.distin.3.1.q.

Alens. S.Thom. S.Bonau.

El glorioso Padre san Ambrosio libro de institutione Virginis,cap.7. es desta opinion. S. Bernardino Senense afirma esta verdad,in sermone 2. feriæ post Dominicam Palmarum. Simon Casiano lib.2.in Euangelia,cap. 12.dize estas palabras: *Nec propter excellentē eius pulchritudinē immundè poterat conspici.*

S. Ambr. S. Ber. Sen. Simon. Casianus.

El modo con que esta hermosura tan rara de Maria Señora nuestra obraua tan singular castidad,

tidad, nos lo dize Gerson, en el sermon que haze de Natiuitate Virginis Mariæ, en la consideracion tercera, y S. Buenauẽtura dize assi: *Extinguebat libidinẽ diuinus ille aspectus, quasi frigidus quidã ex oculis ros virgineus expiraret vel efflueret à mẽte sua castissima.* Que quando miraua, la salia por los ojos vn rocio virginal, vna marea fresquissima, en quiẽ el cielo auia puesto tal virtud, que entrando sutilmẽte por los ojos de todos aquellos a quiẽ miraua, yua enfriando los atreuimientos de la carne, y castificando alma, y cuerpo; de suerte, que sacaua à los hombres del predicamento de tales, y les hazia viuir, como Angeles.

Gerson. Y no es menor el encarecimiento del sapientissimo Gerson, sermone de Conceptione Virginis Mariæ, que dize assi: *Mouebat aspicientes ad omnem castitatem, & luxuriosas extinguebat, mortificabatq́; cogitationes.*

Ecclesi.c.24 Aora quedarà entẽdido, porque esta Señora se compara à la myrrha: *Quasi myrrha electa dedi suauitatem odoris.* Porque assi como la myrrha preserua de corrupcion, y mata los gusanos, del mismo modo vna sola vista de la Madre de Dios en aquellos à quien miraua, bastaua para preseruarles de toda corrupcion de sensualidad, y para apagar los gusanos, quiero dezir los incentiuos de carne.

Y san Bernardino Senense, à donde le dexamos citado, dize, que esto hazia la Reyna del cielo, *per impressionem*, que entraua aquella vista celestial por los ojos de quantos miraua, y se imprimia allà dentro en cuerpo, y alma, enfrenandolo todo con tal extremo, que no dexaua bullir pensamiento alguno liuiano, ò deshonesto. Ubi sup.

Y aun S. Ambrosio dize mas, lib. 2. de virginibus: *Naturam suam, quia impudicos licet castis oculis prospexit, amisit.* Trocaua la naturaleza con solo mirar, y trocaua las condiciones, y de liuianos, los boluia estables; de desonestos, castos; de crueles, pios; de soberuios, humildes; de oluidados deuotos. Estas son las vitorias, que esta Señora alcançaua con su vista, y con su rara hermosura: justo es, que adorne su Templo con ricos trofeos, digase de su Magestad. *Mille clypei pendent ex ea.* Son muchas las banderas, los paueses, que estan pendientes en su casa Real, en señal de las perpetuas vitorias, que està siempre alcançando en fauor de los hombres. S. Ambros.

(.§.)

DIS-

DISCVRSO VI.

DE LAS VITORIAS que la Reyna de los Angeles alcança del mismo Dios en fauor de los pecadores.

AQuella lucha de Iacob, q̃ nos cuenta la sagrada Escritura en el capitulo treynta y dos del Genesis, à quien no admira, que auiendo Iacob andado toda la noche, como de vẽcida, coxeãdo, empeçò à salir la Aurora tan en su fauor, q̃ con ser el Verbo diuino (en opinion de todos) el Angel con quiẽ luchaua, se dio à partido con Iacob, y pidio treguas: y para q̃ se soltasse, no dio otra causa ya de su rẽdimiento, sino q̃ venia la Aurora: *Dixitq; ad eum, dimitte me, iã enim ascendit Aurora.* Genes. c. 32.

Sepamos q̃ mysterio es este, quando es de noche vence Dios en figura de Angel, y quãdo viene la Aurora, viene tã en fauor de Iacob, que se dà Dios por vẽcido. Tomas Anglico, y el sapiẽtissimo Oleastro, dizen, que en esta lucha estan figuradas las batallas, que passan entre Dios, y los pecadores, las vitorias, que la Reyna del cielo alcança de su Hijo en fauor de la naturaleza humana, y de todos los hijos de Adan, principalmente los culpados: esta Aurora es Maria, assi la llama el lib. de los Cãtares: *Quæ est ista, quæ progreditur quasi Aurora consurgens?* Quando Dios lucha con el pecador, y le trae à mal traer, viene Maria en su fauor, no solo le libra, sino que se dà Dios por rendido, *dimitte me, quia Aurora est.* Thom. Angli. in Gen. Oleastr. in Penta. in Gen. 32. Cant. 6.

Y para q̃ salga mas la misericordia, y el socorro desta gran Señora; põderemos primero quã desdichado es el estado de la culpa, quan solo, y desamparado queda el pecador por auer ofendido à Dios, destituido de todas las criaturas, por aqui se vendrà à estimar en mas el socorro desta gran Señora. Quando el hijo Prodigo se vino à la casa de su padre, dixo: *Pater peccaui in cœlum, & coram te.* Porque dixo, *in cœlum?* No bastaua dezir, que que auia pecado contra Dios? Luc. 15.

Entra S. Tito Obispo de los Bostros, declarando este lugar, y dize, que todos los coros de los Angeles en viẽdo, q̃ vn pecador ofende à Dios, todos se arman cõtra el, tomãdo por ofensa propia la q̃ à su Dios, y Rey se haze: y assi este hijo perdido, quãdo se vino à la casa de su padre, cõsiderò todos los espiritus Angelicos, puestos en arma contra el, amenaçãdole de muerte, por auer ofendido à su Rey, y Señor: y assi dixo: *Peccaui in cœlũ, id est contra Angelos*, las palabras del Sãto: *Haud secus firmamẽti faciẽ meruit, atq; accusatoris cuiuspiã voces.* S. Titus in Luc. 15.

La

La mifma razon corre de los Santos,tambien fe ponen en arma contra el pecador, viendole
S.Matt. 25. ofender à fu Señor, viene el Efpofo à celebrar defpoforios con las cinco virgines prudentes,reprueua à las necias, cierralas la puerta. No fe halla en el Euangelifta, que las cinco Santas rogaffen por ellas, ò intercediefsé. Aduertencia fue de fan Chryfoftomo,fobre el Pfalm.48. que
S.Chryfoft. in Pf.48. dize affi: *Notæ erãt virgines virginibus, fed nihil eas iuuit,ea familiaritas.* Porque fe fecarõ las prudentes con las necias?La refpuefta es facil,porque eran enemigas de Dios, y en pecádo cõtra fu Mageftad, fe peca contra fus Angeles, y contra fus Sãtos, y todos fe mueftrã, como ofendidos de la ofenfa de fu Rey.

Lo mifmo fucede de las criaturas de acà abaxo:el Rey de Senaquerib fue blasfemo contra Dios, grande enemigo fuyo, y quando el eftaua mas feguro en el Templo en Niniue, adorando vn idolo de fu deuocion, fin penfar, dos hijos fuyos metierõ
Efai.c.37. mano à las efpadas, y quitaron la vida al padre: *Et factum eft cũ adoraret in Tẽplo Nefroch Deũ fuum, Adramelech, & Sarafar filij eius percufferunt eum gladio.* De modo, que al enemigo de Dios,por difpenfacion celeftial, hafta los hijos fe le bueluen enemigos, y boluiẽdofe cõtra el le quitan la vida.

Sepamos aora, en femejante trance, en tan gran defamparo, que fagrado le queda al pecador adonde retraerfe, y ampararfe? Refponde fan Pedro Damiano, S.Pet. Damian ferm. de Natiu. V.M. que el amparo,è intercefsion de la Reyna del Cielo: *Scio benignifsima Domina, quia amas nos amore tuo inuincibili.* Bien sè Señora piadofa, que à mi, y à los demas nos amays con amor inuencible. Efta es la diferencia q̃ ay entre el amor de Maria, y nueftro amor; que el amor del hombre es vencible, dexafe vẽcer,la aufencia le vẽce,y le trueca en oluido, los zelos le vencẽ, y le truecan en ira, los agrauios le vencen,y truecan en vengança; pero el amor de Maria Madre deDios es inuencible: *Amas nos amore tuo inuincibili.* Porque aunque vn pecador fe oluide, y haga aufencia de la deuociõ defta Señora:effa aufencia no vence fu amor, para que fe oluide de interceder por el, ni aunque le caufen zelos, dexãdo à fu Hijo por la criatura, no por effo dexa de bufcar al pecador, haziẽdole biẽ; porque fu amor es inuencible, que nada le vence: y afsi la llamò Sergio Gerofolymitano: *Reuocatrix Euæ,* Señora tan poderofa,que las fentencias rigurofas, que fe dan contra los hijos de Adan,y Eua, fu Mageftad las reuoca, venciẽdo al mifmo Dios; y afsi dixo Hugo Victori-

Hugus Victor, libel. de charitate. ctorino: *Pudeat hominem tibi resistere, ò Maria, cum te videat, etiam in Deum triumphare.* Triũfo presupone contienda, haze Dios del que resiste, y que Maria Señora nuestra le vence, para darla resabios de omnipotencia, y diuinidad. Bueluе à dezir este Dotor: *Nescio an fortè maius sit, te Deum dicere, aut Deũ superasse.* Como si dixera: O soberana Señora, no sè qual es mayor portento en ti, ò dezir, que eres Dios, ò que vences à Dios.

S. Bern. Senen. Y san Bernardino Senense, dixo: *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.* Puede mas de Dios, que Dios puede de si mismo. Y es el caso, que muchas vezes Dios para perdonar, quiere ser rogado, y como su Magestad no se ruega, tal vez executa la sentencia; pero si interuiene la intercesion de Maria Señora nuestra, alcança vitoria de su justicia, dà libertad al preso, solicitandole nueuos auxilios, y gracias: y assi viene à poder mas de Dios, que Dios puede de si mismo. Estas, y otras muchas vitorias, son las que esta gran Señora alcança de la diuina Magestad. Harto ingrato es quien se aparta de su seruicio, reuerenciandola, como à Reyna, y Señora, haziendo vn proposito firmissimo de no ofender à su Hijo celestial.

DISCVRSO VII.

DE LAS VITORIAS que alcança la Reyna del cielo de los demonios, y culpas, mediãte la penitencia, que inspira hagan los pecadores.

LO primero, q̃ quiero que se aduierta en este discurso, es, que por hazer penitencia, alcançamos titulo de Redẽtores, mayor, que Christo nuestro Señor por auernos redimido en la Cruz.

Prueuase este pensamiento. Dios es hazienda mia: *Dominus pars hereditatis mea*, la qual se perdio, no porque ella se quiso perder, sino por culpa de su dueño; y yo soy hazienda de Dios, la qual se perdio, no por culpa de su dueño, sino porque ella se quiso perder: *Perditio autem tua ex te.* Y ganònos Dios, redimiẽdonos en la Cruz, recuperandonos en ella la vida de la gracia, q̃ auiamos perdido por la culpa. *Psal. 15.*

Y para que mejor se entienda este pensamiento, presupongo, q̃ Dios tiene dos vidas: vna natural, y por essencia, y esta como nadie se la dio, nadie se la puede quitar, porque en orden à esta vida, no depende de nadie: *Quis enim prior dedit ei, & retribuitur.* Otra vida tiene, mediãte la qual, habita en el justo por

gra-

gracia, y esta tiene por contrario al pecado, pues en orden à esta vida, que nos haze hijos de Dios, y herederos de su gloria, q̃ fue lo que perdimos por el pecado, nos redimiò Christo nuestro Señor en la Cruz; de modo, que mediante està vida, viue Christo en el alma del justo, como dezia san Pablo: *Viuo ego iam non ego viuit in me Christus.* S. Paul.
Y es verdad dezir, quando el justo cae de la gracia de Dios, y comete vn pecado mortal, ya no viue Dios, donde antes viuia, no porque Dios muera en si, sino en el justo por gracia: à la manera que dezimos, que el justo està muerto à las cosas del mundo; no porque en si no tenga vida, sino porque el se trata de tal suerte, que parece que està muerto.

Pues segun esto, qual es mas, ò que Dios redima la vida vuestra, ò que vos redimays la vida de Dios? Mas es redimir la vida de Dios. Pues el pecador subiẽdose al patibulo de la penitencia, buelue à hazer, q̃ viua Dios donde antes no viuia, y assi redime la vida de Dios: y si Christo nuestro Señor alcançò titulo de Redentor vuestro, por auer redimido vuestra vida, vos alcançays titulo de Redẽtor, por auer redimido la vida de Dios.

En virtud de la penitencia, q̃ inspira, hagã los pecadores, alcãça los gloriosos triunfos de sus culpas, y de sus ignorancias: esso suena aquel lugar de los Cantares. *Quæ est ista, quæ progreditur, quasi Aurora consurgens.* Porq̃ Cant. 6.
assi como la Aurora triunfa de las tinieblas, porq̃ las dexa vencidas con su luz: assi Maria triũfa de las ignorancias de los pecadores, porq̃ iluminandolos las vẽce, q̃ por esso san Epifanio dixo, q̃ Maria Señora nuestra es lo mismo que, *illuminatrix*, la q̃ ilumina, y triunfa de los errores.

Triunfa tambien de las heregias, como le canta la Iglesia: *Vniuersas hæreses interimisti.*

Triunfò del demonio en su pura, y limpia Concepcion, como lo dixo Alcuino serm. de Natiuitate Virginis Mariæ: *Tu bellatrix egregia, primo eum qui primus Euam supplantauit expugnare viriliter aggressa es.* Alcui. de Natiu. Virgin.

Triunfò deste enemigò en la muerte; pues quãdo à todos procura molestar en ella sin perdonar al Hijo de Dios, pues aquellas palabras de S. Lucas, que el demonio dixo à Christo en la tercera tentacion: *Vsque ad tempus.* Leyò el gran Padre, y Angelico Dotor S. Tomas: *Vsq̃ ad tẽpus crucis.* En la muerte de Christo se prometio el demonio sacar grandes triunfos de sus tentaciones: y assi es opinion de Origines, que se puso sobre los braços de la Cruz, y alli se estu-

estuuo sentado, hasta que espirò; pero à la Virgen nuestra Señora, no se atreuio llegar en la muerte, como le venciò en su Concepcion; y asi dixo Alberto Magno: *Super missus est beata Virgo pra amore, & sine dolore mortua fuit.*

Vltimamente vence al mismo Dios, y de su Magestad alcança gloriosas vitorias, como lo dixo Hugo Victorino libello de charitate: *Pudeat hominem tibi resistere, ò Maria, cum te videat, etiam in Deum triumphare*; y luego dize: *O Maria purissima, nescio an fortè maius sit, te Deum dicere, aut Deum superare.*

Y para solenizar todas estas vitorias, y triunfos, dixo san Antonino 4. par. tit. 15. cap. 24. §. 3. *Fit in honore Beata Maria processio per correspondentiam ad diem in Ramis palmarũ, qui tũc portatur in signũ victoria Christi.* La procession de los Ramos, es lleuar triunfando à Christo nuestro Señor de sus enemigos: asi las processiones, que se hazen à la Madre de Dios, es solenizar todos sus triunfos, y lleuarla en andas, como triunfadora de los enemigos de la Fè: de las mas principales, es la del Rosario, donde se celebra el triunfo, que alcançò de los enemigos de la Iglesia. Si somos muy deuotos desta Señora, nos ayudarà à alcançar vitorias de los nuestros; aqui gracia, q̃ es prendas de la gloria. *Quã mihi, & vobis, &c.*



EN



EN LA FIESTA DEL GLORIOSISSIMO PATRIARca san Ioachin, Padre de la Reyna del Cielo, y abuelo del Hijo de Dios.

Liber generationis Iesu Christi, Filij Dauid, Filij Abraham. San Matth. 1.



Hazemos fiesta este dia al gloriosisimo Patriarca san Ioachin, tan gran santo, que vno de los apellidos que mas ajustado le viene es, llamarle la grandeza de Dios. No aueys notado q̃ entra el libro de Sofonias diziendo: *Verbum Domini, quod factum est ad Sophoniam filium Chusi, filij Godoliæ.* Hijo de Cusi, y nieto de Godolias. Remigio Altisiodorense, dize declarando estas palabras, que *Chusi,* quiere dezir humildad, y Godolias alteza de Dios: *Chusi qui interpretatur humilitas, habebat auum Godoliã, qui dicitur magnitudo Dei.*

Sopho. c. 1.

Remig. Altisi. in Sopho. c. 1.

De modo que Sofonias, porque fue hijo de la humildad tuuo por abuelo a la grandeza de Dios. Del mismo modo Christo nuestro Señor escogio por Madre la criatura mas humilde de quãtas su Magestad crio: fue fuerça q̃ su abuelo se intitulasse grãdeza de Dios. No es justo q̃ nos atreuamos a hablar de supuesto tan leuantado en santidad, menos q̃ con el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, y pues a la Virgen nuestra Señora la cabe tanta parte desta fiesta, supliquemos la que nos la alcance, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE ENAMORADO el Verbo diuino de la pobreza de san Ioachin traço su prouidencia de escojerle por abuelo suyo.

Liber generationis Iesu Christi Fily David, Fily Abraham, Matth. 1.

QViero entrar dificultando en la exposicion deste Euangelio, porque siendo vna misma sangre Abrahan, y Loth, pues fueron tio, y sobrino ambos santos, y virtuosos, ambos amigos de Dios, porque echò mano de Abrahan para dar principio a esta genealogia de san Mateo, haziẽdole cabeça de su linaje en quãto hombre, y no se acordò de Loth, y como echò mano del tio pudiera echar mano del sobrino?

La Respuesta desta duda se colige del capitulo 13. del Genesis, a donde nos dize la Escritura, que al diuidir las tierras Abrahan, y su sobrino: *Elegit sibi Loth regionem, circa Iordanem*: Es mucho de notar aquella palabra, *sibi*, que escogio para si, lo mismo dize santes Pagnino, y los Setenta con la Version Caldaica, *elegit sibi*, q̃ el dezir todas estas Biblias vna

Genes. c. 13. *Sãctes pag. Septua. interpr. versio Chald.*

misma cosa, sin variar, se descubre el afecto que tuuo Loth a los bienes tẽporales, pues los escogio para si, y no para Dios.

Y confirmase esta verdad con que bastando vn Moysen para sacar tantas familias de Egipto, no bastauan dos Angeles para sacar a Loth de Sodoma, pues le hizieron fuerça. Da la razon Ruperto Abad: *Demorabatur ab amore rerum temporalium.*

Exodi. c. Genes. cap. 19. Ruper. Abbas.

Vamos aora a su tio Abrahan, y veamos los bienes temporales, para quien los escogio. Cierto es que para Dios, y para sus pobres, pues le llama san Chrysostomo: *Venator pauperum, quia qui preteribant venabatur pro sua quiete ducens ministrare viatoribus.* Pues dize Dios: escojo a Abrahan por pobre para abuelo mio, y para q̃ dè principio a la Genealogia de san Mateo, y doy de mano a Loth por demasiado afectuoso a los bienes remporales.

El glorioso Patriarca san Ioachin, fue nieto de Abrahan, descendiente de su casa por linea recta, heredole la virtud de la pobreza, que fue con la que aficionò al Verbo diuino para escojerle por padre de la Reyna del cielo, y abuelo suyo, y fue con tanta perfeciõ pobre de espiritu, que dize san Geronymo del en el tratado q̃ haze

haze de ortu Virginis, que eſtà en el to.4. de ſus obras, que hazia ſan Ioachin de ſu haziẽda tres partes, con la primera ſeruia al Templo para ſus gaſtos, la ſegunda repartia entre peregrinos, y pobres, *tertiam autem ſuæ familiæ vſibus, & ſibi reſeruabat.*

S. Hier. de ortu Virgin. tom. 4.

Llamò ſan Epifanio a la Madre de Dios: *Cœlum animatum*, cielo vivo. Adonde ſe ofrece vna dificultad, ſi ſan Ioachin, y ſanta Ana eran tan viejos, que eran vn poco de tierra, como lo que es tierra puede engendrar al cielo? ſi a la Virgen los Santos a cada paſſo vnos la llaman Eſtrella, otros Lúna, y ſan Epifanio cielo vivo, (como tengo dicho) como Ioachin, que fue tierra, pudo produzir eſte cielo de Maria Señora nueſtra?

Reſponderaſe a eſta duda con vn lugar de la ſagrada Eſcritura. Dixo Moyſen en el capitulo 1. del Geneſis: *In principio creauit Deus Cœlum & terram.* Sobre las quales palabras aduirtio mi padre S. Cyrilo, q̃ auia jũtado el cielo con la tierra, y reſponde el Santo, que lo hizo ſu Mageſtad para aliuio nueſtro, y para q̃ no perecieſſemos los hombres en eſta vida. Sabia muy bien los trabajos q̃ auiamos de padecer viuiendo en la tierra, enfermedades, dolores, cuydados, y congoxas, cõ cuyo peſo, y carga nos auiamos de ver afligidos: pues para que ſe aliuien tantos trabajos, pongaſe dize Dios el cielo jũto a la tierra. Que cielo? El Impireo (que de eſte habla aqui) para que con la eſperança de verme, y gozarme en el, ſe les aliuien a los hõbres las penas que padecieron en la tierra por grandes que ſean. No ſe puede negar que lo pensò delgadamente el Santo: *Secundũ maximam ſuam benignitatem Deus velum propria Deitatis cœlum extendit, ne periremus.* No reſpondemos con eſto a la dificultad.

Geneſ. c. 1. S. Cyril. Ieroſol. Cathec. c. 9.

Deſpues de auer hablado el Padre, hable el Hijo: Digo que el juntar el Cielo con la tierra, es por lo que dize el Texto Sagrado: *Terra autem erat inanis, & vacua.* Eſtaua la tierra vazia, no auia Dios criado en ella los metales de oro, y plata, no ſe adornaua cõ las mundanas glorias, en tal caſo haze gala el Cielo de juntarſe con la tierra. Con eſto hemos reſpondido a la dificultad, de que Maria Señora nueſtra, ſiendo Cielo vino, fue hija del Patriarca ſan Ioachin, y ſanta Ana, tan ancianos que de puro viejos eſtauan hechos tierra: pero era tierra, *inanis, & vacua*, tierra pobre, ſin luſtre de mundo,

muy bien pudo jũtarse con el cielo.

Genes. c. En confirmaciõ de lo dicho, ponderò mucho Ruperto como Iacob siendo hijo de padre tan rico, salio tan pobre quando fue a Mesopotania. Exclama en esta forma el dotissimo Abad Ruperto: *O profugium cœlestis Asyli protectione dignum; qui sola fide, absque lectione Scripturarum, edoctus erat, quod ad possidendam benedictionis hæreditatem, non pompaticè esset congrediendum.* O fuga llena de Fè, adornada con pobreza, sin tener exemplar de Euangelio. Que merecio por esto? Yo lo dirè, por ser Iacob, *terra inanis, & vacua*, se juntasse el Cielo con el, y assi echandose a dormir, vio el Cielo abierto, y por vna escala Angeles que baxauan a visitarle.

Rupert. lib 7. in Gen. cap. 21.

Genes. c. 28.

Pues respondamos al titulo del discurso. El Verbo Diuino mas es que Cielo, pues es Autor de la gloria: pero la pobreza que vio de espiritu en el Patriarca san Ioachin, y santa Ana, y en su preciosa Hija, y que todos sus afectos eran de Cielo, enamorado de tales riquezas, quiso emparentar con ellos.

Lugar tenemos de la sagrada Escritura, que lo dize ad Philipenses, capitulo segundo: *Semetipsum exinaniuit formam serui accipiens, in similitudinem hominum factus, habitu inuentus vt homo.* Aduierte con S. Bernardo, que auiendo de dezir, *in similitudinem hominis*, quiso ser hecho con semejança de hombre, y no dize, sino *in similitudinem hominum.* Quien son estos a quien quiso ser semejante en la pobreza, y en todo lo demas? Respondese que la Reyna celestial, y sus Padres Ioachin, y Ana. Mira en san Bernardo, sermone de Passione Domini, feria quarta. O grandeza de Ioachin, y Ana! Pues el mismo Dios humanado quiso parecerse a ellos en algunas virtudes, para que con esto se descubriesse la gran santidad destos Patriarcas.

S. Paul. ad Phil. cap. 2.

DISCRVSO II.

QVE POR LA CASTIDAD conjugal, con que viuian san Ioachin, y santa Ana, dexaron de ser hombres, y se boluieron Angeles, y que vna parte de los resplandores, y luzimientos con que se adornò Maria Señora nuestra, naciò de la pureza de sus celestiales Padres.

OYamos a este proposito a santa Brigida, en el libro primero de sus reuelaciones,

S. Brigi. li. 1. reuelationum, c. 9.

nes, capitulo 9. *Ioachimus, & Anna ex caritate diuina, & ex verbo Angeli conuenerunt carne, non ex concupiſcentia aliqua voluptatis, ſed contra ſuam voluntatem ex diuina dilectione, & ſic ex ſemine eorum per diuinam caritatem caro mea cõpaginata eſt.* De modo que para tomar los intereſſes licitos del matrimonio, fue neceſſario q̃ el Cielo ſe lo mandaſſe, embiando vn Angel que los reuelaſſe, de quanta importancia auia de ſer para reparo del mundo el fruto de bendicion, que de ſus entrañas auia de ſalir.

Y porque reſpondamos a lo primero que hemos propueſto en eſte diſcurſo, que por ſu gran caſtidad ſan Ioachin dexò de ſer hombre en los ojos de Dios, fue mas que Angel en pureza: atendedme con guſto al penſamiento que aora os quiero dezir, que es a a eſte propoſito ſingulariſſimo.

Preſupongo que ninguno como eſte Patriarca cumplio con aquello del Euangelio: *Sint lumbi veſtri pracincti.* A donde vemos que eſte Euangelio, para perſuadirnos q̃ ſeamos muy caſtos, nos dize, *ſint lumbi veſtri pracincti*, q̃ ciñamos los lomos con pureza, vemos tãbien Angeles ceñidos, pues *Luc. 12.*

Tobias, quando huuo de hazer vna jornada en compañia de ſan Rafael, dize la Eſcritura: *Inuenit iuuenem ſplendidum ſtãtem, & pracinctum.* Y ſan Iuan vio otro Angel, que tambien lo eſtaua con vn refaxo de oro: *pracinctum ad mamillã zona aurea.* Tienẽ los Angeles por vẽtura paſsiones que ciñan? No. Pues porque ſe ciñen como los caſtos, y honeſtos? para darnos a entender que todos ſon Angeles; el que ſabe ceñir ſus paſsiones fuertemente cõ caſtidad, y temor de Dios, eſte dexa de ſer hombre, y ſe buelue Angel. *Thob. c. 8.* *Apoc. c. 1.*

Quereys ver eſto fundado en Eſcritura? pues atended, dizele Dios a Abraham, *Ambula coramme, & eſto perfectus.* Abrahan yo quiero que ſeamos contubernales, eſto es tã eſtrechos amigos, que entre los dos no ha de auer mas que vna voluntad, vna caſa, y vna meſa: pero con condicion que aueys de ſer muy perfeto. *Geneſ. c. 17.*

Pregunto, en que conſiſtio eſta perfecion que Dios le pedia? que fue el lazo de eſta eſtrecha amiſtad? Luego lo dize la Eſcritura: *Circuncidetur ex vobis omne maſculum.* Obedecio Abrahan, y luego al pũto ſe circuncidò el, y toda ſu caſa aquel miſmo dia. El fin

que en esso tuuo la Magestad diuina, fue como lo aduierte la Glossa ordinaria, que guardasse castidad, y continencia Abrahan: *Vt castitatem, sibi seruandam cognosceret.*

Vamos aora al gran pensamiento, para el qual os pedi atencion, que no sin particular mysterio aduierte la Escritura, que quando esto le mandaron a Abrahan tenia nouēta y nueue años, *Nonagirta nouem annorum erat, quando circuncidit carnem preputij sui.* El pensamiento es de la Glossa Interlineal, que lo pensò agudissimamente, q̄ dize, q̄ aguardar Dios a los nouenta y nueue años de Abrahan, para mādarle circūcidar, es porque por este numero se entiēden los nueue coros de los Angeles, como cōsta de la parabola de la oueja perdida q̄ el buen pastor dexò las nouenta y nueue en el desierto, por venirla a buscar Es comun sentencia de los Santos que este Pastor es el Verbo, que dexò los nueue coros de los Angeles por buscar al hombre perdido. Pues mandar circuncidar a Abrahan, quādo entrò en el numero de los nouenta y nueue años, fue dezir que mediante la castidad que professò en la circuncision, ya auia passado del ser de hombre al de Angel, y que ya se podia contar entre los coros de los espiritus soberanos. Las palabras de la Glossa Interlineal: *Innouatus hoc numero 99. insinuatur pertingere ad societatem ciuium supernorum.*

Vbi supra. *Luc. 15.* *Glos. Interli.*

En confirmaciō de lo dicho dixo el glorioso Padre san Agustin, lib. de bono cōiug. cap. 21. que no fue menor el merito de Abrahan en el estado del matrimonio, que la continencia del Bautista en su estado virginal: *Non est impar meritum continentiæ in Ioanne Baptista, qui nullas expertus est nuptias, & in Abraham, qui filios generauit.* Y da la razō el Santo, porque la continencia que san Iuan guardò en la obra, Abrahan la tuuo en habito: *Continētiam Ioannes in opere, Abraham verò in solo habitu habebat.* Pues si bien fueron casados, fueronlo como sino lo fueran.

S. Aug. lib. de bon. coniug. c. 21.

Que tiene que ver la castidad, y pureza de Abrahan con la de san Ioachin sin duda ninguna le excedio en muchos grados, y si a el le constituyò en ser de Angel, a nuestro Patriarca en ser de Serafin.

Lo segundo, que propusimos en el titulo deste discurso, que vna parte de los resplandores cō que se adornò la Madre de Dios, fueron tomados de la castidad coniugal de sus padres, y parece desproposito el de-

dezir, que reſplandores nazcã de caſtidad, y no lo es;pues vemos que el Euangelio junta los mos ceñidos,y reſplandores de antorchas, *Sint lũbi veſtri præcinti,& lucernæ ardentes in manibus veſtris.*

Y para que veyas que de la caſtidad mas ceñida,nacen los mas hermoſos reſplandores, y mas autorizados luzimientos, yo os lo quiero fundar en Eſcritura; en el libro de los Iuezes,en el cap. 5. dize la Eſcritura,dichoſos todos aquellos,*qui aſcenditis ſuper nitentes aſinos.* Dichoſos todos aquellos que andays a cauallo ſobre jumentos reſplandecientes. Sino fuera razon del Eſpiritu Sãto, parecia vn deſpropoſito el mayor q̃ jamas dixo Vizcayno. Origenes leyò *Qui aſcenditis ſuper aſinas refulgentes.* El caſo es,dize eſte Dotor,que por eſtos jumentos reſplandecientes ſe entienden nueſtros cuerpos ceñidas las paſſiones,y por eſtas jumentas la carne ſobre q̃ va aſſentada el alma:q̃ quando eſta ſe ciñe con pureza, arroja de ſi tantos reſplandores, q̃ ſõ ſuficientes adornar toda la perſona. Las palabras de Origenes: *Cum iumentum hoc, ideſt corpus meum,ſub iugo venerit verbi Dei, tunc vehiculum corporis mei reſplendere incipiet,& aſina hæc,id eſt caro mea,tunc refulgere dicetur, cum caſtitatis, ac pudicitiæ fuerit ſplendore decorata.*

Iudic. c. 5.

Orig. hom. 6. in lib. Iudicum.

Y para que veays que los mayores luzimiẽtos de vn juſto ſon los que nacen de ſu caſtidad, mirad lo q̃ dizen los Actos de los Apoſtoles de S. Eſteuan: *Omnes qui ſedebant in Cõcilio,viderunt faciẽ eius, tanquã faciem Angeli.* Y ſiendo enemigos, y apaſsionados los del Cõcilio, le juzgaron por Angel. Mucho le reſplandecia el roſtro. De adonde le naciero͂, ſepamos,tan grandes luzimientos,digalo el gran Padre S. Aguſtin: *Præpoſitus fœminis teſtimonium meruit ſinceriſsimæ caſtitatis.* Señalaronle los Apoſtoles a ſan Eſteuan para que repartieſſe las limoſnas a las viudas neceſsitadas, el entre tantas mugeres, con tal extremo ſe ciño con pureza, que della nacieron los reſplandores de Angel que le adornauan.

Actor. 6.

Aguſt. ſer. 5. de Sanctis Stephan.

En confirmacion de lo dicho atendamos a lo que dize ſan Pablo de la caſtidad de los juſtos: *Alia claritas Solis, alia claritas Lunæ,alia claritas Stellarum.* De adonde nacen tantos reſplandores? reſponde ſan Iſidoro de Peluſio,del Cielo de la caſtidad bien ceñida. *Soli eos, qui virginitatẽ amplexi ſunt. Lunæ autẽ eos,qui cõtinentiã, ac deniq; Stellis eos,qui honorabile cõiugiũ amplexi ſunt,atq; conſeruarunt,*

S. Paul. 1. Cor. cap. 15.

S. Iſidor. Peluſiot. lib. 3. Epiſt. 351.

runt, *comparat Paulus*. La claridad de Sol, dize que es la pureza de los virgines, la de la Luna, y Estrellas quiere que signifique la castidad coniugal. Pues que mucho que diga yo en el titulo deste discurso, siẽdo S Ioachin, y santa Ana los q̃ mejor supieron ceñir su castidad coniugal, q̃ della nacieron vna parte de los resplanplandores con que se adornò su Hija, y el llamarse esta Señora, *Stella maris*, es porque es Estrella desteCielo, de la honestidad destos santos casados.

No es esto por ventura lo que dixo el Espiritu Santo en el lib. de la Sabiduria, cap. 4. *O quam pulchra est casta generatio, cum claritate*. Nota, *casta generatio, cum claritate*. Mira como se dan las manos castidad, y claridad; luego bien digo yo, que de la castidad de Ioachin nacieron los luzimientos con que se adornò Maria Señora nuestra.

Lib. Sapien. cap. 4.

En confirmacion de todo lo dicho, cõ que cerramos el discurso, q̃ el q̃ sabe degollar todo lo que es sangre, y carne, lo cãbia todo en resplandores celestiales. En el Genesis hallaremos q̃ mandò Dios a Abrahan que le sacrificasse el hijo, el lo hizo con suma obediencia, hasta leuantar el braço, y juntamente el alfanje para executar el deguello. Dixole Dios estas palabras: *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum, sicut stellas cæli*.

Genes. c. 22

El glorioso Padre san Geronymo ponderando aquellas palabras vltimas: *Multiplicabo semen tuum, sicut stellas cæli*, dize que Abrahan por el amago que hizo a degollar el hijo, determinandose a degollar en el todo lo que era afecto de sangre, y carne, en esse pũto le leuantò Dios a ser Padre de estrellas. Dize el Santo: *Humani contemptor seminis, pater vocatur astrorum*. O bizarra resolucion, que dexas de ser accion humana, y passas a ser diuina! Quando vn hombre por agradar a Dios corta por el amor temporal, y ciñe cõ pureza sus afectos, en esse punto le realça Dios como a vn Abrahan, de padre carnal, a padre celestial, y en lugar de hijos, y nietos, que auian de constar de sangre y carne, tenga hermosas estrellas.

S. Hier. de vera circũcisione.

Y si en el sentido mistico queremos aueriguar que estrellas, son estas de quien le hiziero padre a Abrahan, bien cierto es que son muchos Santos del Viejo Testamento, y todos essos personajes grandes que estan en la Genealogia de

san

ſan Mateo, con la mayor parte de los Apoſtoles, entrando en ellos la Madre de Dios, eſtas ſon las eſtrellas de quien le hizieron padre.

Todo eſto no ſera ponderacion ſin realidad de verdad el ponerlo en ſan Ioachin, mas ſanto que Abrahan, mas ceñido con pureza que no el, y aſsi me retifico en lo dicho, q̃ de ſu pureza conjugal nacieron vna gran parte de los reſplandores, con que ſe adornò la Madre de Dios, que es la mayor grandeza que deſte Sãto ſe puede dezir.

DISCVRSO III.

EN QVE SE DAN algunas expoſiciones de vn elogio, y prerogatiua ſingular, que ſan Epifanio dixo del glorioſo Patriarca ſan Ioachin, en que le llamò preparacion de Dios.

MVcho deue el glorioſo Patriarca ſan Ioachin a mi Religion del Carmen, pues muchos años antes que el rezo Romano le dieſſe oficio, ni le rezaſſe ninguna Religion, y ya la mia le rezaua, pues en el rezo que tenemos antiquiſsimo los Carmelitas, hallamos en los muy antiguos Miſſales que rezauamos, y deziamos Miſſa de eſte Santo, bien es q̃ vn eſcriptor Carmelita ſea de los primeros que eſcriuan eſte Sermon, ſacando a luz las alabanças de tan gran Patriarca, no como yo quiſiera, ſino como mis fuerças alcançan.

Digo pues, que no carece de gran myſterio el ſilẽcio tan notable, que los ſagrados Euãgeliſtas han guardado en las grandezas del gran Patriarca ſan Ioachin, pudiendo auer dicho leuantados elogios, prerogatiuas ſublimes deſte gran Santo, que ſupueſto que es Padre de la Reyna del cielo Señora nueſtra, y abuelo del Saluador del mundo, todo cupiera en el, y nada fuera ſobrado, y lo que mas me admira es, que ſan Mateo, que va contando la Genealogia de Chriſto nueſtro Señor, y de ſu Madre, diziendo: *Liber generationis Ieſu Chriſti Filij Dauid, Filij Abraham*. Al tiempo que auia de dezir: *Ioachim autẽ genuit Mariam*, cortò por alli el hilo, al eſtilo que lleuaua ſepultando en ſilencio las alabanças del precioſiſsimo ſan Ioachin. Y no carece eſte ſilencio de gran myſterio, porque las coſas que ſon muy grandes, no baſtan alabanças para engrandecerlas, mejor ſe alaban con ſilencio, o con paſmos. S.Matt.c.1.

Y aſsi dixo Ariſtoteles, que

magno-

Arist. Aulog. li.4 magnorum nõ est laus, sed admiratio. Y Aulogelio dixo: *admiratio, quæ maxima est; non parit verba, sed silentium.* La admiracion que es grande, es muda, pobre de palabras, y rica de admiraciones, y assombros, es cosa tan grande el ser Padre de Maria Señora nuestra, y abuelo del Hijo de Dios, que en semejante materia: *Non est laus, sed admiratio.*

Pero porque corre obligacion el dia de oy, de dezir en voz en este sermon sus alabanças, quiero dar principio a sus grandezas, con lo que dize san Epifanio, que Ioachin es lo mismo, que *Domini preparatio*, preparacion de Dios se llama este gran Patriarca, mucho nos ha de dar en que entẽder este dicho. S. Epiph. s. r. de laud. Virgin. M.

Primera exposicion, *Ioachim idem est, quod Domini preparatio*. En este santo empeçò Dios a preparar el remedio del linaje humano, diuinizando su alma, y purificando sus entrañas, para que fuesse Padre, de la q̃ auia de ser Madre suya, que como Dios se hizo hõbre, el que era diuino, y san Ioachin auia de ser su abuelo, quiso por gracia, y por fauores singulares tener vn abuelo diuino. S. Pedro Chrisologo dixo: *Sed Deus qui, quod humanum est, cum vult, facit esse diuinum, & quod nostræ carnis est cum dignatur suum cõmutat in spiritum.* Pues si està en mano deste Señor el diuinizar, en ningun supuesto, fuera de su Madre, pudo mejor que en san Ioachin su abuelo, hazer vn grande empleo de su diuinidad, y de su espiritu, pues en el empeçò à preparar el remedio del linaje humano. S. Petr. Chryso. ser. 102.

Y como quando se casa vn Rey de España que ha de entrar con su Reyna en la Corte de Madrid, muchos dias antes no se ven en ella, sino preparaciones para aquella entrada, cortar libreas, tomar medidas, edificar arcos, disponer carros triunfales, asear la Corte, y pulirla en materia de edificios, y trajes, y finalmente todo es regozijo, y todos los Cortesanos no atienden a otra cosa, sino a la preparaciõ que la Corte haze, para la entrada de su Rey. Dezir pues san Epifanio, que san Ioachin es lo mismo, que *Domini preparatio*, es dezir que en aquellas entrañas de aquel precioso Patriarca, se empeçò a tomar la medida, y a tantear la librea de que se auia de vestir el Verbo diuino: alli se hazia la preparacion para su entrada, con tan grandes gastos de fauores, de parte de la Sãtissima Trinidad, que se admirauan los Cortesanos del cielo.

Y si

Y si san Pedro Chrysologo hablando de la esterilidad de las entrañas de santa Isabel, dize, que con ella; *mundabatur longo tempore; sacrificij domus, sanctitatis hospitium.* Y en otro Sermon, dize: *Quia in illis parabatur, vnde tota sanctitas nasceretur.* Pues si por largos años prepara Dios las entrañas de Isabel, para que cõciba al Bautista, q̃ mucho q̃ prepare Dios las de S. Ioachin, para abuelo suyo? Esso pues es lo que quiso dezir S. Epifanio: *Ioachim idem est, quod Domini preparatio.*

S. Petr. Chrys. ser. 91.
S. Petr. Chryso. ser. 89.

En confirmacion de lo dicho dixo san Vicente: *Lux dicitur, benedicta generatio Virginis Maria, quia sine tenebra culpa facta fuit, & coniunctio Ioachim, & Anna luminosa fuit.* Nota aquellas palabras: *Coniunctio Ioachim, & Anna luminosa fuit.* Que como en la Corte de Madrid, en vn sucesso muy prospero, o en el nacimiento del Principe ponen tantas luminarias, y hazen tantas hogueras, disparan tantos cohetes, q̃ parece que se abrasa la Corte toda ella, por donde quiera q̃ la miren està luminosa: del mismo modo, quando S Ioachin, y santa Ana cõcibieron a la Reyna del cielo, pusieron los Angeles luminarias en la Corte celestial, celebrando en aquella concepcion la preparacion del remedio del linaje humano. Esso quiso dezir san Vicẽte en las palabras que quedan dichas: *Et coniunctio Ioachim, & Anna luminosa fuit*, y lo que dexa dicho san Epifanio, que Ioachin es lo mismo, que *Domini preparatio*, preparacion del poderoso Dios.

S. Vincen. ser. 2. de Natiui. Virgin.

En confirmacion de lo qual, dixo santa Brigida: *Deus nullũ simile Ioachim, & Anna coniugatio in omni diuina caritate, & honestate prauidit; id circo ei placuit, de hoc sancto coniugio honestissimè sua Matris corpus generari.*

S. Brig. ser. Angelico de Virgine, cap. 10.

O sino digamos, q̃ *Ioachim, idem est, quod Domini preparatio*, porque con este nombre nos preparamos para recebir mercedes grandes de la mano de nuestro Dios, ỹ su preciosa Madre, assi como el nõbre de Iesus, y de Maria tienen grãde eficacia, y virtud, para amparar, y socorrer a aquellos q̃ los inuocan: assi al dulcissimo nõbre de Ioachin, quiso tambien dar alguna eficacia, con la qual todos aquellos q̃ le nombrassen en tribulacion, o prosperidad, con este nõbre se dispusiessen, y se preparassen, para recibir de Dios singulares fauores: y assi soy de opinion, q̃ si en vna gran tribulacion dixesse vn Christiano, valgame san Ioachin, seria vn lisongear a lo diui-

diuino a Chriſto, y a ſu Madre, para ſer ſocorrido: eſſo pues es *Ioachim, idem eſt, quod Domini praeparatio.*

DISCVRSO IIII.

EN QVE SE HAZE euidencia, fundandolo en vn lugar de Eſcritura, que el glorioſo Patriarca ſan Ioachin es el mayor de los Santos que la Igleſia tiene.

QViero prouar haziendo euidécia por mayor, que es el Santo mas ſupremo de quantos tiene la Igleſia, y luego lo prouaremos en particular, comparandole con los mayores della. Para eſſo preſupõgo, que el derecho ordena, que faltando el padre en vna caſa, entre el abuelo ſuſtituyendo por el, heredando al nieto, y el nieto al abuelo. Chriſto nueſtro Señor no tuuo Padre natural en la tierra, fue fuerça entrar ſuſtituyendo por el, el glorioſiſsimo ſan Ioachin ſi viuiera, y aſsi ſiendo abuelo natural del Hijo de Dios, en cierto modo, es como padre natural, porque entra en ſu lugar. Eſto preſupueſto, hago euidencia, de que ſan Ioachin es el mayor ſanto que la Igleſia tiene.

Prueuo eſta verdad con vn lugar de ſan Pablo, en el qual quiſo dar a entender a los Hebreos, que les parecia que la ſantidad de Moyſen excedia a la de Chriſto nueſtro Señor, para enſeñarles la diferencia q̃ auia entre el vno, y el otro, dixo eſtas palabras: *Moyſes quidẽ fidelis erat in tota domo eius, tanquam famulus: Chriſtus verò, tanquam filius in domo.* Gran ſanto fue Moyſen: pero en la caſa de Dios, *tanquam famulus*, no mas que ſieruo: pero Chriſto nueſtro Señor, *tãquam filius in domo ſua.* Fue Hijo heredero de las eternidades de ſu Padre, con que es la diferencia grande que ſe halla entre ſu Mageſtad, y Moyſen. S. Paul. ad Heb. cap. 4.

Del miſmo modo podemos inferir nueſtro intento: todos los Santos que ay en la Igleſia de Dios, aunq̃ ſean los Pedros, y los Pablos, los Bautiſtas, y Euangeliſtas, no ſon mas que ſieruos. Aſsi lo dixo Pablo: *ſic nos exiſtimet homo, vt miniſtros Chriſti.* Pues quando todos ſon ſieruos, y miniſtros en la caſa de Dios, ſan Ioachin es abuelo natural de Chriſto, es como padre natural, porque no le tuuo. Luego en la caſa de Dios humanado, y de ſu ſantiſsima Madre, es el ſupremo Señor, quando todos los demas Santos ſon ſieruos, cõſidereſe la diferencia q̃ ay del vno al otro. S. Paul. 1. Chor. c. 4.

Hablemos en particular, prueuo, y hago euidencia que excede en ſantidad al Bautiſta. Y aunque es verdad que dixo Seneca, que toda comparaciō es odioſa: *Companatio magnitudinem, aut tollit, aut deprimit.* Con todo eſſo perdoneme ſan Iuan, que la verdad ha de ſalir a luz eſta vez, y para prouar q̄ ſan Ioachin le excede en ſantidad, hago eſte argumento, fundandome en vna dotrina de ſanto Tomas. Dize eſte Angelico Dotor, hablādo de la Reyna del cielo. *Propinquiſsima Chriſto fuit ſecundum humanitatem, quia ex ſe accepit humanam naturam, ideo præ cæteris maiorem debuit à Chriſto gratiæ plenitudinem obtinere.* Por el parēteſco de Madre natural quiere que ſea juſto, que ſea en eſta Señora la plenitud de gracia, mayor que en todos los demas Santos, da por congruencia el deudo de Madre natural, para recebir tan gran ſantidad, con que ſe auentaja a todos.

Seneca epiſt. 43.

S. Tho. 3. p. q. 27. art. 5. in corpore.

Por ſer deudos Santiago, y ſan Iuan los truxo Chriſto al Apoſtolado, y les dio mas ſingulares fauores que a los demas, lleuandoles al Tabor, y al huerto de Geteſmani, anteponiendoles a todos los demas, por ſer deudos. San Iuan Bautiſta, en el punto q̄ fue concebido el Hijo de Dios por obra del Eſpiritu Santo, luego al punto lleuò a ſu ſantiſsima Madre a la caſa de Zacharias, como lo dixo ſan Lucas: *Exurgēs Maria, abiit in montana, cum feſtinatione:* dize ſan Irineo; que el Hijo era el que lleuaua a la Madre: *Feſtinabat Chriſtus ſanctificare Ioannem, & liberare eū à peccato originali, in quo conceperat eum mater ſua Eliſabeth.* El parenteſco le mouio a eſte Señor, y a ſu puriſsima Madre, tambien para yrle a ſantificar, y lleuarle de tan grandes fauores. Pues ſi el deudo, y parenteſco con Chriſto nueſtro Señor, fue congruencia para recebir gracia, ninguno tan pariente del Saluador del mundo, y de la Reyna celeſtial, como el Patriarca ſan Ioachin, luego ninguno ſe ha de preſumir que ha llegado a ſer tan ſanto.

S. Mat. c. 27. S. Luc. c. 22.

S. Luc. c. 1.

S. Irine.

Es mas ſanto el glorioſo Patriarca ſan Ioachin, que el gran Patriarca ſan Ioſef. Prueuolo en eſta forma: la ſantidad del Eſpoſo de Maria, o vna muy gran parte de ella, tiene ſus principios de la eleccion que Dios hizo de ſu perſona, para conſorte de ſu Madre, y padre putatiuo de ſu hijo; de modo que por elecion le viene, y en primer lugar por la gracia, todo eſſo ſe halla en el Patriarca ſan Ioachin, y mucho mas. Fue elegido para padre de Maria, y abue-

abuelo natural del Saluador del mundo, al passo que esta elecion fue venturosa, y sublime, a esse passo fue grande la gracia que le dieron para esta dignidad. Pues en que excede a S. Iosef? Es manifiesto el excesso, y la ventaja que le haze; porque san Iosef lo que tuuo fue por gracia y elecion, y el Patriarca san Ioachin tiene esso, y mucho mas, y su grandeza tiene sus principios en gracia, elecion, y parentesco; en este vltimo se auentaja a san Iosef, y assi viene a ser mayor. No es justo que nadie dude desta verdad, pues no sera temerario el que lo confessare, antes piadosissimo, y se ajustarà con la razon, y deuocion que a la Virgen santissima, y a su Hijo se le deue.

Y es bien cierto que en vna casa nobilissima, donde todos son esclarecidos, mayor respeto, y en mayor veneracion se tiene al suegro, que no al hierno. Fue san Iosef hierno del Patriarca san Ioachin, y assi fue fuerça que en todas las ocasiones le llamasse Señor: por esta parte mas conjunto estuuo con Dios, y con su Madre, que todos los demas Santos, y por el consiguiente mas leuantado en los ojos de Dios, y en mayor cumbre de perfecion. Prueuolo con vna dotrina del Dotor Angelico santo Tomas, 2. 2. quæst. 26. art. 8. Dize assi este gran Dotor: *Coniunctio naturalis originis est prior, & immobilior, quia est secundum, id quod pertinet ad substantiam: alia autem coniunctiones, sunt superuenientes, & remoueri possunt.* S. Tho. 22. q. 26. art. 8.

Y en otro lugar dize el mesmo Dotor: *Inter omnes debemus benefacere coniunctis nobis.* Ninguno tan allegado a Christo como su Madre, y su abuelo, luego fue fuerça que al passo que fueron grãdes los fauores que dio a su Madre, fuessen grãdes los q̃ dio a su abuelo natural.

El Eclesiastico dize: *Honora Patrem tuum, & gemitus matris tua ne obliuiscaris: memento quoniam, nisi per illos, natus non fuisses, & retribue illis, quomodo, & illi tibi.* Eccles. c. 7. nu. 30. Este lugar podemos intimar a Christo nuestro Señor, diziendole: *Honora Patrẽ tuum.* Honrad al padre natural, temporal no le tuuistes Señor: pero san Ioachin, que es abuelo natural, segũ el derecho sustituye por el: *Memento, quoniã nisi per illos, natus non fuisses,* Acordaos Señor, que por Maria vuestra Madre, y por Ioachin vuestro abuelo soys hõbre. *Et retribue illis, quomodo, & illi tibi.* Correspondedles Señor, al passo de la obligació que les teneys. Maria Reyna

na celeſtial os dio el ſer en quanto hombre, porque es vueſtra verdadera Madre, Ioachin vueſtro natural abuelo, remuneradles con vn ſer de gracia tan leuantado, que ninguno en vueſtra caſa les exceda.

El Angelico Dotor ſanto Tomas, dize que la dignidad de Madre de eſta Señora es caſi infinita, a la qual correſponde tanta gracia, que excede à inumerables Santos, por ſer gracia de Madre de Dios. La dignidad de abuelo natural de Dios, es vn grado menos en el parenteſco, que la de Madre: pues ſi la gracia de aquella excede a inumerables Angeles, y Santos, por lo que tengo dicho, la gracia de abuelo del Saluador del mundo, no es mucho que ſobrepuje en particular al mayor ſanto que tenga la Igleſia, aunque ſea Apoſtol, o el gran Bautiſta, o ſan Ioſef, y en eſto no ſe les haze agrauio.

Ayuda tambien, para q̃ entendamos que el Patriarca ſan Ioachin es mas ſanto, en particular, que ninguno de quantos la Igleſia tiene: digo pues, que fauorece mucho eſta verdad el ver que la Reyna del cielo amò mas a ſu padre que a ſan Ioſef ſu eſpoſo. Prueuaſe eſto con vna dotrina de ſanto Tomas, 2. 2. quæſtio. 26. artic. 11. Donde pregunta el Santo, a quien ſe deue tener mas amor a los padres, o el eſpoſo a la Eſpoſa, o la eſpoſa al Eſpoſo? concluye diziendo, que ſegun leyes de caridad, mas amor ſe ha de tener al padre: *Secũdum rationẽ boni, quod eſt obiectũ dilectionis, magis ſunt diligendi parentes, quam vxores: quia diliguntur ſub ratione principij, & eminentioris cuiuſdam boni.* Luego ſegun leyes de caridad [que eran las que gouernauan a la Virgen nueſtra Señora] mas amò a ſan Ioachin, que a ſan Ioſef. S.Tho. 2.2. q.26.art.11.

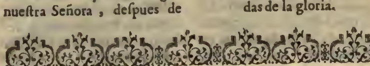
Buelue a dezir el Angelico Dotor, que ſegun leyes, y fueros de matrimonio, mas ha de amar la eſpoſa a ſu eſpoſo, que no a ſu padre, o el eſpoſo a la eſpoſa. Y la razon que da para eſto, porq̃ ſon dos en vna carne, las palabras del Sãto: *Secũdũ autem rationem cõiunctionis, magis diligenda eſt vxor, quia vxor cõiungitur viro, vt vna caro exiſtens, ſecundum illud,* Matt. 19. *Itaq; iam non ſunt duo, ſed vna caro.* Eſta razon no tiene fuerça en la Madre de Dios, porque aunque ſu matrimonio fue eſtable, y verdadero, no fueron eſtos dos eſpoſos dos en vna carne: y aſſi ſiẽpre la corrio obligacion de amar mas a ſan Ioachin ſu padre, q̃ no a S. Ioſef S.Tho. vbi ſupr. S.Mat.c.19

sef su esposo, y siendo mas amado, bien cierto es que el cielo pondria en el mas gracia, y mas santidad, porque la Virgen nuestra Señora hiziesse buen empleo de su amor.

A todo lo dicho ayuda, que la Reyna del cielo, ni mas ni menos amò mas a su padre S. Ioachin, que a su madre santa Ana. San Geronymo sobre el cap. 44. de Ezequiel, dize, que despues de Dios, se ha de amar mas al Padre: y si la Virgen nuestra Señora, despues de Dios, amaua mas a S. Ioachin, bien cierto es que seria por su gran santidad. Es dotrina esta de santo Tomas, 2.2. quæst. 26. art. 10. *Amantur pater, & mater vt principia naturalis originis, pater autẽ habet excelẽtiorem rationem principij, quã mater.* Luego primero ha de ser amado el padre, que la Madre, bien cierto es, que todo esto alcançò la Reyna del cielo. Por este gran Patriarca nos venga del cielo gracia, que es prendas de la gloria.

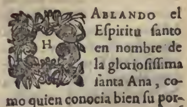
S. Hier. in Ezech. cap. 44.

S. Tho. 2. 2. q. 26. art. 10



EN LA SOLENIDAD DE LA GLORIOSISSIMA santa Ana, Madre de la Reyna del Cielo, y abuela del Hijo de Dios.

Simile est Regnum Cælorum thesauro abscondito in agro. San Matth. 13.



HABLANDO el Espiritu santo en nombre de la gloriosissima santa Ana, como quien conocia bien su portẽtosa virtud, dixo por el Eclesiastico: *Quasi platanus exaltata sum iuxta aquas in plateis.* Al platano se compara esta hermosissima matrona, puesto a las orillas del agua, y aunque es

Eccle. c. 24.

es pompoſo, y grande fuera della, mirado en las aguas, como en eſpejo, es ſin comparacion mayor.

Lenguage es de la Eſcritura cõpararſe el hijo de Dios a las aguas, *ſicut aqua effuſus ſum*, dixo por Dauid, y la Virgen nueſtra Señora tambien ſignificada por las aguas, *puteus aquarũ viuẽtiũ*, la llama el libro de los Cantares. Es ſanta Ana, vn platano hermoſo, y toda ſu belleza la viene de eſtar junto a eſtas aguas: y aunq̃ fuera dellas es prodigioſa Santa, mirandola en ellas como en eſpejo, aun es mayor. Cõſiderada en Chriſto, como ſu abuela, y en Maria como ſu madre, a quien no admira la grãdeza, y hermoſura en ſantidad deſte miſtico platano?

Pſal. 21.

Cantic.

Pues como tomaremos la gracia? tomemosla con lo que dize S. Gregorio Nazianzeno de la Virgen nueſtra Señora, q̃ la llama, *aqueductus cœleſtis gartiarum*, aqueducto, por dõde viene el agua de pie de la gracia para fecundar todas las feſtiuidades, la de oy no la podemos predicar ſin gracia: ſiẽdo fieſta de ſanta Ana es de Maria, bien cierta tenemos ſu interceſsion, para que quãto dixeremos reſulte en gloria de Dios, y deſta celeſtial Matrona, pidamos a eſta Señora que nos la alcance, y obliguemosla con la oracion acoſtumbrada del Aue Maria.

S. Greg. Nazianz. orat. obſecro te Domine

DISCVRSO I.

QVE ES GRAN TESORO en los ojos de Dios la caſtidad que deguella las paſsiones de la carne, y que no fue menor pureza la de ſanta Ana, que la de S. Ioachin, antes deſtas dos conchas hermoſas de nacar ſalio la perla precioſa de Maria.

Simile eſt regnum Cœlorum theſauro abſcondito in agro. San Matth. cap. 13.

POR eſte teſoro quiere Hugo Cardenal, q̃ ſe entienda la virginidad, o caſtidad: y aquella palabra, *abſcondito in agro*, que eſte campo, no es campo que lleue yerua, ni menos para ſembrar en el: ſino campo de enemigos, como ſolemos dezir, ya viene marchando el enemigo, y trae en ſu cãpo veynte mil ſoldados; aſſi la caſtidad, que entre los enemigos fieros de las paſsiones de la carne ſe conſerua pura, bien ſe puede llamar teſoro. Las palabras del Dotor: *Theſaurus abſconditus eſt virginitas, vel caſtitas abſcondita per humilitatem in agro carnis.*

Hug. Card. in Matt. c. 13.

No queremos dar ventaja a a la pureza de san Ioachin, antes dezimos, q̃ fue tan hermosa, y tan pura la de lo gloriosissima santa Ana, hemos de cõsiderar estos celestiales Padres, como dos conchas de nacar, ygualmente hermosas, que cõcurren a produzir vna bellissima perla. Soy de parecer que la castidad de la gloriosa santa Ana se puede poner en parangon con la mas espejada virginidad, aunq̃ sea de las Yneses, y Catalinas, y colijolo de q̃ fuerõ sus entrañas cantera, de donde se cortò la carne preciosa de las entrañas de Maria, que siẽdo carne excede a todo espiritu.

S. Berna. Por esso dixo san Bernardo: *Continuata castitas, æmulatrix virginitatis est*. Vna castidad continuada en la casa de Dios, tira plaça, como si fuera virginidad. Vio san Iuan en el Cielo muchas virgines, que seguian al Cordero, òyò vna voz que dixo: *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Y dixo san Geronymo declarando este lugar, *etiam Paula*, tãbien Paula, que fue vna Romana santissima, en quien se hallaron muy en su lugar los fueros, y obligaciones de vna serafica viuda, quiere pues este gran Santo que en la casa de Dios santa Paula estè tenida en la veneracion que la mas hermosa virginidad.

Apoc. c. 14. num. 4. S. Hier.

Realcemos mas lo dicho ponderando lo mucho q̃ pierde quien pierde la castidad, y se quiere rendir a sus miserables passiones. Atendamos a lo que dize el Apostol san Iudas: *Qui carnem maculant, dominationem aspernunt*, los que manchan su carne dexã de ser señores de sus passiones, y pudiendolas mãdar, como a sieruas, se hazẽ esclauos, o esclauas dellas. Apostolus Iudas in epist. Canon. nu. 8.

En confirmacion de lo dicho, quando la señora Cenobia, muger de Putifar se enamorò de Iosef, no aueys notado que refiriendo la Escritura este sucesso la llama muger de su Señor? *Et dixit vxori domini sui*. No fuera mejor que la llamara su señora, que no la muger de su amo? No cõuino, por que no es señora, ni de su casa, ni de sus passiones, la q̃ se dexa lleuar de sus apetitos desordenados. Reparo es este del gran Padre san Ambrosio: *Recte non ipsa domina dicitur, quæ non potuit extorquere, quod voluit imperare: nã quomodo domina, quæ dominandi nõ habebat affectum*. Luego mystoriosamente dexa dicho el Apostol S. Iudas: *Qui carnem maculant, dominationem aspernunt*. Quiẽ mancha su carne perdiendo la castidad, justamẽte pierde el titulo de señor, o de Gen. 39. S. Amb. lib. de Ioseph.

ò de ſeñora. O quantas ay en el mundo que gozan de titulos ſoberanos, q̃ por ſu liuiandad no merecian ſer eſclauas.

2. Y digamos el mayor encarecimiento de todos. Notò el glorioſo Padre ſan Aguſtin vna coſa hija de la agudeza de ſu ingenio, que quando el Profeta Daniel, abſoluio, y dio por libre la honeſtidad de Suſana, librandola del teſtimonio, dixo: *Mundus ego ſum a ſanguine huius.* Que fue el modo con que Poncio Pilato abſoluio, y conocio no era digna de pena la ſantidad de Chriſto nueſtro Señor, y aſsi dixo còmo el Profeta Daniel: *Mundus ego ſum a ſanguine huius.* Dize aora el glorioſo Aguſtino. *Hac voce circa Suſannam vtitur Daniel, qua circa Chriſtum vſus eſt Pilatus, eadem igitur ſententia abſoluitur pudicitia, qua eſt abſoluta & iuſtitia.* Lo que ay q̃ ponderar, que eſtos dos lugares, el de Daniel, y el de ſan Mateo, ambos ſon del Eſpiritu Santo, y vemos que en vn miſmo predicamento de apreciacion, pone la honeſtidad de Suſana defendida de los falſos viejos, y la ſantidad del Hijo Dios; luego con juſta razon dize el Euãgeliſta, que la caſtidad es eſte teſoro: *Simile eſt Regnum Cælorum theſauro abſcondito in agro.*

Dan.c.13.

S. Mat.27. S. Auguſt.

Para que reſpondamos totalmente al titulo del diſcurſo, y la caſtidad venga a ſer teſoro precioſo en los ojos de Dios, es neceſſario con bizarria determinarſe vn Chriſtiano a agoſtar, y degollar todos los atreuimientos de la carne, con vn propoſito eficaciſſimo, ayudado con ſantos Sacramentos, y algunos ratos de oracion, viene en tal caſo a leuantarſe el Eſpiritu con grandes alientos a ſu Dios, que no tengo por teſoro precioſo la caſtidad que ſe anda enſuziando, y limpiãdo, ſino es la que ſabe perſeuerar en pureza, y ſe ciñe con temor de Dios.

Aduertid eſte penſamiento a propoſito de lo que tengo dicho, de dos diferencias. De pecadores haze mencion la ſagrada Eſcritura, todos perdidos, todos hambrientos: los vnos ſe ſaluan en ſus diligencias, y los otros ſe pierden.

El hijo Prodigo es cabeça de los vnos; eſte muerto de hambre dize ſan Lucas, que vino a buſcar a ſu padre que le remediaſſe: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Quando vio que moria de hambre en la çahurda, ſin verſe harto de bellotas, dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Anduuo cuerdo en venir a ſu Padre, y no a ſu madre, q̃ ſi a ſu madre viniera en S. Luc.c.15

 pri-

primer lugar, por ventura no fuera remediado.

De los otros pecadores haze mencion Ieremias en ſus Trenos, cap. 2. tãbien hambriẽtos, y neceſsitados: pero eſtos erraron mucho, porque para remediar ſu hambre, no buſcaron a ſu padre, ſino a ſus madres: *Matribus ſuis dixerunt: vbi eſt triticum, & vinum? Cum deficerent, quaſi vulnerati in plateis ciuitatis, cum exhalarẽt animas ſuas in ſinu matrum ſuarum.* Agudamente S. Paſcaſio notò ſobre eſte caſo, que eſte hijo prodigo que vino a ſu padre, es el pecador que ſe leuãta del pecado de la ſenſualidad, y viene a ſu padre, que es vn propoſito de no ofender a Dios, varon, firme, eſtable, y perſeuerãte, ſin boluer jamas atras; eſte vino con hambre de la caſtidad, ſocorriole ſu padre, q̃ fue el buen propoſito, alimentoſe con ella, y con la perſeuerãcia quedò tan purò, que vino en la caſa de Dios a tirar plaça, como ſi fuera virgen.

Threno. 1. r. m. c. 2.

Los otros que vinieron tãbien hambrientos de la caſtidad, y acudieron a ſus madres, y no fueron ſocorridos dellas: antes murieron deſaſtradamẽte en ſus braços: *Cum exhalarent animas ſuas in ſinu matrum ſuarum.* Dize ſan Paſcaſio que eſtas madres ſon vnos propoſitos de los que deſſean ſer caſtos afeminados, ineficazes, embueltos en ſus delicias, y acuden a ellos como a madres piadoſas que los ſocorran, y antes mueren en ſus braços. Las palabras de ſan Paſcaſio ſon elegantes: *Eruditior ille filius, qui ad patrem ſuſpexit egens, quam iſti, qui à voluptatibus carnis, quaſi à matribus ea bona exquirunt. Si cum patre eſſent, aut ad patris domum redirent, animas fame non exhalarẽt. Sed quia caro eos decipit, errant: & ſi non in eo, quod panem requirunt, ſaltem quia in carne torpentes, ab ea iſta petunt. Neſciũt miſeri, quod qui in carne ſunt, Deo placere non poſſunt, idcirco in ſinu carnis intereũt, quoniã hi filij patris ſunt, qui nõ ex volũtate carnis, neq; ex volũtate viri, ſed ex Deo nati sũt.*

D. Paſc. lib. 2. in tren.

Concluyo eſte diſcurſo con aquellas palabras del capitulo quinto de los Cantares: à dõde dize la Eſpoſa: *Surrexit, vt aperirem dilecto meo, & manus meæ ſtillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatiſsimam.* Sobre las quales palabras dixo el glorioſo ſan Gregorio Niſeno, *Quia manus ſponſæ ſtillauerunt myrrham, ideo ſurrexit.* Porque ſus obras todas fueron mortificadas, y ſupo degollar los afectos de ſangre, y carne, *ideo ſurrexit*, por eſſo ſe leuantò ſobre ſi, viuiendo en perpetua pureza,

za, y caſtidad, que eſte teſoro rico no le alcançan, ſino es los muy mortificados, y que han muerto a todas las coſas del mundo. Pues como lo fueſſe tãto la glorioſiſſima ſantaAna, en ella ſe hallò el verdadero teſoro de la caſtidad.

DISCVRSO II.

QVE LA GRAN SANtidad, y prudencia de la benditiſsima Santa Ana, no ſolo obligò al Hijo de Dios, ſino que le neceſsitò a que fueſſe ſu nieto, ſin que pudieſſe eſcuſarlo, ni hazer otra coſa.

Simile eſt Regnum cœlorum theſauro abſcondito in agro, ſan Matth. cap. 13.

PReciaſe tanto ſu Mageſtad de nueſtro Dios de ſer liberal con los hombres, regatea tan poco el hazer los beneficios, que antes parece lleua por punta de honra, como ſuele dezirſe vulgarmẽte, que los hõbres no hagan coſa por el, que no ſatisfaga con mayores bienes que pedian los ſeruicios que le hazen.

Y para que entiendan que no pueden darle coſa que no pueda pagar con aumentos infinitos haze oſtentacion de ſus teſoros, alarde de ſus riquezas, reſeña de ſu omnipotencia: *Simile Regnum Cœlorum, &c.* Tengo en mi cielo (como ſi dixera) mucha haziẽda, muchos bienes, con que premiar los meritos de los que me ſiruen, no pienſe el hombre que le he de quedar deudor de nada, que ſi me diere alguna coſa, hazienda tengo con que ſatisfazerle, y pagarle, no ha de auer nadie que me eche el pie adelante en el dar, porque ſiẽpre he de quedar yo con muchas ventajas, vame mi honor en eſſo, y quedára yo (digamoslo aſsi) corrido, ſi ſucediera lo contrario, porque fuera menoſcabo de mi poder.

Y para que lo conozcan, vamos diſcurriendo por los ſeruicios que han hecho los hombres a Dios, y veremos ſi han hecho alguno, de que no tẽgan el retorno doblado. Mandale Dios a Abrahan, q̃ le ſacrifique ſu hijo, en quien tenia depoſitado ſu amor, y ſus eſperanças, obedece el Patriarca, ſube al monte, expone el braço para el ſacrificio, leuanta el cuchillo a la execucion, quiere en fin holocauſtizar la vida del q̃ quiere tan tiernamente: eſtà el Padre Eterno cõſiderãdo la accion, obligaſe de tan grã ſeruicio, repara en la grandeza de la dadiua; mucho me da Abrahã, dize, *Gen. c. 22.*

gran don es este, pues no piē-se que tengo de quedar corto, tengole de dar mi hijo, que si el me da el suyo, tengole de satisfazer con el mio, y para que entienda, que es mayor la paga que el seruicio que me haze, y que ando mas liberal que el, si el me da vn hijo hombre suyo, yo le doy vn Dios que se haga hombre, hijo de mi mesma diuinidad.

Lippom. sua Cathe. aurea, in Gen. cap. 22.

Palabras son de Lipomano en su Catena aurea: *Quia Abraham filio tuo non pepercisti propter me: hoc vicissim tibi tradā filium meum vnigenitū propter te, & quia melior ego sum, hoc amoris signū maius tibi prestabo.* Como si dixera en nōbre del Eterno Padre: No piense Abrahan q̃ me ha de lleuar por liberal, ni q̃ me ha de dexar corto en la satisfacion, que si me da su hijo, yo le darè el mio, q̃ assi vendra a ser con muchas ventajas mayor el retorno, que el seruicio que me ha hecho.

Hizo reparo en este pensamiento san Clemente Alexandrino, aduirtiendo en aquellas vozes, que dize la Escritura,

Gen. c. 4.

està dando la sangre de Abel, con quien habla: pues a quien llama, a quien grita, a quien da vozes? dize el Santo: *Deum alloquitur, qui est verbū.* Esta sangre habla con el Hijo de Dios, que es la segunda persona de la Sātissima Trinidad. Pues que la quiere? Saben que? Que derrame su sangre por los hombres, como si dixera: He hecho yo este seruicio a Dios de derramar mi sangre por el, pues derrame la suya, q̃ sino la derrama, aura de quedar corto a vista de mi seruicio.

Cl. mens Alexan.

Pues dize Dios: si Abel me ha hecho esse seruicio, no piēse que le he de quedar deudor, tengo de derramar mi sangre, y no solamente la he de derramar, sino tambien si la suya fue inocente, la mia lo ha de ser tābien, en que no he de quedar a deuer nada de lo que los hōbres hizieren por mi.

Realça mas lo dicho aquellas palabras del c. 1. de S. Iuan: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri, qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt, & Verbum caro factum est.* Yo cōfiesso, dize Dios, que ha sido para mi muy agradable seruicio, que los hombres me ayan ofrecido materia, en que poder tomar carne, *& Verbum caro factum est.* Doyme por muy satisfecho de esta dadiua, que ha sido muy grande por cierto: pero aduiertan que se la tengo yo muy bien pagada, que està ya bien satisfecha, que si *Verbum caro factum est,* si me han dado su carne, para que

S. Ioan. c. 1.

que yo me haga hombre con ellos, *Dedi eis poteſtatem filios Dei fieri:* los he dado yo mi diuinidad, y con ella poder para que ſe hagan hijos de Dios. Que no ay ſeruicio q̃ me hagan, que no le tenga yo ſuficientemente pagado, y no ſolamente los pago deſpues de auer recebido el beneficio, ſino que me preuẽgo a pagarle, aun antes de recibirle, y aſsi precede el *Dedit eis poteſtatem*, al *Verbum caro factum eſt*, el darles yo mi diuinidad a que ellos me den ſu carne, y ſangre.

Mas, ſiempre ha auido queſtion entre los Santos, ſobre aq̃llas palabras del capitulo ſegundo de ſan Lucas: *Et ipſe Ieſus erat incipiens annorum triginta, vt putabatur filius Ioſeph.* Que ſi auia de nacer de Madre Virgen, para que era neceſſario caſarſe con Ioſef? ſi ſe auia de publicar por el mundo, ſi auían de ſaber los hombres que auia de ſer donzella, y madre ſuya, y que eſto lo auian de creer por Fè, para que era meneſter ſe deſpoſára? no era mejor que no lo eſtuuieſſe, ſino ſola, y recogida con baſtante ſatisfaciõ, y de eſſa ſuerte ſe conociera ſu caſtidad, y la grandeza del myſterio? pues porque quiere ſe caſe? algo deue de auer encerrado en eſta accion de grande conſideracion, algo le deue de importar a Dios. S. Luc. c. 2.

Si, mucho le importa, dize ſan Anſelmo ſobre eſtas palabras: *Vt putabatur filius Ioſeph merito, ei adoptionis originem ipſe accepit, quia per adoptionem efficimur filij Dei.* Es tanto el deſſeo que Dios tiene de moſtrarſe liberal con los hombres, de darles mas de lo que ellos le dan, que quiere ſer hijo adoptiuo de Ioſef, y q̃ Ioſef le haga ſeruicio deſta adopcion, para tener el lugar de hazer a los hõbres hijos adoptiuos ſuyos, y de darles la adopcion de hijos de Dios, que como le va el honor en que ſe manifieſte ſu poder, buſca traças, y ocaſiones en q̃ moſtrarle, y no andar corto con los hombres, ſino tan largo que les dè doblado de lo que ellos le dan. S. Anſel. in Luc. c. 2.

Eſte es el modo de dar de nueſtro Dios. *Qui dat omnibus affluenter.* Da con hidalguia no ſe embaraça en la ſatisfacion, buelue el retorno con creces, aumenta con la paga el valor del beneficio.

Baſtante prueua tenemos en la hiſtoria del ſanto Iob, quitale Dios ſu hazienda, quitale ſus hijos, deſpoſſeele de todos ſus bienes, priuale de todas ſus poſſeſsiones, y q̃ quiere hazer con eſto? Que, boluerſelas dobladas: *Tradidit Dominus omnia* Iob c. 42.

quaecunque fuerant Iob duplicia. Pues Señor si se las auiades de boluer, para que se las quitays? Para que? para dar a entender, que todo lo que recibo lo pago doblado, y que si me dan vna cosa, bueluo yo dos, y no solamente dos, sino ciẽto por vno, *centuplum accipiet.*

Y aun adelanto yo a este pẽsamiẽto, y aprietole mas. Que hizo Iob a vista de tanta perdida? Ofreciose a Dios a si, y a todos sus bienes. Y que mas? Ofreciolo con paciencia, y assi parece, que en la paciencia le hizo distinto seruicio, que con la haziẽda, y cõ sus hijos, pues aduierta que todo esso se lo satisface Dios, que si le dio hazienda, y paciencia, se lo buelue doblado, para q̃ todo quede pagado, todo quede satisfecho, la hazienda que le ofrece, y la paciencia con que sufre el trabajo.

S. Basi. oratione rebus tẽporalibus affixi.

¶ Pensamiento es de san Basilio: *Scimus duplicata diuitiae vndequaque in domum fluxere, vt alteram partem, velut qui nihil amisisset, haberet; altera verò patiemiae merces iusto esset.* No piẽse (como si dixera) el hombre que si da a Dios, por esso ha de perder nada, que si le da haziẽda, el la buelue doblada, y no se cõtenta con pagar lo que le dan, sino que satisfaze el modo con que se lo dan, que si Iob le ofrecio sus bienes con paciencia, lleua el retorno doblado, para satisfazerlo, y pagarlo todo. O buen Dios! dichosos aquellos que te siruen, pues tan gran remuneracion alcançan de sus seruicios.

En verdad Señor, que aunque estays muy vfano, que ha de llegar tiempo en que os põgays en cuydado, y que aueys de ver agotado vuestro poder, y que os ha de poner en ocasion santa Ana en q̃ busqueys traças para pagarla, porq̃ os ha de ofrecer vn don, qual es el fruto de sus entrañas Maria purissima; y si conforme a vuestra condicion, y a lo que queda dicho, la aueys de dar la paga doblada, no se yo Señor a donde aueys de tener dos Marias, como la hija de santa Ana.

Y por obligaros Dios mio a que reboluays el abysmo de vuestra Sabiduria, acerca de lo que vamos diziendo, S. Pedro Chrysologo dize en el ser. 25. que el mundo da vno por ciento: pero vuestra Magestad si cõ amor ardiente le ofrecen algo, da ciẽto por vno. Dize el Sãto. *Vsura mundi centũ ad vnũ; Deus vnum accipit ad centũ.* Pues siendo assi, q̃ la bendita santa Ana, con amor feruoroso ofrecio en el templo la hija de su ser a los tres años, obligacion os corria, poderoso Señor, de darla por la

S. Pet. Chrysol. ser. 25.

hija

hija cien hijas tales, y tan buenas

Aqui fue donde la diuina Mageſtad ſe hallò confuſo, aqui dõde le faltaron las traças y los arbitrios. Para pagar tan gran deuda determinò ſer nieto de ſanta Ana, y por cien Marias que la deuia, quiſo que equiualieſſe ſu Real, y diuina perſona haziendoſe hijo de ſu hija, y regalado nieto ſuyo. O glorioſa ſanta Ana, dente el parabien todas las criaturas por tu ſantidad, y prudencia, pues aſsi ſupiſte obligar a Dios.

DISCVRSO III.

QVE FVE GRAN CONgruencia el ſer Maria Señora nueſtra hija de ſanta Ana para defenderſe de toda culpa, principalmente de la original, y ſer fuerte en los trabajos.

HAblemos en eſte diſcurſo de los celeſtiales deſpoſorios de ſan Ioachin, y ſanta Ana, tan antiguos como nobles en ſu ſignificacion, pues deſde el principio de la formacion de cielo, y tierra eſtan en figuras preuiſtos. *In principio creauit Deus cœlum, & terram,* crio Dios el cielo y la tierra, deſpoſolos a entrambos (como ſintierõ los filoſofos antiguos) pero la tierra, *erat inanis, & vacua*, eſtaua triſte ſu marido el cielo, como ſi lo fuera de entendimiento, embuelto en melancolia, y tinieblas, *& tenebræ erãt ſuper faciem abyſſi*, que viendo a ſu eſpoſa infecunda, que marido ay que no ſe melancolize?

Genef.c. 1.

Del miſmo modo paſsò entre eſtos dichoſos deſpoſados Ioachin, y Ana, el cielo por ſu pureza, ella tierra eſteril por ſu infecundidad viuian triſtes.

Pero aduiertaſe a eſte propoſito vna de las mayores grãdezas que de ſanta Ana ſe pueden dezir. Aueriguado eſta cõ experiencia clara que la tierra que por extremo es eſteril, como lo era ſanta Ana, es muy fecunda de piedras. Pongo el exemplo en muchas partes de la tierra: Auila es muy eſteril, y muy fecunda de piedras, en Torre de Lodones es lo miſmo. Eſta gran matrona tierra eſteril fue: pero fecunda de piedras para fundar la Igleſia. Piedra fue Chriſto: aſſi lo dixo el Apoſtol: *Petra autem erat Chriſtus*, y piedra fue Maria como lo dixo Eſayas pidiendo la Encarnacion: *Emitte agnum dominatorem terræ de petra.* O cielos embiadnos al Meſſias, y corteſe de la cantera de la piedra de Maria. Pues como las piedras

S. Paul.

Eſay. cap.

dras reciben el ser de piedras fuertes de la tierra esteril, assi Christo, y su Madre piedras mysticas, gran parte de su fortaleza les vino, a Maria por ser hija, y a Christo por ser nieto de santa Ana.

Ouid. A proposito de lo que vamos diziendo viene lo que dize Ouidio de la tierra esteril: *Magna parens terra, & lapidesque in corpore terra. Ossa reor dici, iacere hos post terga iubemur.* Llamò a la tierra, *magna parens*, la grã madre vniuersal de todos: pero lo que quiero que repares es en aquellas palabras: *Et lapidesque in corpore terra. Ossa reor dici.* Atreuome a dezir (dize este Poeta) que las piedras q̃ por fruto lleua a la tierra esteril, son los huessos desta madre vniuersal: de modo que llamò huessos de la tierra a las piedras, que de su esterilidad reciben ser.

La tierra esteril de Ana el fruto q̃ lleuò fuerõ piedras. Christo, y su Madre, estos fueron sus huessos, y por el consiguiente, la fortaleza de la Iglesia.

Y porque no se quede este cõcepto en dicho de vn Poeta profano, hable Guarrico Abad, en el serm. 2. que haze de Annunciatione, y diganos lo que siente a este proposito: *Si ergo petra Christus (vt ait Apostolus) non degenerat à matre filius, quã do & ipsa petra nomine censetur.* Y luego dize mas abajo: *Aduersus illecebras peccati tota insensibilis erat, & lapidea.*

Guarric. Abb. serm. 2. de Annuntia.

Dichosa esterilidad la de santa Ana, pues el fruto que lleuò fue piedras, y tales piedras. Vamos respondiendo al titulo deste discurso, que fue gran congruencia el ser Maria hija suya para ser concebida sin culpa original, y resistir todo pecado.

Aora quedara entendido aquel lugar de los Prouerbios, q̃ milita en fauor de la limpia Concepcion de Maria: *Tria sunt difficilia mihi, & quartum penitus ignoro, viã aquilæ in cœlo, viam colubri super petram.* Lo que mas le admirò, y en lo q̃ hallò mas dificultad, que andando la culebra sobre la piedra no dexasse señal. *Proue. cap. 30.*

Dexemos la corteza del lugar, y passemos al sentido mistico, como lo declara san Ambrosio: *Sic ipse diabolus in ipsis natalibus mundi inuenit corruptibilẽ terram Adã, & Euã libenter audientem, quæ eis loquutus est, fecit in auribus semitã, fecit in pedibus, fecit in manibus, a quibus contrectata sunt poma.* Dize que el demonio en el principio del mundo vino con sus tentaciones, y engaños a nuestros primeros Padres, hallolos blãdos, hizo senda en sus ohidos quãdo

S. Amb. lib. 2. de Salomone.

do le oyeron; hizo senda, y camino en sus pies, quando le obedecieron; hizo senda en sus manos, quando las leuantaron a tomar la mançana del arbol vedado.

Luego dize san Ambrosio, este tentador con la misma vfania vino a Christo, y a su Madre, presumiendo que pudiera en estos Señores hazer senda, como en sus padres Adan, y Eua: pero por los inmediatos Ioachin, y Ana que por ser tierra esteril les dieron ser de piedras duras, no hallò entrada en ellos. Y assi infiere san Ambrosio: *Ideò serpens in petra vestigium non fecit.* Con que queda declarado el lugar de los Prouerbios: que tanto le admirò a Salomon: *viam colubri super petram.* Luego congruencia fue el ser Maria Señora nuestra libre de toda culpa: el ser hija de santa Ana.

Aora se entendera (aunq̃ sea parentesis) porq̃ tentò el demonio con piedras a Christo, si queria hazer prueua de su omnipotencia, en otros mil medios pudiera executar su desseo, porque fuerõ piedras las q̃ buscò desseoso, o que Christo S. Matt. c. 4 las deshiziera, *dic vt lapides isti panes fiant.* El caso es que como por ser piedras Christo, y su Madre, se le escaparon de culpa, quedò cõ tan grande indignacion contra las piedras, q̃ todas las quisiera ver deshechas, y por esso en esta tentacion vsò de piedras.

Boluiendo a la gloriosa santa Ana, y dandola por vna de sus excelencias el ser madre de la Reyna celestial, para ser cõgruencia, de q̃ fuesse concebida sin culpa original. Ya dexamos dicho de san Epifanio, q̃ llamò a S. Ioachin: *Domini praparatio*: lo mismo podemos dezir de esta gloriosa matrona, porque en sus entrañas preparò Dios el bien del vniuerso. S. Epiph.

Quexoso pudiera estar el Espiritu santo de las dos personas de la santissima Trinidad, por auersele alçado con las processiones, el Padre engendra al Hijo, el Padre, y el Hijo espiran al Espiritu santo, esta tercera persona, ni engendra, ni espira; quedò desseoso de comunicarse, danle las entrañas de santa Ana, que las prepare, y las fecunde, para que tenga vna hija en quien haga ricos empleos.

Vno de los quales fue poner los baluartes, y pertrechos en el venturoso vientre de santa Ana, pues en el fue deshecho el orgullo del demonio, o pecado original, no es pequeño blason este desta Señora.

No es esto por ventura lo q̃ dize san Iuan en su Apocalypsi cap. 12.

cap. 12 de aquella mystica muger vestida del Sol? en seguimiento de la qual arrojò el dragon vn rio de agua para lleuarla a si, pero librose, porque la tierra dio vn bocezo, abrio la boca, y tragose las aguas, cō que fue libre: *Et misit serpens ex ore suo, post mulierem aquam, tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine.* Y luego dize el Euāgelista immediadamente: *Et adiuuit terra mulierem, & aperuit terra os suum, & absorbuit flumen, quod misit draco de ore suo.* La Madre Ana que por su ancianidad estaua hecha tierra: pero tan fauorecida del Espiritu santo, que en su vientre se vencieron, y se deshizierō las maquinas de la culpa original, que amenaçauan a su hija, esto es auerse tragado la tierra el rio de agua, que arrojò el dragon de su boca. *Apoc. c. 12.*

Este pēsamiento, y esta verdad nos enseña el Espiritu santo, en el lib. de los Cantares hablando con esta Señora dize: *Vna est matri suæ, electa genitrici suæ.* Dos Madres la acomoda, vna que la engendrò, y dio ser, que fue la gloriosa santa Ana, desta dize: *Electa genitrici suæ.* Otra madre remota, qual es la tierra, o el sepulcro, tambien fue hija vnica para esta Madre. *Cant. c. 6.*

Y que tengamos cada vno dos madres, dixolo Iob: *Nudus egressus sum ex vtero matris meæ, & nudus reuertar illuc.* Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo tengo de boluer a el. Al de la madre que le pario, esso no pudo ser. Pues a que vientre? Al de la sepultura, o al vientre de la madre tierra, esso es *nudus reuertar illuc.* *Iob, cap. 3.*

Con esto se entendera ya el lugar de los Cantares: *vna est matri suæ, electa genitrici suæ.* Tuuo dos madres esta Señora, la vna fue santa Ana, que la dio el ser, la otra la sepultura. Pues como fue vnica para esta, que no la ofendio con su corrupcion, ni gusanos como a las demas hijas de Adan? assi fue vnica para la q̄ la dio el ser, pues quando las demas hijas hazen los vientres sepulcros de almas muertas en culpa original, la Virgen hizo el de la suya vn parayso de delicias, vn tesoro de muchas gracias: y assi digase de Maria, que es *vna matri suæ, electa genitrici suæ.* Vnica para la madre sepultura, y vnica para la madre santa Ana.

Por pena de pecado dieron a Eua nuestra primer madre q̄ tuuiesse hijos: *Multiplicabo ærumnas, & conceptus tuos, in dolore paries filios.* Tendras hijos. Pues pregunto, esta es maldicion? Muy grande, porque auiendo *Gen. c. 3.*

uiendo de tener hijos, la condenauan de camino a que ſu vientre fueſſe vn infierno, pues los auia de concebir en culpa, vn ſepulcro infernal es el vietre, y el preñado de qualquier muger, porque aunque tiene vna criatura viua, tiene vna alma muerta en culpa, concebida en pecado. El vietre de ſanta Ana tenia el teſoro eſcondido del alma de Maria.

Iob. cap. 3. Dixo Iob: *Qui expectant mortem, & non venit quaſi effodientes theſaurum.* Vnos buſcãdo teſoros, hallauan ſepulcros, y otros buſcãdo ſepulcros, hallauan teſoros, quien fuera a buſcar teſoro al vientre de vna preñada, hallára vn ſepulcro, q̃ encerraua en ſi vna alma muerta, concebida en pecado original, y quien fuera al vientre de ſanta Ana a buſcar ſepulcro, hallára vn rico teſoro, que era el alma de ſu precioſa hija, cõcebida ſin culpa.

Pſal. 72. Eſto no es lo que dixo Dauid, hablando de la Concepciõ deſta Señora? *Tenuiſti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxiſti me, & cum gloria ſuſcepiſti me.* Quando a los demas hijos de Adan en el principio de ſu ſer les recibe el mũdo en tinieblas, a la Virgẽ ſantiſsima (haziendo Dios el vietre de ſanta Ana, vn hermoſiſsimo monte Tabor) la recibio en gloria en ſu Concepcion. Y dize ſan Remigio declarando aquellas palabras: *Tenuiſti manum dexteram meam, ideſt meã potentiam inuiſti ad hoc, vt eſſet in dextera acquirens potiora, cæleſtia videlicet, & non terrena.* *S. Remi. in Pſal. 72.* Siempre eſtuuo la Virgen a la dieſtra de Dios, ſin ſer participante de coſa que fueſſe terrena, luego auiẽdola recebido en gloria en ſu concepcion, fuerça es que eſta gloria ſea hija de la gracia de preſeruacion.

Coſtumbre es de la Igleſia, llamar a la muerte de los ſantos, nacimiẽtos: porque lo miſmo es morir en Dios, que nacer para la gloria, y aſsi ſan Pedro Chryſologo ſerm. 127. de decollatione ſancti Ioãnis dixo: *Ioannes de morte ſua natus eſt, de natali ſuo mortuus eſt Herodes.* *Muertes de los ſantos ſon nacimien tos para la gloria.* Pregunto, eſtos natalacios en que los ſãtos ſon recibidos en gloria, de quien ſon hijos? Claro eſtà que ſe ha de reſpõder, que de la gracia: pues ſi la Virgẽ nueſtra Señora dize hablando con ſu Dios, del punto de ſu Cõcepcion, *& cum gloria ſuſcepiſti me.* Claro eſtà que eſta gloria ha de ſer hija de la gracia de preſeruacion. Dichoſo, y bien afortunado vientre de ſanta Ana, pues de camino le hizieron vn cielo!

SIGUESE EL MISMO assumpto en las alabanças de la gloriosa santa Ana.

Veamos que dize la Iglesia desta Santa? *Sicut spina rosam genuit Iudea Mariam.* Como la espina engendra a la rosa, assi Iudea a Maria. Dos madres tuuo la Reyna del Cielo, vna remota que fue Iudea, y otra proxima que fue la gloriosissima santa Ana. Y assi estas palabras, *sicut spina rosam genuit Iudea Mariam*, se entiendê de ambas a dos madres, y principalmente de la gloriosa santa Ana, pues ella fue la madre q̃ que immediatamente la engẽdrò. Pues sepamos aora, porque se dize, que como la espina engendrò la rosa, assi santa Ana a su hija celestial.

Eccles. in quadam Antiphon.

Dificultad me haze este lugar, porque la espina no es la q̃ engendra la rosa, sino la q̃ defiende su hermosura, siempre està amenaçando a todos con su aspereza, no la hociquen, ni la enlazien: de modo que esta flor se llama rosa, recibe el ser de la rayz, y de la influencia del Cielo, la espina no sirue de mas q̃ de amparar su belleza, y no obstante esso dize la Iglesia que en nada yerra, *sicut spina rosam genuit Iudea Mariam.*

Respondese que no se estima en menos, antes se estima en tanto el defender la espina, la hermosura de la rosa, como si la diera el ser: assi ni mas, ni menos, en tanto estima el Cielo la proteccion que hizo santa Ana, en sus purissimas entrañas a la rosa hermosa de su hija, como la gracia, que la dierõ de preseruaciõ, que fue la rayz de adonde empeçò a ser en lo espiritual la rosa de Maria.

De todo lo dicho se colige, que fue grã congruencia el ser Maria Señora nuestra hija de santa Ana, para ser concebida sin pecado original, en lo qual se echa de ver claramente las muchas gracias, y singularissimos fauores con que Dios adornò el alma, y cuerpo desta preciosissima Matrona, a quiẽ escogio para abuela suya.

Dste concepto dexamos dicho en otra parte: però aqui està en su lugar. S. Geronymo in historia de ortu Deiparæ, y san Epifanio, de laudibus Virginis Mariæ, dizen q̃ la Virgẽ tomò tres años continuos los pechos de su Madre. Excesso suele ser en vna criatura mamar tanto, no suele suceder, sino quando es de mal entẽdimiento, o enferma, pues siendo Maria, &c. Porque mamò tanto, es facil la respuesta, porque las costumbres de la Madre se toman en

S. Hier.
S. Epiph.

Galen. Plin. la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio libro 15. cap. 15. y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tanta fuerça la leche para comunicar las coſtumbres, que ſi vn cabrito le cria vna oueja, en lugar de pelo le nace lana, y ſi a vn cordero le da leche vna cabra, en lugar de lana Gelius. le nace pelo: *Si ouium lacte hadi, aut caprarum agni alerentur conſtat in his lanam duriorem, in illis capillum gigni teneriorem.* Pues como las coſtumbres ſe tomã en la leche, no quiſo Maria Señora nueſtra en tres años q̃ eſtuuo en caſa de ſus padres ſoltar el pecho de ſu Madre, porque no quedaſſe coſtũbre en ſanta Ana, que no participaſſe ſu hija della.

En el Sermon del Patriarca ſan Ioachin, que eſta en eſſe tomo, dexamos echa euidencia ſer eſte gran Patriarca el mayor de los Santos, por ſer padre de Maria, y abuelo del Hijo de Dios: de modo, que por la cercania a Maria Señora nueſtra, prouamos ſer el mayor ſanto de todos. Pues ſi aora prouaſſemos, que aun la cercania de la glorioſa ſanta Ana, es la mayor que la del Patriarca ſan Ioachin con ſu hija, bien prouaremos ſer la mayor ſantidad la deſta celeſtial Matrona deſpues de la de Chriſto nueſtro Señor, y de ſu Madre, de todas quantas el cielo tiene.

Hable en eſte caſo ſan Vicente, ſermon ſegundo de Natiuitate Virginis: *Anna habuit maiorẽ participationem cum Virgine Maria, quam Pater, quia Patres propter negotium temporale parum curant de pueris paruis, ſicut ramus violarum plus redolet in illo, qui diu eum portat, quam in eo qui ſolum tãgit: ſic eſt in propoſito, quia facit Pater in generatione filij, ac ſi daret ramum violarum matri, & recedit, ſed mater portat in vtero, & poſt natiuitatem lactat, tenet in brachijs, oſculatur, ideo Ioachim parum fecit: ergo ſanctior eſt Anna.* Eſtiende. S. Vicente.

Mas participò la ſoberana Reyna del cielo de ſu ſantiſsima Madre ſanta Ana, que de ſu venerable Padre S. Ioachin: mas junta anduuo a ſanta Ana, pues la truxo nueue meſes en ſus entrañas, y la alimentò con ſus pechos, durmiendo ſiempre en ſu ſeno ſin apartarla vn pũto de ſus braços. Es todo eſto prerrogatiuas tan grandes deſta gran Matrona, que ſolo pienſo vn Angel del cielo las podra ponderar, y aun creo quedara corto.

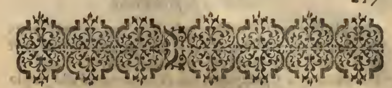
Fue eſta glorioſiſsima ſanta, martyr de las eſperanças ya caſi perdidas de poder tener hjia. Abrahã tambien fue martyr de las eſperanças, pero no co-

S. Pau. ad. Rom. c. 4

como santa Ana, pues dize san Pablo: *qui contra spem, in spem credidit*, Sara, y la hermosa Raquel, martyres fueron de las esperãças todo el tiempo que no tuuieron hijos de sus maridos: pero teniẽdolos como los tenian sus maridos de las esclauas, ya tenian si quiera a q̃ poder arrimar la esperança: pero la gloriosa santa Ana, y el glorioso san Ioachin, como no tuuieron nada desto, en tantos años, hasta que tuuieron a la Reyna del cielo, martyrizolos fuertemente la esperança. Seamos muy deuotos desta preciosissima Matrona, pues quiẽ lo fuere lo sera de Christo, y de su preciosa Madre, y assi por muchos caminos alcãçara gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



SER-



SERMON DEL ANGEL CVSTODIO DE LA Madre de Dios.

Missus est Angelus Gabriel a Deo in ciuitatem Galileæ, ad Virginem desponsatam viro, cui nomen erat Ioseph. *Lucæ* 1.

DISCVRSO I.

Si la Madre de Dios tuuo necessidad de Angel Custodio, y quien fue este venturoso espiritu.



S mas que cierto que la Reyna del cielo en el instante de su Concepcion, que fue concebida sin culpa, toda bella, toda hermosa, como lo dexamos prouado, en el mismo instante, que fue preseruada, fue santificada en gracia, que no pudo pecar, ni caer en alguna culpa. Pues lo que se pregũta en este discurso, supuesto, que esta Señora no pudo pecar, por ser confirmada en gracia, si tuuo necessidad d'Angel Custodio q̃ la guardasse, como los demas hijos de Adan le tuuierõ, y quien fuesse este Angel tan venturoso.

Lo cierto es que absolutamente hablando, no tuuo necessidad de Angel Custodio, porq̃ no se pudo torcer inclinãdose alguna pequeña imperfecion, no obstante esto el Cielo la dio Angel Custodio para mayor grandeza, assi lo dize Guillelmo in 2. distin. 2. apud Pelbartum, tom. 2. *Aurei rosarij, verbo Angelus*, dize assi: *Virgo etsi sanctificata, habuit custodẽ Angelum.* San Vicente en el sermon segundo de natiuitate

Guill. in 2. distin. 2. apud Pelbar. tom. 2.

Virginis, dize que en recibiendo esta Señora el primer ser de sus padres, antes que llegasse el punto de la Concepcion, que es quando Dios cria el alma, y la infunde en el cuerpo, hasta que llegò este punto los Angeles todos tuuieron reuelacion, que aquella niña auia de ser la Madre del Verbo, hizieron fiesta a su primer ser, y porque en el punto de la Concepcion en criando Dios el alma, y en infundiendola en el cuerpo, luego señala Angel Custodio, todos los Angeles en el cielo estauan aguardando la Concepcion de Maria, se hizieron pretendientes desta plaça tan venturosa de ser su Angel Custodio. Dize san Vicente: *Statim Angeli fecerunt festũ Cõceptionis Virginis Mariæ*, esperando esta gran felicidad de ser Angel Custodio suyo.

Como esto de ser Angel Custodio de Maria Señora nuestra, es cosa tan grande, y de tanta honra, fueron muchos los pretendientes de essa plaça, y assi son muchas las opiniones de los Sãtos quiẽ fuesse. S. Odon in expositione Canon. distin. 3. quiere que el Espiritu Santo aya sido el Angel Custodio desta Señora, y assi dize: *Beatam Virginem custodê Spiritu Sãcto, sine vlla culpa vixisse*. O grandeza de la Madre de Dios, que tuuo el Espiritu Santo por dichoso empleo el guardarla, y ser su Angel. *S. Odon. in exposi. Can. d. 3.*

Y no es mucho esto para lo que dize Ruperto ponderando aquellas palabras: *Spiritus Sãctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi*, que en la sagrada Escritura nunca jamas se llama el Espiritu Santo, Sãto, hasta este punto de la Encarnacion, de modo q̃ vnas vezes se llama, *Spiritus Dñi ferebatur super aquas*; Otras vezes, *Spiritus sapiẽtiæ*; otras, *Spiritus timoris*. No se hallarà q̃ en todo el Viejo Testamento se llame, *Spiritus Sãctus*, hasta en la Encarnacion. Dize Ruperto, fue obra tan grandiosa la de la Encarnacion, q̃ quando el Espiritu Santo no fuera santo, la obra de suyo, y el ser Esposo de Maria le hiziera Santo. Pues que mucho que gustase de ser su Angel Custodio? *Luc. c. 1.* *Genes.*

San Bernardino Senense, to. 1. Concione 61. artic. 1. cap. 6. dize que mientras viuio su Hijo, fue su Angel Custodio, y que no quiso que otro se encargasse de su preciosa Madre, y aunque es dado a los Angeles Custodios el seruir, el mismo Christo gustaua de seruir, y guardar a su Madre. Estas son sus palabras: *Ille enim qui filius est, & Virgini benedictæ famulabatur in terra, & erat subditus illi.* *S. Ber. to. 1. conci. 61.*

illi. Su Mageſtad la guardaua, y ſu Mageſtad la ſeruia.

Alano dize, que fueron muchos los Angeles Cuſtodios deſta Señora. Aſsi declara aquellas palabras de los Cantares: *Maria hortus concluſus Angelorum cuſtodia circumſeptus*. De modo que la cerca q̃ tenia eſte Aranjuez de las delicias de Dios, era de muchos Angeles, que la guardauan.

Alanus in 4. Canticor.

Y ſan Bernardino Senenſe ſermone 51. articul. 3. dize que fueron inumerables los Angeles Cuſtodios, que tuuo de ſu guarda: *Adfuit Virgini Angelorum protectio; aſsidebãt enim illi innumerabiles multitudines Angelorũ in eius protectione: piè enim creditur, quòd plurimas legiones habuit Angelorũ ad cuſtodiam*. Pues eſta Señora vale mas que todas las criaturas, juſto era que la dieſſen inumerables Angeles que la guardaſſen, y ſiruieſſen.

S. Ber. Senen. ſer. 51.

Y no es menor encarecimiento el de Gregorio Nicomedienſe, oratione de oblatione Deiparæ Virginis, dize aſsi: *Oportebat non vnum ſolum inſeruire Angelum, ſed decies mille millia eam ſtipare.*

S. Greg. Nicom.

En confirmacion de lo dicho, digamos la opinion de S. Chryſoſtomo, que peſa mas q̃ todas, y es el ſupremo encarecimiento: *In finitam militiam Angelorũ ad glorioſiſsimæ Mariæ obſequiũ deputatam nullatenus ambigimus: qui canerent; ne preparatum æterni Regis hoſpitium hoſtes incenderent*. Infinitos Angeles, quiere que ſean los q̃ acompañauan a la Reyna celeſtial todos de guarda, que ſi vn Rey Caduco de la tierra haze grandeza de traer en circuito archeros, y alabarderos, ſoldados de ſu guardia, no porque tema que le han de ofender, ſino por mayor grandeza, q̃ mucho que a la Reyna de los cielos, y de la tierra la acompañaſſen infinitos eſpiritus celeſtiales? Llamolos infinitos tomando el numero finito por el infinito.

Pero vengamos a lo particular, ya que hemos hablado de lo general. Quien en particular fue el Angel Cuſtodio deſta Señora? Franciſcus Ximenus 2. lib. vitæ Chriſti, afirma que ſan Gregorio Nazianzeno, tuuo reuelacion, q̃ el Angel Cuſtodio de Maria Señora nueſtra fue el Arcangel ſan Miguel. Es deſte parecer S. Buenauẽtura in Speculo Virginis, capitulo tercero, donde dize: *Michael Dux, & Princeps militiæ celeſtis, cum omnibus ſpiritibus adminiſtratorijs, cuius virgo paret preceptis, in defendẽdis in corpore, & in ſuſcipiendis de corpore animabus fidelium.*

Pero vengamos a lo cierto, el Angel Custodio de esta grã Señora, fue el Arcangel san Gabriel, el fue el venturoso, y a el fue hecha esta singular gracia, o fauor. Es opinion de nuestro Español, que vale por muchas, san Ilefonso en el Sermõ 5. de Assumptione Virginis Mariæ. Estas son sus palabras formales, *Gabrieli Archangelo eius tota causa commissa est.* Todos los otros Angeles que seruian a esta Señora eran como sieruos, san Gabriel era el señor, y el que mandaua a los demas, cuydadoso siempre del amparo de su Reyna, y Señora, assi en defenderla, como en cuydar de su comida, y de todo lo demas tocãte a su descanso.

Esta opinion es tambien de Sofronio, Sermone de Assumptione Virginis Mariæ, que dize assi: *Angelus Gabriel, vt cœlestis paranymphus Virginem Mariam intactam custodiuit.* Y que hemos assentado esta verdad por muy cierta, passemos a otro discurso.



DISCVRSO II.

SI COMO A LA VIRgen nuestra Señora la señalaron Angel que la guardasse, si tuuó su Magestad Angel malo que la tentasse.

EL Abad Antioco, homilia 61. dize, que en el punto de nuestra Concepcion, nos dan dos Angeles, vno bueno que nos guarde, y otro malo que no puede faltar, que no estè siempre exercitando con tentaciones para que sean mas gloriosos los triunfos, y las victorias. Estas son sus palabras: *Duo enim Angeli dati sunt homini assessores, vnus quidem institiæ amantissimus, alter verò malitiæ omnis incentor malignissimus.* A esto alude san Pablo 2. Corinthiorum capitulo 12. dize: *Datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Sathanę, qui me colaphizet.* De modo que a la Magestad de Christo Señor nuestro, es dado el nombrar, o señalar vn Angel bueno que nos guarde, y a Lucifer vn malo que nos tiente.

Ab. Ant. num. 61.

S. Pau. 2. Corint. cap. 12.

Esta dotrina tambien es de Tertuliano, que luego que somos concebidos, nos señala Lucifer, vn demonio que nos tiente: *Cui hominũ nõ adhærebit spiritus nequam, ab ipsa etiam ia-*

ianua natiuitatis animam aucupabundus? san Geronymo en el Psalmo ciento y siete, dixo de nuestro demonio tentador: *Quasi quaestionarius Domini est.*

S. Hier. in Psal. 107.

El caso es, que como Lucifer no estuuo cierto si el Hijo de Dios, ni si Maria Señora nuestra, era su preciosa Madre, luego que los vio nacidos en en el mundo les señalò demonios, como a los demas que les tentasse. Esto consta de san Mateo, en el capitulo quarto, nos dize que el Hijo de Dios, fue tentado, y el Euangelista S. Lucas, que como no le pudiesse vencer en las tentaciones le dexò: *vsque ad tempus.* Y el Angelico Dotor santo Tomas, *vsque ad tempus Crucis,* se prometio triunfar en la muerte del Hijo de Dios, ya que no pudo en la vida. De modo que de aqui sacamos, que pues el Hijo de Dios tuuo demonio tentador que le tuuo la Reyna del Cielo.

Matth. 4.

Pero huuo gran diferencia entre Christo, y su Madre en materia de ser tentados, que Christo fue lo infaliblemente, como consta de los Euangelistas, la Madre de Dios no lo fue, porque como dexamos dicho en la Concepcion, como esta Señora le quebrò la cabeça en la Concepcion, quedò tan acobardado que no se atreuio jamas a tentarla mientras viuio, ni en muerte tampoco. Vease lo que queda dicho en la Concepcion acerca deste punto.

De lo dicho saquemos el aprecio que se deue hazer de la virtud, no la pudo perder Maria Madre de Dios, y con todo esso la dan Angeles de guarda para mas assegurar, enseñandonos, que es cosa tan grande la virtud, que aûque no se pueda perder se deue guardar.

San Mateo nos dize, que en passando las tentaciones en Christo, vencido el demonio, llegaron los Angeles, que estauan a la mira, y siruierô a Christo nuestro Señor. San Pedro Chrysologo en el sermon que haze de la tentacion, dize, que aunque solo pudiera el Hijo de Dios alcançar la vitoria, quiso que assistiessen los Angeles en forma de esquadron a la mira, como socorro. Por ventura tenia necessidad del? No, pero para enseñarnos el aprecio que de la virtud se ha de hazer, aun la que no se puede perder se ha de estimar, y guardar, como si se pudiera perder. Dize san Pedro Chrysolopo. *Quamuis solus possit obtinere victoriam, propter nos, & propter nostram formidinem adesse tota iussit praesidia de supernis.*

S. Mat. c. 4

S. Petr. Chrisol. ser de tentatione.

Porque mientras mas ſanto vno,mas vigilancia ha de tener conſigo.y con ſu virtud.Quando la Eſpoſa era niña,ſarmiento tierno,que duerme en el lecho del Eſpoſo, guardanla ſetenta archeros, o alabarderos:
Cant. 3. *En lectulum Salomonis Septuaginta ambiunt ex fortiſsimis.&c. Omnes habentes gladios.,propter timores nocturnos.* Pero quando la Eſpoſa eſtaba muy aprouechada,y muy llena de virtudes
Cant. 8. hallamos en el capitulo octauo de los Cantares, que la llama el Eſpoſo ſu viña, aqui no baſtan ſetenta guardas, ponela el Eſpoſo mil y dozientos viñaderos que la guarden. Es penſamiento de ſan Ambroſio,lib.1. de Virginibus, ſupra capitulo tercero, ait: *Septuaginta potentes in circuitu propaginis eius armatis telis, quando facta eſt vinea, hic mille ducentos creuit numerus, vbi creuit fructus, quia quò ſanctior quiſque,eò munitior.* Quando era ſarmiento, ſetenta que la guardauan,quando viña mil y dozientos. De modo que al paſſo que crece la virtud ha de crecer el cuydado de guardarla, y aun la que no ſe puede perder ha de ſer recatada, y mirada.

DISCVRSO III.

DE LAS ALABANças del Angel Cuſtodio de Maria Señora nueſtra, y que en el myſterio de la Encarnacion quiſo Dios epilogar parte de los mayores myſterios que la Igleſia tiene.

EL Archangel ſan Gabriel Cuſtodio de la Reyna del cielo,es de los ſuperiores Principes de la Corte celeſtial, de los mas allegados a Dios. San Bernardo quiere que ſea Serafin, y el ſupremo de todos: y coligelo de aquella palabra del Euangeliſta: *Miſſus eſt Angelus Gabriel a Deo.* Fue inmediatamente embiado de Dios,porque ſino fuera eſte Arcangel de los ſupremos, y mas llegado a Dios, embiarale,e iluminarale la inteligencia ſuperior a el.pues en el orden de Gerarquia los ſuperiores illuminan los inferiores,pues dize el Euãgeliſta, que inmediatamente fue embiado de Dios, de aqui ſe colige ſer,o el ſuperior, o de los mas ſuperiores. Y aſsi dize Hugo Cardenal: *Gabriel eſt de ſupremo ordine.*

Echaſe de ver ſu grandeza en lo que dize ſan Pedro Chryſologo,que le embiaró a fortalecer, y roborar a Maria Seño-

ra

ra nuestra, no diesse en tierra con el peso grande del beneficio, que como dixo el gran Tertuliano, beneficios, y q̃ de puro buenos, y dulces no ay fuerças para poder tolerarlos. *Quorumdam bonorum, sicuti & malorum, intolerabilis magnitudo est.* Pues como el beneficio de la Encarnacion sea el supremo bien de todos, no tuuiera la Virgen fuerças para soportarle, y assi la dan a san Gabriel por Angel Custodio, y es el embaxador deste mysterio para que la fortalezca, y conorte.

S. Petr. Chrysol. ser. 142. Las palabras de san Pedro Chrysologo: *Audistis fragilem nostrae carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriam Angelica exhortatione roborari.* O grandeza del Arcangel san Gabriel! que siendo Maria Señora nuestra la mas excelente de todas las criaturas, la mas capaz, la mas llena de gracia, es el escogido en toda la Corte celestial, para que la conforte, y ayude a sustentar el peso, y carga de tan gran beneficio, como era recebir a Dios en sus entrañas. Y buelue a dezir san Pedro Chrysologo: *Denique ne tanto ponderi cœlestis fabrica in Maria subtilis nostri corporis arena subcumberet, & Virgine totius generis humani portatura fructum virga tenuis frangeretur.* Y assi la esforçò diziendo: *Ne timeas Maria*, y assi el sapientissimo Hugo Cardenal, dize, que este Archangel san Gabriel es lo mismo, que *confortauit me Dominus.* O grandeza deste Arcangel! poderoso para confortar a la Reyna del cielo, que es la que conforta a todos, sin duda que es el mayor de quantos Dios ha criado, y que de las supremas Gerarquias es el vltimo en perfecion, pues le dio Dios valor para confortar a su Madre, y para confortar a Christo nuestro Señor en el huerto. Hug. in Luc. cap. 1.

Anunciala el mysterio de la Encarnacion, que es el epilogo, y rebalse de las mayores grandezas, y mysterios que la Iglesia tiene. Que bien que lo pondera Abacu en el capitulo tercero, hablando deste mysterio dize assi: *Deus ab Austro veniet & Sanctus de mõte Pharan, operuit cœlos gloria eius, & laudis eius plena est terra. Splendor eius vt lux erit: cornua in manibus eius, ibi absc̃odita est fortitudo eius, ante faciẽ eius ibit mors, & egredietur diabolus, ante pedes eius stetit, & mensus est terram.* No se yo que aya lugar en la sagrada Escritura, que assi pondere los mysterios que concurren en el mysterio de la Encarnacion como este: y assi todos los santos Abacu. c. 3.

se han esmerado en su declaracion.

S.Aug. cōtra Faustū, lib. 16. S.Irin.

San Agustin contra Faustū Manichæum, libro 16. y en el libro diez y ocho de la ciudad de Dios, y S. Irineo libro quinto, aduersus Hæreses cap. 23. quieren q̄ este lugar a la letra se entienda del misterio de la Encarnacion, y san Agustin leyò: *Deus ab austro veniet, id est nascetur in Bethleem.* San Teodoreto dize, que en este lugar està encerrado el mysterio de la Encarnacion, y nacimiento del Hijo de Dios. El mismo sentimiento tiene san Geronimo en el libro que haze de locis Hebraicis.

S.Aug.lib. 18. de Ciuitate Dei.

Pero vamos con la exposicion de san Agustin: *Deus ab Austro veniet.* Leyò san Agustin: *A meridie à feruore caritatis veniet ab Austro, id est, cōtra Aquilonem,* contra el demonio a deshazer sus enredos, porque *ab Aquilone pandetur omne malum, & Sanctus de mōte Pharan.* Era este vn monte ymbroso a donde se encerrò Dios con Moysen para darle el orden que auia de tener en elegir aquellos setenta y dos viejos, que dieron principio al Concilio Sanedrin. Pues dezir que viene el Verbo del monte vmbroso de Faran, es dezir, que viene del pecho del Eterno Padre, donde estuuo siempre escondido, que fue lo que dixo Esayas: *Vere tu es Deus absconditus.*

Passa adelante el Profeta cō el lugar, y dize: *Operuit cœlos gloria eius:* Gloria en la Escritura muchas vezes se toma por hazaña: pues con esta singular hazaña de Encarnar, *operuit cœlos,* cubrirà essos cielos de predestinados.

Dize luego: *Et laudis eius plena est terra.* El gozo que sintio el mundo con su Encarnacion. Y luego dize: *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius.* Es lenguaje de la sagrada Escritura llamar cuernos a los Reynos, è Imperios. Pues dize el lugar, Encarne el Hijo de Dios, nazca de vna Virgen, que *cornua in manibus eius,* el Reyno espiritual, y tēporal los vera en sus manos. Es exposicion esta de san Geronimo.

Dize mas Abacu, *Ante faciem eius ibit mors,* precederale la muerte, yra delante del para enseñar al mundo, que es Señor de la vida, y manifestar su omnipotencia, quiso que viniesse la muerte delante. Como vn gran corredor, que para q̄ se vea lo mucho q̄ corre, da a otro corredor que corre con el quatro echadas, leuantase, corre, y alcançale, y quita le el premio, assi Dios quiso

que

que la muerte corriesse delante: *Ante faciem eius ibit mors.* Diola tantas echadas, como millares huuo de años desde q̃ crio el mundo, hasta que encarnò, y ya que la muerte corria tan delante, que se lleuaua la presa de la naturaleza humana: *Ante faciem eius ibit mors.* Corrio tanto la vida que la alcançò encarnãdo, y la quito la presa.

Concluye el Profeta con dezir: *Egredietur diabolus ante pedes eius.* Hagase Dios hombre, y veamosle con pies humanados, q̃ a coces echarà al demonio del mundo: *Stetit, & mensus est terram.* Pondera aquella palabra, *Stetit*, que significa estar de asiento. O soberano mysterio el de la Encarnacion, q̃ auezindaste a Dios en nuestra aldea: ya es nuestro, no tienen los Angeles vn Dios hecho Angel, y los hombres tenemos a Dios hecho hombre. Y assi le llamò san Agustin a este mysterio, *gratia gratiarum*, el mysterio de los mysterios, y la gracia de las gracias, bendito sea el Dios, que quiso humanarse, para darnos motiuo de que perpetuamente le estemos engrãdeciendo.

DISCRVSO IIII.

QVE HASTA EL PVNto del mysterio de la Encarnacion nunca tuuo el Espiritu Santo en las diuinas letras. este apellido de santo, quiso que le viniesse de ser Esposo de Maria.

SAnto era en si el Espiritu Santo tercera persona de la Santissima Trinidad, pero este titulo de Santo, no hallamos en la Escritura que se intitulasse con el, hasta el punto que encarnò el Verbo diuinò en las entrañas de Maria Señora nuestra, siendo este soberano Espiritu el Esposo desta Señora, y a quien se atribuye esta obra de la Encarnacion. Reparo es este del agudissimo Ruperto Abad, y son sus palabras notables: el qual dize, que antes que fuesse Autor de la Encarnacion este soberano Espiritu, vnas vezes se llàma *Spiritus Domini*, otras vezes *Spiritus Dei*: tal vez Espiritu de Fortaleza, tal de Sabiduria, pero nũca Santo, hasta este punto de la Encarnacion: y assi dixo el Angel: *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrauit tibi.* No quiso el Altissimo Dios que se intitulasse con este titulo de Santo hasta esta ocasion. Las palabras de Ruperto, q̃ por ser tan graues aduierto q̃ lo dize sobre el Euangelista san Mateo, cap. 1. dize assi: *Maximè, & hoc opere, quod* in

Rupert. in Mat. c. 1.

Luc. 1.

Nota valde de Repu

in Maria operatus est, claruit hic Spiritus, hic Spiritus Domini, quod vere sanctus sit. Y es mucho de notar aquella palabra: *Maximè ex hoc opere, quod in Maria operatus est, claruit hic spiritus*, de ser Esposo de Maria, y formar en sus entrañas la humanidad del Verbo: *Claruit hic spiritus*, se dio a conocer este soberano espiritu, por lo que era. Aqui descubrio su bondad, aqui su caridad, aqui su sabiduria, aqui se mostrò el ser Santo, pues fue Autor de obra tan marauillosa, que auia de ser el reparo del mundo.

Reparemos en la grandeza de Maria Señora nuestra, tan santa, y tan pura: que demos caso, que el Espiritu Santo no fuera tan santo, por ser su Esposo su Magestad le hiziera santo; o pureza singular de las entrañas de Maria, pues tiene por dichoso empleo el que es Dios, y todo espiritu obrar en ellas, y que el titulo de santo en orden a las criaturas le nace de auer sido Esposo de esta celestial criatura.

Notò el gran Tertuliano en el capitulo tercero, del libro que haze de Baptismo, que la primera vez que el Espiritu Santo se manifestò en el mundo, fue descansando sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, hizo carroça su Magestad de la agua. Gen. 1. Pudieramos dificultar, porque mas de este elemento que de los demas? porque descansa, y gusta del elemento del agua, mas que de los otros elementos? Dize el grande Africano, que los demas estauan incultos, informes, el agua desde sus principios la crio Dios purissima. *Habet homo in primis venas aquarum, id est elementum aquarum, quod diuini Spiritus, sed est gratior quidem cateris*. Y luego da la razon, diziendo, porque los demas elementos estauan rudos, incultos, y Dios no descansa, sino sobre cosas perfetas, y limpias.

Y si queremos aueriguar, porque haze carroça de las aguas, y descansa en ellas, hallaremos que no fue otra cosa, sino hazer carauanas, y ensayarse para el descanso, que se prometia en las purissimas entrañas de Maria Señora nuestra.

Acerca deste punto pone Tertuliano tres encarecimientos notables en el libro que haze de vera carne Christi cap. 20. glossando aquellas palabras de Dauid: *Tu es qui extraxisti me ex vtero matris mea*. Leyo Tertuliano, *tu auulsisti me*. Y luego dize: *ecce vnum*, como si dixera, esta sea la primera marauilla, Tertul. de vera carne Christi c. 2.

rauilla,

rauilla, que estaua el Verbo Encarnado, tan al lado en las entrañas de Maria, que fue necessario para que naciesse, que el Padre con mano poderosa le arrancasse, *tu auulsisti me.*

Y luego dize: *In te proiectus sum ex vtero matris meæ.* Leyò Tertuliano: *Super te proiectus sum ex vulua.* Y luego dize: *ecce alterum*, esta sea la segunda marauilla. Que marauilla? Que para que quiera nacer, saca por partido al padre, que al salir a la luz deste mundo le reciba en el regaço de la diuinidad; *super te proiectus sum ex vulua*, porque como salia de entrañas tan puras, no quiso q̃ al nacer le recibiesse otro regaço que la diuinidad de su Eterno Padre: de modo que de las entrañas de Maria a la diuinidad, y de la diuinidad a las entrañas de Maria son sus jornadas.

Y assi es mucho de notar aquellas palabras que dixo el Angel: *Ecce concipies in vtero.* Parece que es sobrada palabra: si auia de concebir, a donde auia de ser, sino *in vtero.* No es sobrada, dixolo el Angel por cosa pasmosa, como si dixera, ha escogido el Verbo tus entrañas para vestirse dellas, el q̃ està acostũbrado por largas eternidades a descansar en el pecho del Padre, en aquella purissima diuinidad, tiene por rico empleo de su grandeza descãsar en tus entrañas.

Luc. 1.

Nota de Tertuliano que el nota.

Lo tercero que dize Tertuliano: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*, y luego dize el ingenio Africano: *ecce aliud*, esto es lo tercero que deue poner grande admiracion, que diga el Psalmista: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu.* Pues pregunto, antes no lo era? Si era. Quando le dio ser ab Eterno por el entendimiẽto, y le adornò con sus mismos atributos, no era su Dios? Si, pues como dize q̃ lo es desde el pũto que tomò los pechos de su Madre? *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu.* Porque no estimò en menos el verse alimentar con aquellos soberanos pechos, q̃ el ser que recibio de su padre ab Eterno desde el punto que se empeçò a sustentar con el blanco licor de la preciosa leche de su Madre, desde alli le parece que empieça su ser, *Deus meus es tu, ab vberibus matris meæ.*

SIGVESE EL MISMO assumpto.

YNo solo el diuino espiritu quiso tomar el apellido de santo, desde el pũto q̃ fue Esposo de Maria, haziendola sombra en la Encarnacion, sino que tãbien el Hijo de Dios tomò

tomò titulo de grande, de auer sido concebido en sus entrañas. Fue lo que dixo el Angel: *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*. Este titulo de grande quiso que le viniesse de auer sido concebido en las entrañas de su Madre, assi lo cōfiessa san Agustin lib. 1. de simbolo ad Catechumenos, dize assi el Santo; *Vnde humilis? Quia homo natus, ex hominibus. Vnde excelsus? quia ex Virgine.* El ser hijo de Maria Señora nuestra le dio en cierto modo el ser grande.

Y no hablò con poca elegancia san Teodoreto en este punto: ponderando aquellas palabras del Psalmo quarenta y quatro: *Myrrha, & gutta, & cassia à vestimentis tuis.* Lugar que a la letra se entiende de la humanidad del Hijo de Dios, que fue el vestido con que se disfraçò la diuinidad, dezir que este vestido seria oloroso, y q̄ de si verteria tanta fragancia, que se lleuasse tras si los pueblos este olor, sacole de las entrañas de Maria. O soberana Reyna, que al espiritu de Dios le days titulo de Santo! *Spiritus Sanctus superueniet in te*: y al Hijo del altissimo titulo de grande, *Hic erit magnus.*

Psal. 44.

Acabemos con las excelencias de su Angel Custodio, que fue el que traxo esta embaxada; no sin particular mysterio, dize Andreas Cretense, que este Angel quādo dio esta embaxada vino a la Virgen vestido de hermosos resplandores. *Diuina illuminatione responsum attulit*, y san Geronymo dize lo mismo: *Cum immenso lumine adstitit.* Fue vna demonstracion del sumo bien, que del mysterio de la Encarnacion auia de resultar al linage humano, y que todo se auia de conuertir en gloria. Porque aquel Angel que vio Dauid con la espada desembaynada junto a la era de Areuna, no nos dize la sagrada Escritura q̄ venia vestido de resplādores, antes embuelto en saña, y furor, por quanto venia a quitar vidas: pero san Gabriel, que viene a anunciar q̄ Dios la quiere dar a todos, y vida de gracia, este Arcangel, no se vista jamas de luto, sus ropajes sean de gloria para que por ellos se conozca su grandeza.

El Abad Guarrico en vn sermon de Assumptione Virginis Mariæ, dize que san Gabriel despues de auer sido fiel Custodio de la Madre de Dios en vida, llegada la hora de la muerte la dixo: Señora, no teneys que temer en esta hora, fielmente os he seruido, y reuerēciado como a Reyna, el mismo cuydado tēdre en la muerte,

te, no ay que os pueda dar pena, que vuestro transito sera glorioso como vuestra Concepcion fue pura, està preservada de toda macula, la muerte lo sera de toda cōgoxa. Respondiole la Virgen, no temo que aqui esta mi Angel Iuan, en quien no cabe descuydo. Seamos pues todos muy deuotos de tan dichoso Arcangel como san Gabriel, que el nos alcançarà gracia, que es prendas de la gloria.

FIN.





TABLA DE LOS

LVGARES DE LA SAGRADA Escricura, que contiene este Marial.

Prior numerus, folium, secundus, columnam indicat.

Ex Genesi.

CAp. 1. In principio creauit Deus cœlum, & terram, 40. 2. & 202. 1. & 213. 1.
Spiritus Domini ferebatur super aquas, 88. 4. & 217. 4. & 221. 3.
1 Faciamus hominẽ ad imaginem, & similitudinẽ nostram, 10. 3. & 47. 1. & 62. 3. & 116. 2. & 190. 2.
2 Requieuit Dominus die septimo ab vniuerso operè, quod patrarat, 40. 1.
Non est bonum hominem esse solum, faciamus ei adiutorium simile illi ibi, 176. 3.
3 Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis de omni ligno paradisi, 76. 2.
Eritis sicut dij, 26. 1.
Ambulabat in paradiso, ad auram post meridiem, 5. 3.
Vbi es Adam? 182. 4.
In sudore vultus tui vesceris pane tuo. 57. 4.
Multiplicabo ærũnas tuas, & conceptus tuos: in dolore paries filios, 14. 4. & 214. 4
Collocauit ante Paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem. 114. 1.
4 Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, 211. 3.
5 Et inclusit eum Dominus de foris, 87. 1.
6 Corrupta est terra coram Deo, 131. 2.
8 Reuersa est in arcã, 93. 1.
12 Egredere de terra tua, & faciam te in gentem magnam, benedicam tibi, magnificabo nomen tuum, benedicam benedicẽtibus tibi, & maledicam maledicẽtibus

tibus

tibus tibi, atque in te benedicentur omnes cognationes terræ, 116. 1. & 125. 1.

13 Elegit sibi Loth regionem circa Iordanem, 201. 3.

14 Melchisedech protulit panem, & vinum, 96. 2.

15 Qui egreditur in vtero tuo ipsum habebis heredem, 83. 4.

Dominus pars hæreditatis meæ, 199. 4.

17 Ambula coram me, & esto perfectus, 203. 2.

Nonaginta nouem annorum erat, quando circumcidit carnem præputii sui, 203. 3.

18 Cum staret Abraham in cõualle Mambre sedens in ostio tabernaculi sui, cũque leuasset oculos, apparuerunt ei tres viri stantes prope eum, quos cum vidisset cucurrit in occursum eorũ de ostio tabernaculi, & adorauit in terram, 81. 1. & 165. 2.

Loquar ad Dominum cùm sim cinis, & puluis, 36. 1.

19 In montem saluum te fac, 26. 1.

22 Postquam gesta sunt omnia tentauit Deus Abraham, 177. 3.

Tolle filium tuum quem diligis Isaac, 173. 1. & 211. 2.

De nocte consurgens, 117. 2.

Cumque alligasset filium suum, Isaac, 108. 2.

Clamauit de cœlo, dicens: Abraham, Abraham, 122. 4.

Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut Stellas cœli, 204. 4.

In semine tuo benedicentur omnes gentes, 83. 3.

23 Princeps Dei est apud nos, 29. 3.

24 En Rebecca coram te est, proficiscere, vt sit vxor filij Domini tui, 83. 3.

Puella decora nimis, virgoq; pulcherrima, & incognita viro, 41. 2.

25 Collidebantur in vtero eius paruuli, 24. 3.

27 Accede huc, vt tãgam te fili mi, & probem vtrum tu sis filius meus Esau, an non. 60. 3.

Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, quem benedixit Dominus, 51. 4. & 60. 3.

Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiã frumenti, & vini, 121. 4.

28 Vocauitque Isaac, Iacob, & benedixit eum, 121. 4.

29 Non possumus donec congregẽtur omnia pecora, & commoueamus lapidem de ore putei, 99. 2.

Quam cum vidisset Iacob adaquato grege osculatus est eam, & eleuata voce fleuit, 101. 1.

Quartò cõcepit, & peperit filium, & ait: Modò confitebor Domino: & ob hoc vocauit eum Iudam, cessauitque parere, 196. 3.

30 Posuit virgas in canalibus, vbi effundebatur aqua, vt cũ venissent greges ad bibendum, ante oculos haberent virgas, & in aspectu eorũ cõciperent, & factum est, vt in ipso calore coitus oues intuerentur vir-

virgas, & parent maculosa, & varia, & diuerso colore respersa, 170. 3.

Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meam, dans mihi filium, & idcirco appellauit nomẽ, eius Dan, 182. 4.

Da mihi filios, alioquin moriar: cui iratus respondit Iacob, numquid pro Deo ego sum, qui priuaui te fructũ ventris tui, 176. 4.

Egressus Ruben in agrum tempore messis tritici reperisse mandragoras, 68. 4.

31 Ad tuos ire cupiebas, & desiderio erat tibi domus patris tui, cur furatus es deos meos, 155. 1. & 178. 4.

32 Et vir luctabatur cum eo, 173. 2.

Dimitte me, quia aurora est, 139. 4. & 198. 3.

33 Gradiamur simul, ero socius itineris tui. Dixitque Iacob: Nosti Domine, &c. 31. 1.

37 Venite occidamus eũ, & mittamus eum in cisternam veterem, 120. 3.

38 Mutato habitu sedet in biuio itineris, 53. 2.

39 Et dixit vxori Dñi sui, 209 4.

41 Putabam me stare super ripam fluminis, & septem boues de amne conscendere pulchræ nimis, & obesis carnibus, quæ impasta paludis vireta carpebant, 64. 3.

42 Absque liberis me esse fecistis, 178. 2.

39 Ruben primogenitus meus, tu fortitudo mea, & principium doloris mei, non crescas, quia ascendisti cubile Patris tui, 3. 4.

Simeon, & Leui, vasa iniquitatis bellantia, in consilium eorum nõ veniat anima mea, 196. 4.

Desiderium collium æternorum, 89 1.

50 Fleuitque eum Ægyptus septuaginta diebus, 196. 1.

Ex Exodo.

3 Apparuit ei de medio rubi, 176. 1.

Solue calceamẽta de pedibus tuis, 181. 3.

Postulet vir ab amico suo, & mulieri vicina sua vasa argentea, & aurea, 48. 3.

7 In tuba, & lancea, 57. 2.

10 Factæ sunt tenebrę horribiles in vniuersa terra Ægypti tribus diebus, & nemo vidit fratrem suum. 48. 3.

11 Cum quali veste intrauarit, cum tali exeat, 129. 3.

12 Mensis iste vobis caput mensiũ, primus erit in mẽsibus anni, 96 3

Tollat vnusquisq; agnum in domo sua per familias, & domus suas, 164. 3.

Et percusit omne primogenitum in terra Ægypti, 177. 2.

13 Sanctifica mihi omne primogenitum, quod aperit vulnam in filijs Israel, tam de hominibus, quã de iumentis, mea enim sunt omnia, 100. 4. & 102. 2.

Primogenitum asini mutabis oue, 102. 3.

14 Cantemus Dño, gloriosè enim magni-

magnificatus est, equum & ascensorem deiecit in mare,79. 2.
17 Cum eleuaret Moyses manus, vincebat Israel,194.4.
19 Totus mons Sinai fumabat, eo quod descendisset Dominus in igne,2.2.
20 Si mihi constrnxeris altare è lapidibus, non exsectis lapidibus ædificabis illud, quod enim excisum manus super ipsum ascenderit polluetur,112.3.
21 Si emeris seruum Hebræorum, sex annis seruiet tibi, in septimo egredietur liber gratis,65.2.
23 Ne coquas hædum in lacte matris,111.5.
25 Latus propitiatorij tegant expandentes alas,23.1.
31 Hi sunt dij tui, qui te eduxerunt de terra Ægypti, 117.4.
Fac nobis Deos, qui nos præcedāt, 120.1.
Dimitte me, vt irascatur furor meus,35.1.
34 Operiebat ille rursus faciem suā, si quando loquebatur ad eos,40.3.
36 Fecit ansas hyacintinas in ore cortinæ alterius similiter,157. 1.

Ex Leuitico.

2 Ne quidquam fermenti, & mellis adolebitur in sacrificio Domino,155. 4.
3 Omnis adeps Domini erit, iure perpetuo,161.2.
10 Egressusque ignis deuorauit eos, & mortui sunt coram Domino, 155. 3.
12 Mulier si suscepto semine pepe-rit, immunda erit, 95.3.
13 Habebit vestimenta dissuta, caput nudum, os veste conscisum, contaminatum ac sordidum se clamabit,157.3.

Ex Numeris.

6 Cum fecerint votum magnum, 133.4.
10 Canetis tubis super holocaustis, 28. 4.
13 Mitte viros qui considerent terram Chanaan, quam daturus sum filijs Israel,182.1.
23 Non est Deus quasi homo, vt mētiatur; nec vt filius hominis, vt mutetur,82.4.
25 Posuit Deus Verbum suum in ore Balaan,144.4.

Ex Deuteronomio.

21 Non permanebit cadauer eius, sed in eadem die sepelietur, 48. 3.

Ex Iosue.

Ex libro Iudicum.

5 Stellæ manentes in ordine, & in curso suo pugnauerunt contra Sysaram, 194.2.
14 Sæuus,& rugiens, 99.3.
15 Qui ascenditis super nitentes asinos, 204. 1.

Ex lib. 1. Regum.

1 Annæ autem dedit partem vnam tristis, quia Annam diligebat, 101. 2.
Arca Dei capta est,41. 1.
17 Dominus qui eripuit me de ma-

nu leonis,& de manu vrsi,ipse me liberabit de manu Philistæi huius, 37. 4.

31 Dixitque Saul ad armigerũ suum: euagina gladium tuum,& percute me,ne forte veniant incircuncisi, & interfiant me illudentes mihi, 25.1.

Ex lib.2.Regum.

1 Doleo super te frater mi Ionatas decore nimis, & amabilis, super amorem mulierum, sicut mater vni cum amat filium, ita ego te diligebam, 177. 3.

6 Mortuus est ibi iuxta arcam,76.3

18 Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi tribuat vt moriar pro te,178.1.

Erexit sibi titulum,qui est in valle Regis, 11.4.

23 Banaias interfecit virum dignum spectaculo, 168. 1.

Ex lib.3.Regum.

1 Cum operiretur vestibus non calefiebat,102. 3.

18 Curauit altare Domini, quod destructum fuerat,96.1.& 175. 1.

Vsquequo claudicatis in duas partes, si dominus est Deus sequimini illum, si autem Bal sequimini eum, 189.2.

19 Misit placum suum super eum,& relictis bobus secutus est eum, 183. 2.

Ex lib.4.Regum.

2 Obsecro te vt fiat in me duplex spiritus tuus,94.1.& 117. 2.

3 Adducite mihi Psaltem,77.4.

4 Pones baculum meum super faciẽ pueri,54.3.

6 Orauit Elisæus, & dixit, percute iam gentem hanc cæcitate, 163.4. & 194. 2.

19 Factum est autem in nocte illa, venit Angelus Domini, & percussit in castris Assyriorum, centum, & octoginta quinque millia, quãdo & reuersus estRex Senacherib, Rex Assyriorum, & mansit in Niniue,111.4.

Ex lib.1. Paralipomenon.

Ex lib.2.Paralipomenon.

26 Statimque orta est lepra in fronte eius,115.1.

Ex lib. 1. Esdræ.

Ex libro secundo.

Ex libro Tobiæ.

8 Inuenit iuuenem splendidum, stãtem,& præcinctum,203.2.

10 Heu me fili mi, vt quid te misimus peregrinari lumen oculorum nostrorũ, baculum senectutis nostræ, solatiũ vitæ nostræ,spem posteritatis nostræ, omnia simul: sed te habentes non debuimus dimittere ire a nobis,178. 1.

Ex libro Iudich.

11 Non est mulier talis super terrã, in aspectu,in pulchritudine, & in sensu verborum,190 1.

15 Tu gloria Ierusalem, tu lætitia in Israel, tu honorificẽtia populi nostri,&c. 193.3.

Ex libro Esther.

1 Nec erat qui nolentes cogeret ad biben-

bibendum,sed sicut Rex statuerat, 6.1.
Post nimiam potionem incaluisset mero, 6.1.
7 Statim operuerunt faciem eius, 5.3.& 172.1.

Ex libro Iob.

1 Tu vallasti eũ, & vniuersam substantiam eius,146.4.
2 Factum est autem, cum quadam die venissent filij Dei, & starēt coram Domino, venisset quoque Satan inter eos,& staret in conspectu eius,8.4.
Pellē pro pelle dabit homo,114.3.
3 Qui expectant mortem,& nō venit quasi effodientes thesaurum, 14.4.& 215.1.
Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est conceptus est homo,136.2.
4 Pauor tenuit me,& tremor,& omnia ossa mea perterrita sunt, 8.3.
Stetit quidam cuius non agnoscebam vultum,ibid.
5 Ingredieris in abundantia sepulchrum,sicut infertur aceruus tritici in tempore suo,107.3.
7 Militia est vita hominum super terram,24.4.& 26.3.
Consumere me vis peccatis adolescentiæ meæ,108.1.
9 Dies mei transierunt, sicut naues poma portantes, 25.4.
Non est qui vtrumque valeat arguere, vt ponat manum in ambobus,61.3.
10 Mirabiliter me crucias, 112.2.
15 Cœli non sunt puri in conspectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem,40.4.& 75.1.
18 Abscondita est in terra pedica eius,26.1.
19 Tu autem accinge, sicut vir lumbos tuos, & interrogabo te, 41.3.
Et derelicta sunt tantummodo labia mea circa dentes meos, 189.4.
29 Sicut fui in diebus adolescentiæ meæ, 39.4.
36 Morietur in tempestate anima eorum,39.4.
38 Quis dimisit lapidem angularem, 188.4.
Nunquid ingressus es thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti,148.1.
39 Penna struthionis similis est pennis hærodij,& accipitris, 73.3.
40 Dormit in secreto calami, 127.1. & 158.4.
An extrahere poteris Leuiathā homo, & fune ligabis linguam eius? 66.2.
42 Non sunt inuentæ speciosæ mulieres in vniuersa terra sicut filiæ Iob, 153.1.
Tradidit Dominus omnia quæcūque fuarant Iob duplicia 212.2.

Ex Psalmis.

1 Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum 91.4.& 113.3.

2 Dominus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genui te, 43.2. &70.2.
3 Domini est salus. 152. 2.
4 A fructu frumenti, & olei sui multiplicati sunt, 161.3.
9 Confitebor tibi Domine in toto corde meo narrabo omnia admirabilia tua, 110. 1.
10 Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, 35. 4. & 154.3.
11 Propter miseriam inopum,& gemitum pauperum, nunc exurgam dicit Dominus,89.1.
13 Qui deuorant plebem meam, sicut escam panis, 159. 1.
15 Deus meus es tu,quoniam bonorum meorum non indiges, 152.1.
16 Custodi nos Domine,vt pupillam oculi,49.1.
Pro cerua matutina,172.3.
21 Deus Deus meus respice in me, & miserere mei: da imperium tuũ puero tuo,& saluum fac filium ancillæ tuæ,65.4.
Sicut aqua effusus sum,209.1.
23 Domini est terra, & plenitudo eius, 51.1.
26 Circuiui, & immolaui in tabernaculo eius hostiã vociferationis, 32. 3.
28 Afferte Domino filios arietum, 39. 3.
VoxDomini concutientis desertũ, 49. 3.
32 Bene psallite ei in vociferatione, 32. 3.
33 Diuites egerunt, & esurierunt, 107. 1.
35 Non veniat mihi pes superbiæ, 12.2.
Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, 84.3.
37 Domine ante te omne desideriũ meum,& gemitus meus à te nõ est absconditus,92.3.
39 Sacrificium & oblationem noluisti, aures autem perfecisti mihi, 65. 3.
41 Quem admodum desiderat ceruus ad fontes aquarum,72.2.
Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me, 162. 3.
44 Carmen nuptiale, 4.3.
Eructauit cor meum verbum bonum,69. 4.
Myrrha,& gutta, & casia, a vestimentis tuis,222.3.
Astitit Regina a dextris tuis in vestitu deaurato, 4.4.& 5.4.& 6.3.& 154. 2.
45 Vacate,& videte,quam suauis est Deus, 154. 3.
47 Suscepimus Deus misericordiam in medio templi tui,175.3.
49 Sacrificium laudis honorificabit me,54.4.
50 Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum,5. 1.
51 Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei mei,93.4.
54 Tu vero homo vnanimis qui simul mecum dulces capiebas cibos,76.4.
61 Semel loquutus est Deus,79. 4.
63 Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus, 10. 2.

67 Si

67 Si dormiatis inter medios cleros, 165. 4.
68 Et placebit Domino super vitulum nouellum cornua producentem,& vngulas, 42. 1.
72 Tenuisti manum dexterā meam, 215. 1.
73 Tu confregisti capita draconis in aquis, 192. 4.
Quoniam fermentatum est cor meum, 189.4.
77 Et conuersi sunt,& tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerunt, 122.2.
80 Dilata os tuum,& implebo illud, 94. 3.
84 Intret in conspectu tuo oratio mea, 36. 1.
86 Fundamēta eius in mōtibus sanctis, 114. 2.
Homo, & homo natus est in ea, 21. 1.
87 In laboribus sum ego à iuuentute mea, 110. 2.
88 Memor esto opprobij seruorum tuorum,87. 4.
90 Super aspidem, & basiliscum ambulabis,& conculcabis leonem, & draconem, 193. 1.
96 Lux orta est iusto,129.1.& 144 1
101 Factus sum, sicut nicticorax in domicilio, 160.2.
103 Petra refugium herinacis, 28.2.
106 In cathedra seniorum laudent eum, 107.4.
Misit Verbum suum, & sanauit,& eripuit eos de interitionibus eorū, 145. 1.
109 Ex vtero ante luciferum genui te, 43. 3.& 45. 4.
110 Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius, 57. 1.
117 Constituite diem solemnem in Condensis,vsque adCornu altaris, 39. 3.
118 Concupiuit anima mea desiderare,90. 3.
127 Aperite mihi portus iustitiæ, 25. 3.
129 Quia apud te propitiatio est, 152. 1.
135 Fecit luminaria magna:Solem in potestatem diei, & Lunam in potestatem noctis,69. 2.
136 In salicibus in medio eius suspēdimus organa nostra, 78.1.

Ex Prouerbijs.

5 Fauus distilans labia meritricis, 155. 4.
10 Serua legem, & erit gratia faucibus tuis, 98. 3.
Stultus cæditur labijs, 189. 1.
18 Frater qui adiuuatur a fratre, tāquam ciuitas munita, 73. 4.
30 Tria sūt diffi ilia mihi, &c.213.4
31 Surrexit de nocte, cōsiderauit semitas domus suæ; accinxit fortitudine lumbos suos, panem otiosa non comedit, 39 2. & 40.2.
32 Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt, 180. 2.

Ex Ecclesiaste.

11 Si ceciderit lignum ad Austrum, aut ad Aquilonem,in quocumque loco ceciderit, ibi erit, 91.3.

TABLA.

Ex Cantico Canticorum.

1 Soror mea, amica mea, 35.3.
Meliora sunt vbera tua vino, 20. 3. & 153.4.
Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam, 5. 3.& 105.2.& 171.4.
Dilectus meus mihi, & ego illi, 57.4.& 177. 2.
Ecce tu pulcher es dilecte mi, 23.3
Lectulus noster floridus, 165.3.
Oculi tui columbarum, 55.4.
2 Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, 70.1.
Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus inter filios. Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo, 113.1.& 174.2.
Dilectus meus mihi, 57. 4.
Vox turturis audita est in terra nostra, ficus protulit grossos suos, 68. 1.
Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit me charitatem, 37.1.
Vna est columba mea, 71.2.
Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo, 47. 3.& 121.2.
3 In lectulo meo per noctes quæsiui, quem diligit anima mea: quæsiui eum, & non inueni, 156. 3. & 165. 3.
Quæ est ista quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ, & vniuersi pulueris pigmentarij. 1.1.
En lectu'ũ Salomonis septuaginta fortes ambiunt, &c. 219.3.
4 Nardus & crocus, 110. 2.
Collum tuum, sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis, 30.2.&.33.2.& 142.4.&197.1
Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni coronaberis, 74.5.
Vulnerasti cor meũ soror mea in vno oculorum tuorum, 121. 3.& 161. 3.
Fons signatus, 47. 2.
Puteus aquarum viuẽtium 209. 1.
Emissiones tuæ paradisus malorũ punicorum, 5. 2.& 62. 4. & 97.1.
Surge Aquilo, & veni Auster, 158.1.
5 Comedi fauũ cũ melle meo, 155.4
Manus meæ stillauerunt myrrhã, & digiti mei myrrham probatissimam, 41. 3. & 97.2.
Labia eius distilantia myrrham primam, 143.4.
Crura illius marmorea, 5.1.
6 Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suę, 13.4.& 14.4. & 214.3.
Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora cõsurgens, 15.3.& 200.2
Terribilis vt castrorum acies ordinata, 197.2.
Pulchra vt Luna electa, vt Sol, 18.2. & 65. 1.
Reuertere Sulamitis reuertere, vt intueamur te, 194.1.
7 Quid videbitis in Sulamite, nisi choros castrorum, 194.1.
Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Principis, 12.1. & 29. 2.

Ven-

7 Venter tuus, ſicut aceruus tritici vallatus lilijs, 20. 4.
Caput tuũ ſicut Carmelus, 97. 2.
Comæ capitis tui, ſicut purpura Regis, vincta canalibus, 176. 1.
Statura tua aſsimilata eſt palmæ, 190. 3.
8 Quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foris, & deoſculer te, 58. 3. & 89. 1. & 138. 4.
Fortis eſt vt mors dilectio, dura ſicut infernus æmulatio, 110. 4. & 154. 4.
Ego murus, & vbera mea turris ex quo facta ſum, 18. 4.

Ex libro Sapientiæ.

1 Impij manibus, & verbis accerſierunt illam, 41. 3.
2 Circunueniamus iuſtum, quia cõtrarium eſt operibus noſtris, 159. 2
3 Fulgebunt iuſti, & tanquam ſcintillæ in arũdineto diſcurrẽt, 159. 1.
4 O quam pulcra eſt caſta generatio, cum claritate! 204. 3.
14 Creaturæ Dei in odiũ factæ ſunt, & in tentationem animabus hominum, & in muſcipulam pedibus inſipientium, 112. 4.
25 In tribus placitũ eſt ſpiritui meo, quæ ſunt probata coram Deo, & hominibus, 176. 4.

Ex Eccleſiaſtico.

1 Radix Sapientiæ cui reuelata eſt, aſtutias illius quis agnouit, multiplicationem ingreſſus illius quis intellexit, 57. 2.
6 Melius eſt videre, quod cupias quã deſiderare quod neſcias, 92. 1.
Audi fili, accipe conſilium intellectus, & ne abijcias conſilium meũ, inijce pedem tuũ in cõpedes illius, & in torques, 67. 1. & 4.
7 Honora patrem tuum, & gemitus matris tuæ ne obliuiſcaris: memento quoniam, niſi per illos, natus nõ fuiſſes, & retribue illis quomodo, & illi tibi, 207. 4.
21 Quaſi romphæa bis accuta, 104. 2
Corſatui quaſi vas cõfractũ, 31. 4.
24 Ego ex ore altiſsimi prodiui, 43. 2.
In omni populo, & in omni gente primatum habui, 17. 1.
Et in plenitudine ſanctorum detẽtio mea, 51. 3.
Quaſi palma exaltata ſum in Cades, 190. 3. & 194. 3.
Sicut cinamomum, & balſamum odorem dedi, 104. 1.
Quaſi myrrha electa dedi ſuauitatem odoris, 198. 1.
Flores mei fructus honoris, & honeſtatis. 93. 4.
Filia patris abſcondita, 2. 3.
26 Gratia ſuper gratiam, mulier pulchra, & pudorata, 114. 3.
Gratia mulieris ſedulæ delectabit virum ſuum, & oſſa illius impinguabit, 17. 2.
32 Ante tonitrum anteibit coruſcatio, & ante verecundiam ibit gratia, & pro reuerentia accedet tibi bona gratia, 42. 2.
33 Homo ſenſatus credit legi Dei, & lex illi fidelis, 98. 2.
36 Species mulieris exhilarat faciem

 ciem

ciem viri sui, & super omnem cõcupiscentiam hominis superducit desiderium, si est lingua, curationis est, mitigationis, & misericordiæ qui posidet mulierem bonam inchoat possessionem: vbi non est mulier, ingemiscit egens, 151.3.
40 Filij, & ædificatio ciuitatis confirmauit nomen, & super hæc mulier inmaculata, computabitur, 114.2.
42 Gloria Domini, plenum est opus eius, 51.4.
43 Crescit in consummatione, 64.4.

Ex Isaia.

1 Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis plena iudicij? Iustitia habitauit in ea, nunc autem homicidæ, argentum tuum versum est in scoriam, vinum tuum mixtum est aqua. Principes tui infideles, socij furum, omnes diligunt munera, sequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad eos, 24. 4.
6 Velabant faciem eius, 10.2.
Clamabant voce magna dicentes, Sanctus, Sanctus, Sanctus, 32.4.
Et commota sunt superliminaria cardinum a voce clamantis, 34. 4.
9 Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, 62.1.
Et factũ est principatus super humerum eius, 138. 3.
Verum misit Deus in Iacob, & cecidit in Israel, 145. 1.
10 Verbum abbreuiatum, 104.3.
11 Requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiæ, & intellectus spiritus consilij, & repleuit eum spiritus timoris, 56. 4. & 89. 1.
13 Ego mandaui sanctificatis meis, 115. 4.
16 Emitte agnum Domine dominatorem terræ, 213. 2.
26 Anima mea desiderauit te in nocte, sed spiritu meo in præcordijs meis, d mane vigilabo ad te, 178.2
30 Expectat Dominus, vt misereatur vestri, 88. 4. & 170.4.
36 Dicite Ezechiæ: hęc dicit Rex magnus, Rex Assyriorum, 140. 2.
37 Et factũ est cùm adoraret in Tẽplo Nesroch Deum suum, Adramelech, & Sarasar, filij eius percusserunt eum gladio, 199.1.
42 Calamum quassatum non conteret, 69. 3.
45 Vere tu es Deus absconditus, 2. 1. & 37.4.
Aperiatur terra, & germinet Saluatorem, 51. 1.
49 Posuit me quasi sagitam electam in pharetra sua abscõdit me, 58.4
Parũ est, vt sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob, 65.3.
Ego sterilis, & non pariens, 69. 3.
In manib⁹ meis descripsi te, 118.3.
Laude mea infrenabo te, ne intereas, 35 2.
51 Oblitus est Domini creatoris sui, 172. 3.
53 Quis credidit auditui nostro? aut brachium Domini cui reuelatum est? 109. 3.
Ascendet sicut virgultum coram, eo, 54.2. & 109.3.

Vidi-

Vidimus eum despectum, & nouissimum virorum, 63. 4.
59 Et vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius, & vidit, quia non erat vir, aporiatus est Dominus, quia nó est qui occurrat, 152. 2
65 Væ qui ponitis fortunæ mēsam, & libatis super eam, 162. 1.

Ex Ieremia.

6 Filia populi mei accingere cilicio, & conspergere cinere, luctum vnigeniti fac tibi, planctum amarum, quia repente veniet vastator super nos, 123. 2.
15 Væ mihi mater mea, nó feneraui, nec fenerauit mihi quisquā, 84. 2.
Multiplicatę sunt mihi viduæ eius super arenam maris, 123. 3.
16 Non accipies vxorem, 86. 3.
17 Quare factus est dolor meus perpetuus, & plaga mea desperabilis renuit curari, facta est mihi quasi mendaciū aquarū infideliū, 100. 2.
18 In tēpore furoris tui abutere eis, 61. 1.

Ex Threnis Ieremiæ.

1 Princeps prouinciarum facta est sub tributo, 67. 4.
Posuit me desolatā, toto die præ mœrore confecta, 177. 2.
2 Matribus suis dixerunt: Vbi est triticū, & vinū? Cūm deficerent quasi vulnerati in plateis ciuitatis, cū exhalarent animas suas in sinu matrum suarum, 210. 3.
4 Spiritus oris nostri Christus Dominus 108. 3.

Ex Ezechiele.

16 Vidi te cóculcari in sanguine tuo, & expandi amictum meum super te & facta est mihi, &c. 183. 2.

Ex Daniele.

2 Vidi somnium, & mente cófusus ignoro, quod viderim, 64. 3.
Tu es caput aureum, 140. 1.
7 Antiquus dierum, 39. 3.
13 Erantque ambo vulnerati amore eius 118. 1.
Erat enim cooperta, 5. 3.
Vt satiarentur decore eius, 171. 4.
Mūdus ego sum à sanguine huius, 210. 1.

Ex Osea.

2 Ducā in solitudinē, loquar ad cor eius, 37. 1.
3 Diuisum est cor eorum, nunc interibunt, 161. 2.

Ex Ioele.

Ex Amos.

6 Væ qui opulenti estis in Sion, qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti, 164. 2.

Ex Abdia.

Ex Iona.

1 Quod opus tuum? Quæ terra tua? Et quo vadis? Vel ex quo populo es tu? 96. 2.
2 Et erat Ionas in vētre piscis tribus diebus, & tribus noctibus, & clamauit Ionas de vētre piscis ad Dominum Deum suum, & dixit, clamaui de tribulatione mea ad Dominum, 163. 2.
3 Adhuc & quadraginta dies, & Niniue subuertetur, 34. 2.

Ex

Ex Michea.

7 Præcoquas ficus deſiderauit anima mea, 29.3.

Ex Abacuch.

2 Deus ab Auſtro veniet, &c. 220.2.

3 Sol, & Luna ſteterunt in habitaculo ſuo, 5.1.

In medio duorum animalium cognoſceris, 110. 4.

Cornua in manibus eius, & ibi abſcondita eſt fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, 143.1.

Ex Sophonia.

1 Verbum Domini, quod factũ eſt ad Sophoniam filium Chuſi, filij Godoliæ, 201.1.

Diſperdam qui iurant in Dño, & iurant in Melchom, 162.1.

Ex Aggeo.

Ex Zacharia.

3 Super lapidem vnum ſeptem oculi ſunt, ego zelabo ſculpturã eius, 101.4.& 109.4.

11 Et cõtracta eſt anima mea in eis, 122.2.

Vlulate Quercus Beſan, 146.2.

12 Effundã ſuper domũ Dauid, &c. & plangent ſuper eũ planctu, quaſi ſuper vnigenitum, & dolebunt ſuper eum, vt doleri ſolet in morte primogeniti, 177.1.

13 Quid ſunt plagæ in medio manuum ſuarum, 118.2.

Ex Malachia.

Ex lib. 1. Machabæorum.

Ex lib. 2. Machabæorum.

Ex Matthæo.

1 Liber generationis Ieſu Chriſti, Filij Dauid, Filij Abraham, 27. 1. & 132.2.

Aminadab autem genuit Naaſon, 29.4.

2 Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar 187. 1.

Vbi eſt qui natus eſt Rex Iudæorũ, 180. 3.

Stetitque vbi ſupra erat puer, ibid.

Per aliam viam reuerſi ſunt in regionem ſuam, 146. 4.

Futurũ eſt enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendũ eũ, 118.4.

4 Ductus eſt Ieſus in deſertũ, 9.3. & 41.1.& 219.1.

Non in ſolo pane viuit homo, ſed in omni verbo, quod procedit de ore Dei, 144. 2.

Mitte te deorsũ, quia Angelis ſuis Deus mandauit de te, in manibus tollerit te, ne fortè offendas ad lapidem pedem tuum, 26.2.& 93.2.

Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me, 5.1.

Et Angeli miniſtrabant ei, 219. 2.

5 Si te angarauerit aliquis mille paſſus, vade cum illo alia duo, 96.4.

Ego autem dico vobis non reſiſtere malo, ſed ſi quis te percuſſerit in dexteram maxillam, præbe illi & alteram, 121.4.

6 Ora Patrem tuum in abſcondito, & Pater tuus, qui videt in abſcondito, reddet tibi, 2.1.

Adueniat Regno tuum, 72.1.81.3.

8 Video homines velut arbores, 118. 1.

11 Diſ-

11 Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde, 128.3.
12 Ecce mater tua, & fratres tui foris stant, 142.2.
13 Simile est Regnum cœlorum homini negociatori quærenti bonas Margaritas, 21.2.
Simile est Regnum cœlorum fermento, 189.3.
14 Si tu es, iube me venire ad te super aquas, 26.2.
15 O mulier magna est fides tua, 174.1.
16 Cauete a fermento Pharisæorũ, quod est hyprocrisis, 189.3.
Quem dicunt homines esse filium hominis, 180.2.
17 Resplenduit facies eius, sicut Sol, & vestimenta facta sunt alba, sicut nix, 64.1.&.69.3.& 74.1.& 148.1
Hic est filius meus dilectus in quo mihi benè cóplacui, ipsũ audite, 9.2
19 Sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel, 48.3.
Itaque iam non sunt duo, sed vna caro, 208.2.
20 Nescitis quid petatis, 25.2.
Ecce ascendimus Ierosolimam, & filius hominis tradetur, 132.1.
21 Numquã ex te fructus nascatur, & arefacta est continuo, 40.1. & 158.2.
22 Accesserunt ad Iesum Sadducæi, qui dicunt non esse resurrectionẽ, 188.3.
De resurrectione autem mortuorum non legistis, quod dictum est à Deo dicente vobis: ego sum Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, non est Deus mortuorum, sed viuorum, ibid.
23 Ierusalem, Ierusalem, quoties volui congregare filios tuos sub alas, & noluisti, 56.1.
25 Simile est Regnum cœlorum decem virginibus, 52.2.
Et clausa est ianua, 199.1.
Vocauit seruos suos, & tradidit illis bona sua, 21.2.
Cum venerit filius hominis in sede maiestatis suæ, 132.1.
26 Vt quid perditio hæc? poterat enim vnguentum istud venundari, & dari pauperibus, 94.2.
Ite in ciuitatem ad quendam: Magister dicit tempus meum prope est, apud te facio Pascha cum Discipulis meis, 58.1.
Dico autem vobis, non bibam a modò de hoc genimine vitis, vsq; in diem illũ, cum illum bibam vobiscum nouum in Regno Patris mei, 84.3.
Sustinete hic, & vigilate mecum, 72.3.
An putas, quia non possum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modò plusquam duodecim legiones Angelorum, 101.3.& 167.1.
Petrus autem sequebatur eum à longe, 178.2.
27 Proiectis argéteis in téplo, recessit, & abiens laqueo se suspédit, 94.3.
Angariauerunt Simonem quemdam Cyrenæum, Patrem Rufi, & Alexandri, 176.1.
Si Rex Israel est, descédat de Cruce

ce

ce, & credimus ei, 181.2.
28 Monumenta aperta sunt, 86.4.

Ex Marco.

1 Expulit eum, 9.3.
6 Eo audito multa faciebat, 144.1.
7 Voluit latere, & nõ potuit, 84.1.
11 Non erat tempus ficorum, 40.1. & 158 2.
14 Cœpit pauere, & tædere, 8.3.
16 Et valde mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum, 131.4.

Ex Luca.

1 Missus est Angelus Grabiel à Deo in ciuitatem Galileæ, 13.2. & 20. 1. & 127. 2.
Ad Virginem desponsatam Ioseph, 84. 4. & 113.2.
Benedicta tu inter mulieres, 95.1.
Ecce concipies in vtero, 222 1.
Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco, 82. 3.
Et virtus altissimi obumbrabit tibi, 59.1. & 60.1. & 113. 2 217.3. & 221. 2.
Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum, 190.1.
Exurgens Maria, abijt in montana cum festinatione, 207. 2.
Exultauit infans in vtero, 24 2.
2 Peperit filium suum primogenitum 86.2.
Vocatũ est nomen eius Iesus, 18.3.
Par turturum, aut duos pullos columbarum, 39.3.
Et tuam ipsius animam pertransibit gladius, 75.4.
Et ipse Iesus erat incipiens annorum tringinta, 212. 1.
3 Qui fuit Adã, qui fuit Dei, 14.2.
7 Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix, 131 3.
10. Et tu Capharnaum, vsque ad cœlum exaltata, vsque ad infernũ demergeris, 131.1.
Quæ stetit, & ait, Domine non est tibi curæ, 159. 3.
Misit illos binos in omnem ciuitatem & locum quo ipse erat venturus, 60. 1.
11 Quis vestrum habebit amicum, & ibit ad illum media nocte, dicẽs, amice accommoda mihi tres panes, 35.1.
Quis vestrum patrẽ petit panem, numquid lapidem dabit illi? 35.4.
In Belcebu principe Dæmoniorum eijcit Demonium, 141.2. & 180.4.
12 Sint lũbi vestri præcincti, 203.1.
Præcinget se Dominus, & transiẽs ministrabit illis, 64.1.
13 Succide ergo illam, 73. 2.
15 Dimittit nonaginta nouem in deserto, 203.3.
Cupiebat saturari de siliquis, quas porci mãducabant, 26.3. & 146.2.
Quãti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, 65.4.
Pater peccaui in cœlum, & coram te, 198.4.
Surgam & ibo ad Patrem meum, 93.2. & 98. 4. & 210.2.
Afferte citò stolam primam, 65.2.
16 Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua, 106. 3.
Vt refrigeret linguam meam, 164.1.

Re-

17 Regressus est cum magna voce magnificans Deum,& cecidit in faciem suam ante pedes eius gratias agens, 77. 1.
Non est inuentus qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena, 105.4.
Regnum Dei intra vos est, 81. 3. & 90.4. & 175.2.
19 Quare non dedisti pecuniā meā ad mensam, vt veniens ego cum vsuris exigissem illam, 143.3.
22 Apparuit ei Angelus confortans eum, 4.1. & 128.2. & 172.4.
23 Eratque ex multo tempore cupiens videre eum, 91.4.
Nec tu times Deum, 56.2.
Tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, 118. 3.
Pater in manus tuas commendo Spiritum meum, 102.1.
Omnes qui venerant ad spectaculum, 168.3.

Ex Ioanne.

1 Dedit eis potestatem filios Dei fieri, 211.4.
Verbum caro factum est, 44. 4. & 211.4.
Vnigenitus, qui est in sinu Patris, 71. 4. & 86.2.
Spiritus paraclitus quem ego mittam vobis à Patre, 79.3.
Vidi Spiritum Sanctum descendētem, quasi columbam, & manentem super Christum, 89 1.
Miserunt Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem, 174.4.
2 Vocatus est autem Iesus, & discipuli eius, 19. 2.
4 Perfecta caritas foras mittit timorem, 55.4.
5 Pater non iudicat quemquam, sed omne iudicium dedit filio, 134. 5.
9 Vnde ememus panem, vt manducent hi, 156. 1.
Iesus ergo, cum cognouisset, quod venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem fugit in mōtem, 181. 1.
Si quid petieritis, 36.1.
8 Ego vado, & quæritis me, & in peccato vestro moriemini, 175.1.
10 Vt mactet, & perdat, 118. 4.
Ego sum ostium, per me si quis introierit, saluabitur, 35.1.
Ego & Pater vnum sumus, 71.4.
11 Lazare veni foras, 117. 1.
12 Nisi granum frumenti cadens in terram mortum fuerit ipsum solū manet, 20.4.
13 Non lauabis mihi pedes in æternum, 12. 2.
Et post buccellam tunc intrauit in eum Satanas, 195.2.
14 Ego sum via, veritas, & vita, 66.3
15 Dum assumptus fuero, mittā vobis Spiritum Sanctum, 79.3.
16 Petite, & accipietis, vt gaudium vestrum plenum sit 52.1.
Si ego non abiero, Paraclitus non veniet ad vos, 178. 3.
Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis, 33. 4.
17 Quia quos dedisti mihi non perdidi ex eis quemquam, 121. 2.
18 Si ergo me quæritis, sinite hos abire, 121.2.
19 Nos legem habemus, & secundū legem

legem debet mori,quia filium Dei se fecit, 119. 3.
Crucifige,crucifige eum,156.1.
Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius, 175. 3.
Sitio, 111. 1.
Mulier ecce filius tuus, 11. 3.& 136.2.& 177. 1.
Tradidit spiritum, 102. 1.
Vnus militum lancea latus eius aperuit,77.2.
20 Mulier quid ploras, 183.1.
Domine si tu sustulisti, dicito mihi, ego eum tollam, 99.3.
21 Pueri numquid pulmentarium habetis, 100. 1.
Insuflauit in eos dicens accipite Spiritum Sanctum, 60. 1.

Ex actis Apostolorum.

1 Viri Galilæi, quid statis aspicientes in cœlum, hic Iesus qui assumptus est à vobis, sic veniet, 178.3.
Crepuit medius, & diffussa sunt omnia viscera eius, 76. 4.
6 Omnes qui sedebant in concilio viderunt faciem eius, tanquam faciem Angeli, 204. 2.
7 Deus gloriæ apparuit Patri nostro Abrahæ, 116. 1.
8 Audiuit eum legentẽ Esaiã,23. 4.
12 Oratio fiebat ab Ecclesia sine intermissione pro Petro, 34.1.
13 Vobis opportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam repellitis illud indignos vos iudicatis æternæ vitæ, & ecce conuertimur ad gentes, 144. 3.
16 Hi homines conturbant ciuitatẽ nostram: cùm sint Iudæi anunciãt morem, quem nõ licet nobis suscipere, neque facere, cum simus Romani, 160.1.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

1 Qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum spiritum sanctificationis. 69. 4.
4 Qui contra spem in spem credidit, 88.1. & 216. 3.
5 In quo omnes peccauerunt, 5. 2. 15.3. & 76.2.
Caritas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum,qui datus est nobis, 31.3.& 71.2.
6 Christus resurgens ex mortuis, iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur, 100. 1.
Vetus homo noster simul Crucifixus cũ Christo, vt destruatur corpus peccati, 105.1.
8 In similitudinem carnis peccati, 9. 3.
Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus inerrabilibus,151.2
14 Nemo enim nostrum, sibi viuit, & nemo, sibi moritur, siue enim viuimus Domino viuimus, siue morimur Dño morimur,123. 4.

Ex Epistola 1. ad Corinthios.

4 Spectaculũ facti sumus Deo Angelis, & hominibus 168. 2.
Sic nos existimet homo, vt ministros Christi,206.4.
5 Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis,160. 1.
6 Empti enim estis pretio magno, glorificate, & portate Deũ in corpore vestro, 66.4.

10 Petra autem erat Christus,213.2.
11 Opportet hæreses, 3. 3.
Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est, 171. 3.
15 Stimulus autẽ mortis peccatũ est,108.4.
Alia claritas Solis, alia claritas Lunæ, alia claritas Stellarum, 204.2.

Ex Epistola 2.ad Corinthios.

1 Omnes enim promissiones in ipso sunt, etiam amen, 82.4.
Deus totius consolationis,152.1.
6 Templum Dei estis vos,95. 1.
Modicum fermenti totam massam corrumpit,189. 3.
9 Omnes currunt in agone, sed vnus accipit brauium,73. 1.
12 Datus est mihi stimulus carnis meæ, Angelus Sathanæ, qui me colaphizet 218.4.

Ex Epistola ad Galatas.

3 Lex pædagogus est,69.2.

Ex Epistola ad Ephesios.

3 Si tamen audistis dispensationem gratiæ Dei, quæ data est mihi in vobis, quoniam secundum reuelationem notũ factum est mihi Sacramentum, 47. 3.
5 Vt exhiberet sibi gloriosam sponsam,non habentem maculam,neque rugam.93.3.
Redimentes tempus quoniam dies mali sunt,103. 2.
6 Christus dilexit Ecclesiam, & seipsum tradidit pro ea, vt illam sanctificaret mũdans lauacro aquæ in verbo vitæ, 181, 1.
Stote ergo succincti lumbos in veritate, 41. 3.

Ex Epistola ad Philippenses.

2 Non rapinam arbitratus est se esse æqualem Deo, 85.4.
Semetipsum exinaniuit formã serui accipiens, in similitudinem hominum factus, habitu inuentus,vt homo, 202.4.
Nomen quod est super omne nomen, 135. 3.
3 Extendens meipsum,94. 1.
4 Pax Dei, quę exsuperat omnem sensum, 71.1.

Ex Epistola ad Colossenses.

1 Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in Regnum filij dilectionis suæ,45. 1.
Adimpleo ea quæ desunt passionũ Christi in corpore meo, 130.3.
5 Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram,163.1.

Ex Epistola 1.ad Thessalonicenses.

4 Rogamus vos fratres, & obsecramus in Christo Iesu, vt abundetis magis, & operam detis, vt quieti sitis,& vt vestrum negocium agatis, 23. 3.
5 Sine intermissione orate, 33.3.

Ex Epist.2.ad Thessalonicenses.

Ex Epistola 1.ad Timotheum.

3 Magnum est pietatis Sacramentum,quod manifestum est in carne,43.1.& 44. 4.
4 Cauteriatam habentes suam conscientiam,145.4.

Ex Epistola 2. ad Timotheum.

4 Reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, 83. 2. & 111.1.

Ex Epistola ad Titum.

Ex Epistola ad Philemonem.

Ex Epistola ad Hebræos.

1 Nouissimè diebus istis locutus est nobis in filio, quem constituit heredem vniuersorum, 132. 2.
Qui cum sit splendor gloriæ, & figura substantiæ eius, 43.2.
2 Abundantius oportet obseruare nos, ea quæ audiuimus, ne fortè pereffluamus, 31. 2.
4 Viuus est,& efficax sermo Dei, 144.2.
Moyses quidem fidelis erat in tota domo eius, tanquam famulus:Christus verò tanquam filius in domo,105.4.
7 Nihil ad perfectum adduxit lex, 69.2.
6 Qui confugimus ad tenendam propositã spem, quam sicut anchoram tutissimam habemus, 169. 3.
9 Vbi enim testamentum est, mors necesse est intercedat testatoris, 58. 2.
qui per Spiritum Sanctum seipsum obtulit, 60.2.
11 Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filium filiæ Pharaonis, maiores diuitias

tias

tias æstimans thesauro Egyptiorum, improperium Christi, 81.3.

Ex Epistola sancti Iacobi.

3 Non est ista sapientia desursum, sed terrena, animalis, & diabolica, 145.2.
5 Elias homo erat passibilis, &c. 35.2.

Ex Epistola 1. Petri.

Ex Epistola 2. Petri.

1 Vt per hæc efficiamini diuinæ consortes naturæ, fugientes eius quæ in mundo est per concupiscentiæ corruptionem, 47. 1.

Ex Epistola Beati Iudæ.

Qui carnem maculant, dominationem aspernunt, 209. 4.

Ex Apocalypsi.

1 Præcinctum ad mamillam Zona aurea; 203.2.
Habeo claues mortis, & inferni. 169.1.
2 Vincenti dabo mannà absconditum, & dabo illi calculum candidum, & in calculo nomen nouum scriptum, quod nemo scit, nisi qui accipit, 58.2.
3 quia dicitis, quod diues sum, & locupletatus, & nullis egeo, 145.3.
6 Et vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret 18.3. & 83 2.
Vidi subtus altare animas interfectorum propter verbum Dei, & propter testimonium, quod habebant, clamabant voce magna, dicentes: vsquequo Domine Sanctus. & verus non iudicas, & non vindicas sanguinem nostrũ de his qui habitant in terra, 93.3.
Et cum aperuisset sigillum, quartum audiui vocem, quarti animalis dicentis mihi: Veni, & vide; & ecce equus pallidus, & qui sedebat super eum nomen eius mors, & infernus sequebatur eum, 108.1.
7 Salus Deo nostro, qui sedet super thronũ, & agno, 153.4.
10 Fui in spiritu Dominica die, 9. 2.
12 Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim, 12.3. & 16.4. & 32.1. & 192.2.
Et misit serpens ex ore suo post mulierẽ aquam, tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine, 193. 2. & 214.3.
13 Agnus occisus ab origine mundi, 60. 2. & 170.4.
13 Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati, 209.3.
Opera enim illorũ sequuntur illos, 108.3.
17 Aquæ multæ, populi multi, 153. 4. & 193. 2.





TABLA DE LAS COSAS
MAS NOTABLES, QVE SE CONtienen en este Marial.

El primer numero es el folio, el segundo la coluna.

A

Abrahan.

EN lenguaje de Escritura es lo mismo que Principe, 29.3.

Hizo el acto mas heroyco, que hizo hombre en el mundo, ibid. 3.

Fue el primero que tuuo esperança contra esperança, 83.4. y 88. 1.

Abrahan agradò grandemẽte a Dios, por ser prompto en peregrinar por su amor, 115.3.

Es cosa tan dificultosa el peregrinar, y dexar su patria, que le hizo Dios sus promessas a Abrahan porque la dexasse. 115.4.

Lo que en el viejo Testamento fue seno de Abrahan, ya en esta ley de gracia es seno de Maria Señora nuestra, 164.4.

Exercitose afectuosamente en la virtud de la hospitalidad, 165.2.

Fue caçador de pobres peregrinos, ibid. 2.

Esta virtud le siruio de colyrio a los ojos del alma, y assi viuiẽdo en carne mortal conocio a Dios, ibid. 3.

Abrahan no quiso recibir quãdo huuo de yr al Lymbo, q̃ fue el lugar de los Santos de aquel tiempo, aquella singular merced, sin q̃ Dios le hiziesse otra q̃ alli le hospedasse los que allà fuessen, 166.1.

Dize san Pedro Chrysologo, que este Patriarca, no se tuuiera por venturoso en aquel lugar, sino exercitára la virtud de la hospitalidad, ibid. 2.

Abrahan para sacrificar a su hijo, tuuo necessidad de desnudarse del amor, y afecto de padre, 173. 1.

No fue assi la Virgen para sentir la muerte de su Hijo, ibid. 1.

Abejas.

Todas son hembras, no ay entre ellas machos, ni mas ni menos entre los buytres, que cada vno es padre, y madre de sus hijos, 46.1.

Las abejas hazen sus panales de flores hurtadas, 155.4.

Por esso no quiso Dios que le ofreciessen miel, porque las abejas la labran de hurtos. ibid. 1.

Ambicion.

Nota de la ambicion todo lo que se

ſigue, que es de lo mas eſcogido que tiene eſte libro, 118.4.

Herodes ambicioſo, no ſe contentaua con quitar la vida al niño Dios, quando le buſcò entre tantos inocentes, ſino que procurò ſi pudiera condenarle el alma, 119.1.

Grande encarecimiento de la ambicion que turba todo el cielo, 119.1

Ambicion de Herodes amagò a poner pauor en Dios, ibid.1.

Poncio Pilato, fue dicipulo oculto del Hijo de Dios, y la ambicion de mandar, le apartò de eſte bien, y le obligò a cõdenarle a muerte, 119.3 ſigue que es lo mejor que tiene eſte libro.

Notable encarecimiento de la ambicion a cerca de Aron, que conſintio leuantaſſen el Idolo, porque no le quitaſſen el cargo, 120.1.

Ambicioſo, ni por ſueños, quiere que otro ſe le ponga delante, pena que le enterrara viuo, 120.3.

Los hermanos de Ioſeph, ambicioſos le venden, ibid. 3.

Tres diferencias de ambicioſos, con vna dotrina de ſan Cypriano martyr, 120. 3.

Muchos ponen ſu ambicion en buſcar diferẽtes platos para regalar la gula, 164.1.

Las deſgracias que deſta perfida ambicion ſe originan, ibid.2. & 3. ſigue.

Amor de Chriſto, y Dios.

Tres amores en Dios anduuieron en competencia ſobre fauorecer al hombre, 57.1.

En eſte Señor huuo muchos amores, y muchas voluntades para hazernos bien, ibid.1.

Lo mucho que hizo el amor diuino por los hombres, pues ſacò al Verbo del ſeno del Eterno Padre, 57.1

Las muchas entradas que el amor diuino hizo hazer a Dios todas de miſericordia, 57. 3.

Ponderacion de ſan Aguſtin, como tenemos obligacion de eſtar colgados de los pechos del amor diuino, 58.1.

Amor de Chriſto moſtrò ſu valor en las dadiuas que dio a los hombres, 101. 3.

El amor de Chriſto quando no tuuo que dar al Padre diole el eſpiritu, ibid.1.

Amor en comun.

Amor quando no haze por lo q̃ ama lo poſsible, y lo impoſsible no llega a la cumbre de ſus finezas, 98.4.

No recibe ſi es verdadero conſuelo de los impoſsibles, 98.4.

El hijo Prodigo ſe boluio a la caſa de ſu padre fiado en ſu amor, 99. 1.

El verdadero amor facilita impoſsibles, 99.1.

El verdadero amor es prodigo, y ſe oſtenta a fuerça de dadiuas, 100.4.

Iacob enamorado llorò la primera vez que vio a Rachel; porque no tuuo que darla, diola lagrymas, 101.1.

Se aflige el que es verdadero ſino da mucho, 101.2.

Ha de dar a la medida de ſus finezas, donde no, no ſe ſoſsiega, ibid, 2.

Gran

Gran parte del amor de Christo se ostentò en el huerto, 101.3.

Amor de Christo Niño que huye de Herodes, por parecerle tiene poca sangre que verter, 171.1.

No guarda modo si es verdadero, 102.1.

Es propiedad del verdadero amor, el no posseer nada d la tierra, 154.2.3.

Muchas vezes quita Dios lo tẽporal, para dar lugar a que entre su amor, 154.3.

Aquel ama a Dios menos que con su Magestad ama otra cosa, ibid.4.

Laban dio testimonio de que no amaua al verdadero Dios, pues tan codicioso fue en seguimiento de sus Idolos, 155.1.

Iob hizo demonstracion de lo mucho que amò a Dios en desnudarse las vestiduras, y arrojarselas al demonio, ibid.1.

Grande amor mostrò nuestro Dios en formar Adan de tierra, antes q̃ fuesse maldita, y mayor amor en formar a Maria de mas preciosa tierra, o por mejor dezir Cielo, 187.2.

No ay amor como el que Maria tiene a los pecadores, 190.4.

El verdadero amor haze cosas prodigiosas para ostentarse, 98.4.

Santa Ana.

Mysteriosamente se compara al platano que està junto a las aguas, 208.2.

En si es la may[illegible] Santa que ay, fuera de la Madre de Dios, y mirada en las aguas de la diuinidad es mayor, 209.1.

La gran santidad de santa Ana, no solo obligò al Hijo de Dios a que fuesse su nieto, sino que la necessitò, 211.1.

Conforme a la condicion de Dios no pudo pagar a santa Ana menos q̃ ser su nieto, o cien hijas tales, como la que le ofrecio, esto tuuo por dificultoso, por mas facil ser su nieto, 212.4.

Fue gran congruencia ser Maria Señora nuestra, hija de santa Ana, para defenderse de toda culpa, 213.1.

Desposorios de Ana, y Ioachin figurados en el cielo, y la tierra desde el principio del mundo, 213.1.

Tristemente lo passaua el Patriarca Ioachin, viendo a su Esposa esteril, 213.2.

Santa Ana fue tierra esteril, y por el consiguiente fertil de piedras mysticas, 213.2.

Christo, y Maria piedras fuertes, y mysteriosas de la Iglesia, recibierõ grã parte de su fortaleza de la tierra mystica de santa Ana, ibid. 3.

Como las piedras, dixo Ouidio, que eran huessos de la tierra, assi Christo, y Iesus de santa Ana, ibid. 3.

Autoridad de Guarrico Abad graue para prouar esta verdad, ibid. 3.

Dichosa esterilidad la de Ana, pues lleuò por fruto las mejores piedras de la Iglesia, ibid. 4.

El ser concebida Maria Madre de Dios, sin culpa, congruencia fue el

ser hija de santa Ana, 214.2.
Tuuo Maria dos Madres, la mejor fue santa Ana, 214. 4.
Quien fuera a buscar sepulcro al viẽtre de santa Ana hallara thesoro, 215. 1.
Como siendo santa Ana espina engẽdrò la rosa de la marauilla Maria, 215. 3.
En cierto modo defendio a su hija en su concepcion, 215. 4.

Apariencias.

Las apariencias de las culpas, quanto le cansan a Dios, 9.1. sigue.
Por deshazer vna apariencia de culpa q̃ se vio en Christo en el Iordan, quantas diligencias hizo la diuinidad, 9. 1. y 2.
Por tener apariencia de pecador Christo, le arrojò su padre en el desierto, 9.3.
Por verle el Padre en vna Cruz con apariencia de pecador, calificò su sangre por ver si era la que conuenia para ser Redentor, 9.3.
Si le pudiera desconocer el Eterno Padre al Hijo en la Circuncision, le desconociera, por verle con apariencia de pecador, 9.4.

Ancora.

Las ancoras son simbolo de las esperanças 169.4.
Maria Señora nuestra es ancora de la Iglesia, ibid.4.

B

Beneficio.

El que da el beneficio ha de ser mudo, el que le recibe se ha de hazer lenguas para agradecerle, 78. 2.
De los mayores de todos es el q̃ vsò Christo con la Cananea, 174.1.
Diola vn *fiat*, primo hermano de aquel con que crio el mundo para que dispusiesse del, ibid.1.

Bautismo.

Se llama *lauacrum regenerationis*, 15.3.
En el bautismo cubren la criatura con capellito, o modo de velo, en señal de que la Iglesia la adopta por hija, 183.3.

C

Centro.

Las propiedades del centro, 92. 2.
Tres son sus principales condiciones, ibid.2.
Ha de conseruar, ibid.2.
Ha de ser lugar de descanso, 92. 2.
Dios ha de ser centro de nuestros desseos, 92. 3.
El alma deue fixar en Dios sus desseos, como en su centro. 92. 3.
Los desseos han de yr a parar en Dios, como en centro, ibid.3.
La tercera condicion del centro, que de tal suerte se descanse en el, que no aya mas que dessear, 93.2.

Christo.

La gloria del Tabor en la persona de Christo, no fue dote de gloria, sino gloria de dote, 74. 1.
Admirable dotrina de santo Tomas para prouar esta verdad, ibid. 1.
Que mysterio tenga aparecerse a sus Dicipulos despues de auer resucitado, 100.1.

miserable pecado, 163. 4. sigue.
En vn dia murio de repente el Sacerdote Eli, y dos hijos suyos, y vna nuera tuuo mal parto por ser casa donde reynaua la Gula, 164. r.
Son tales las enfermedades, que causa este vicio, que aun en el infierno duran, ibid. 1.
Porque el rico Auariento no se quexaua en el infierno sino de la lengua, ibid. 1.
Muchos ay en el mundo, q̃ no comen para viuir, sino viuen para comer, ibid. 2.

Gracia.

Respeto de nosotros la gracia se llama regeneratrix, 15. 2.
Respeto de Maria Señora nuestra se llama genitrix, ibid. 3.
Reengendra muchas vezes los hijos de Adan, ibid. 3.
Gracia se da con mas abundancia, al que desde lexos tocò con la culpa a Dios, 77. 2.

H

Hijo.

El hijo Prodigo se hizo en la zaurda catedratico de demonios, 93. 2.
Los animales que guardaua eran demonios, ibid. 2.
Hijos que mataron a su padre, 111. 4.
A los hijos de Eli Sacerdote les quemò el fuego que salio de los incensarios, porque intentaron seruir a Dios con fuego hurtado, 155. 3.

Hijo de Dios.

Se preciò mas de santo que de Rey, 180. 3.
No cuydò de algunos atributos que le procuraron obscurecer, y a la santidad siempre se opuso, y le dio cuydado, 180. 4.
Notables encarecimientos, de que se preciò mas de santo que de Rey, 181. 1.
El Hijo de Dios huyò quando le quisieron leuantar por Rey. ibid. 1.
No quiso ser Rey de cinco mil hombres, ibid. 1.
Razon porque no quiso baxar de la Cruz, quãdo se lo dixeron sus enemigos, ibid. 2.

Hermanas.

La que es mala, es peor que el demonio, 156. 3.
Marta, y Madalena fueron buenas hermanas entre si, ibid. 3.
Hermanas como cortinas que se encubren las vnas a las otras, 157. 2.
El demonio se apronecha muchas vezes de vna mala hermana para hazer sus lances, 157. 3.
Hermanas leprosas para sus hermanas, 157. 4.

Honra.

Quanto estima Dios la honra, aunque sea de sus enemigos, 48. 2. 3. y 4.
Las tinieblas que huuo en Egypto, las causò Dios, porque no le viessen castigar algunos Gitanos, ibi. 3.
Lo que Christo nuestro Señor mirò por la honra de Iudas, 48. 3.
Lo que la Virgen deue mirar por su honra, ibid. 4.
Virgen que gusta de ver, y que la

vean,

vean,es pafsion de eftupro,48. 4.

Hombre.

Su ambicion ha de fer de los bienes eternos, 23.2.y 3.

No ha de tener mas de vn negocio, que es el de fu faluacion,ibid.3.

Criò Dios al hombre el poftrero de fus obras, porque es a propofito para dar gracias.79. 1.

El hombre es hymno de Dios,ibid.2.

Encomios que los Santos dan al hombre, ibid.3.

Que agradecido deue de fer a fu Dios,ibid.4.

Hombres todos fon mentirofos,y faciles en fus promeffas, 84. 2.

Siempre el hombre le da a Dios lo peor de lo que tiene, 102. 2.

De los hijos le da los peores, ibid.2.

Fue criado para tres vidas, 108. 3.

El que no quiere tener obras, y viue mal, a eftas tres vidas correfponderan tres muertes, ibid.4.

Hurtos.

Dios no quiere fer feruido con cofas hurtadas, fino propias, 155.2.

El fuego de los incenfarios, quemò a los hijos de Eli Sacerdote, porque le firuieron en el templo con fuego hurtado,ibid.3.

Vfurero,que defdichados fon los feruicios que a Dios haze, pues fon de cofas hurtadas, ibid.3.

No queria Dios que le ofrecieffen miel,porque las abejas la hazen de flores hurtadas, ibid. 4.

Los labios de la Ramera fe comparan a panal de miel, porq̃ fus palabras todas fon hurtos, ibid. 4.

Teniendo Iudas la bolfa del Colegio, no confultò con el la necefsidad de los cinco mil hombres con quien hizo el milagro de los panes, porque era ladron,156.1.

El ladron fe faluò, porque falio al camino a la Madre de Dios, quando yua a Egypto,y no là robò, 156.2.

Humildad.

La mayor prueua de la gracia, para faber fi ha llegado a fer ventajofa, es ocultar foberanias, y oftentar humildades, 63. 2.

Humildad es lo mifmo que vn efpejo hermofo, ibid.3.

Hofpitalidad.

Efta virtud en la primitiua Iglefia florecia mucho entre los primeros Catolicos, ya por nueftros pecados fe ha buelto cafa de duende, 164. 4.

Es efta virtud colyrio, y alcohol de los ojos del alma,165.1.

Quifo el Verbo diuino venir a las entrañas de fu Madre, como peregrino, porque efta virtud firuieffe de colyrio a fu alma, para que fiendo viadora,fueffe juntamente comprehenfora, ibid.1.

La virtud de la hofpitalidad conuirtio en jardin el lecho de la Efpofa, ibid.3.

Tiene buena muerte el que fe exercita en efta virtud, 166.1.

En efta virtud de la hofpitalidad, quien

quien mas se exercitò fue la Reyna de los Angeles, ibid. 2.

Desabrocha el pecho esta purissima Señora, para que toda criatura halle refugio en su seno, 166.3.

I

Iglesia.

No quiso admitir cósuelo en la muerte de los Inocentes, y siendo, dize que no son, 120. 4.

Lloralos, porque si murieran con voluntad, fueran sus coronas, y palmas mas ilustres, 121.1.

Iacob.

Dilataronla la esperança de darle a su hermosa Raquel otros siete años, para que le fuesse mas dulce la possession, 88. 2.

Graue dotrina de santo Tomas, que añade la esperança sobre el desseo, ibid.3.

Las hazañas de Iacob enamorado, 99.2.

Pudo mas que muchos hombres en compañia del amor, ibid.2.

Ingratos.

Nota valde de ingratitud, 171. 2.

El ingrato en que forma cubre la cabeça a Christo, ibid. 3.

Cabeça cubierta en la Escritura simbolo de ingratitud, ibid. 4.

La Virgen nuestra Señora al pie de la Cruz, supliendo por los ingratos, 177.1.

Ingratos no son hombres: agradecidos se deuen colocar entre Angeles, 195.3. 4.

Lia mientras fue ingrata, pario hijos pessimos. 196.3.

Infierno.

En Lunes criò Dios el fuego del infierno, 169.2.

En Lunes fue concebida la Virgen, y criando estaua el fuego, y poniendo los ojos en esta Señora, que le auia de cerrar las puertas del infierno, ibid. 2.

Idolos.

Al leuantar la Cruz en alto cayeron en tierra, 104.4.

San Ioseph.

Que en el destierro de Egypto solo a su prudencia, y valor se pudo fiar al Niño Dios, y a la Virgen, 113.1.

Porque se compara al mançano, ibidem 1.

Tuuo la Virgen por buen empleo viuir a la sombra de san Ioseph, ibidem 2.

Porque el fruto de Ioseph se compara a mançanas, 113.3.

Fue mãsissimo el santo Ioseph, ibid. 4

Fue sumamente desintereſſado, ibidem 4.

Comparado al Querubin que guardò el Parayso, 114.1.

Fue el hombre mas dichoso del mundo en topar tal Esposa. ibid. 1.

Tres cosas le hizieron famoso entre todos los hombres, ibid. 1. 2.

El gran concepto que tuuo de su Esposa, pues se atreuio a lleuarla a Egypto, a donde los Reyes se enamora-

moraron de las abuelas de la Reyna del cielo por ser hermosas, 114. 3.

Iudas.

Todos conuienen que en el infierno es el que mayor pena tiene, porque tocò mas de cerca al infinito con su culpa, 76.4.

Porque quando se ahorcò, se partio por medio, ibid.4.

Fue herido con vn dardo arrojado de la poderosa justicia de Dios, ibid.4.

Imagen.

El hombre es imagen, que representa a Dios, 10.1.

Maria Señora nuestra en que forma se llama imagen infinita de la bondad de Dios, ibid.2.

Iuezes.

Vnos hazen por otros a costa de su saluacion, 25.4.

No lo saben ser para el pupilo, ibid.4.

L.

Labios.

Labios que coxean, 189. 1.

El necio coxea con los labios, ibid.1.

Los labios del necio siruen en la Republica, o Religion de leuadura para recentar necios, 189.3.

Los labios del necio le suelen seruir de red. en que le caça el demonio, o en que prende a otros, ibid.4.

El demonio dexò los labios a Iob sanos, y buenos, que fin tuuo, pues todo lo demas le plagò, ibid.4.

Los Querubines entre todos los coros de los Angeles, son los que tienen la mayor gracia de labios, 190. 4.

Leche.

La de los pechos de la Reyna del cielo, le fue a Christo gran tormento, pues donde auia de hallar vida, hallaua muerte, 111. 3.

No queria Dios que el cabritillo se coziesse en la leche de la madre, ibid.3.

Recibiendo estaua el Niño Dios la leche de los pechos de su Madre, y assi tenia presentes los baldones, y oprobrios de su Passion. 112.1.

Ley.

La diferencia entre la ley Vieja, y la ley Euangelica, 69.2.

Christo, y Moysen legisladores de estas dos leyes, ibid.2.

El vno comparado a Sol, y el otro a Luna, porque, ibid.3.

El Hijo de Dios hizo fecunda esta de gracia, ibid.3.

Christo comparado a mandragoras, porque fecundò la ley de gracia, ibid.3.

Fue predestinado el Hijo de Dios en esta virtud, en esta fuerça de hazer fecunda esta ley de gracia, ibid.4.

La Virgen nuestra Señora se quiso purificar por honrar la ley, 95.3.

Toda la perfecion Christiana està en hazer aprecio de la ley de Dios, ibid.4.

Quando la ley de Moysen estaua para quebrar, la Virgen, y su Hijo la fiaron, y lleuaron hasta el cabo con ella las correspondencias, 98. 2.

Al que guarda la ley le premian con darle gracia de garganta, ibid.3.

Lisonja, o lisongero.

Lisonjero, que passò con su dueño a lisonjearse, 25.1.

Verdad buelta en lisonja, ibid.1.

Longinos.

Por complazer al pueblo dio a Christo la lançada, 77. 2.

No faltò quien le enristrase la lança, porque no errasse al Crucificado, ibid.2.

Fue la sangre que salio de la rotura codiciosa de la salud de los hombres, ibid.2.

Luna.

La tuuieron los antiguos por varon, y hembra, y assi la llamaron padre, y madre de los viuentes, 46.2.

Tertuliano dixo que tenia mas de macho, que de hembra, ibid.2.

M

Mandragoras.

Que virtud tengan, 68.4.

Ruben las hallò en el campo, y su madre Lia se las vendio a Raquel, que mysterio tenga esto, ibid.4.

Christo comparado a Mandragoras, 69. 1.

Su virtud es fecundar, ibid. 1.

Madalena.

Enamorada fue grãde su fuerça, 99.3.

Se atreue en compañia del amor con lo que vn hõbre no pediera, ibid.4.

Llorò lo que no pudo llorar la Madre de Dios, 130. 3.

Es la bendita Madalena, *luminare minus*, ibid.4.

Quãdo pecadora la Madalena la quita el Euangelista el nombre de Maria, y la llama muger pecadora en la ciudad, y quando penitente se le bueluen, 131.3.

Madalena echose de ver lo mucho q̃ amaua a Dios en lo poco que poseya, 154 2.

En vaziandose vn alma de lo temporal, haze vazio para el amor de Dios, y sus misericordias, ibid. 3.

Al punto que la Madalena fue acusada: parò en el merecimiento Marta, 159.3.

Maria Señora nuestra, su limpia, y pura Concepcion.

Es cosa tan pura en los ojos de Dios la Cõcepcion de Maria, que se le atribuyen fueros de diuinidad, 1, 3.

Dios ha tratado siempre la Concepcion de su Madre, como cosa diuina, 2.2.

Porque en su Concepcion se llama por antonomasia hija del Eterno Padre, ibid.3.

Porque en su Concepcion se llama la hija de Dios escondida, ibid.4.

Maria Señora nuestra se pone entre los hurtos de la Fè, 3. 1.

Siempre Dios la està deuiendo, ibid.2

Herejes que dixeron era Dios la Reyna del Cielo, ibid.3.

Dios visto que no pudo dar a su Madre diuinidad por el camino de la

omnipotencia, se la da por el camino de la permissiõ, ibid.4.
En la Concepcion de Maria vino el Espiritu Santo a vistas para desposarse con su Magestad, 4. 2.
En la Concepcion la hizo la carta de dote, ibid.2.
Las cõdiciones que en la carta de dote de Maria se pidieron al Espiritu Santo, ibid. 3.
Maria en su Concepcion estuuo como coluna inmoble, 5.1.
Por Maria perdonò Dios a nuestro Padre primero, 5.3.
Si los Angeles, que se perdieron, fueran parientes desta Señora, no cayeran, ibid.4.
Maria entrò en el mundo coronada, triunfando del demonio, 5.4.
Maria es el lleno de la perfecion del vniuerso, con tal extremo, que si encarnára el Padre, o el EspirituSãto y aquellas dos donzellas ambas Madres de Dios, no acrecẽtára perfecion al vniuerso, 6.4.
Maria marca sus ouejas, que son los deuotos de su pura Concepciõ, para que sean fauorecidos de los Angeles, 7.3.
Graue lugar para prouar la Concepcion de Maria Señora nuestra, 5.3.
Euidencia sacada de la sagrada Escritura para prouar la pureza de la Concepcion de Maria Señora nuestra. 6.1.
La guerra que hizo a la culpa original esta Señora, y como vencio al dragon, ibid. 1.
Hasta el mismo Dios se precia de seruir a Maria, 6. 2.
Si huuiera sido concebida en culpa, no fuera Madre de Dios, 3.4.
Nota valde Maria amparo, y defensa de su Hijo, 8. 1.
Anduuo siempre en compañia de su Hijo, ibid. sigue.
A la Virgen Señora nuestra, se la dan muchos apellidos de diuinidad para deshazer vna apariencia de pecado, 10.2.3.y 4. sigue.
Maria es tan poderosa que triunfa de Dios, 10.4.
El cuydado que tuuo Dios con la hõra de Maria, 11.3.
Graue exposicion de aquella palabra, *mulier, ecce filius tuus*, ibid. 3.
Graue lugar para prouar la Concepcion de Maria, 12.1. sigue.
El mysterio de tener Maria la Luna debaxo de sus pies, 12. 3.
Notable agudeza de san Pascasio, en fauor de la Concepcion de Maria Señora nuestra, 70.2.
Lugar graue del Maestro de las sentẽcias, y dicho sentencioso, hablando con el dia de la Concepcion de Maria. 166. 4.
En este dia de la Concepcion desta gran Señora el Querubin q̃ guardaua el Parayso, soltò la espada de fuego de la mano, ibid. 4.
Curioso lugar para prouar la limpia, y pura Cõcepcion de la Reyna del cielo, 187.1.
Graue lugar para prouar la pureza de la Concepcion de nuestra Señora, ibid. 2.
Lugar graue de Tertuliano para prouar este mysterio, 188.1.

Del

Del beneficio de la Encarnacion sacò esta Señora con bomba, 15.2.
Si Dios pudiera ser agotado Maria Señora nuestra la agotara, ibid. 2.
Maria fue hija vnica de la gracia, ibi.2
Respeto desta Señora la gracia se llama *genitrix* respeto de los hijos de Adan *regeneratrix*, ibid.2.
Tuuo reuerencia la naturaleza a esta Señora en su Concepcion, ibid.4.
La ley venerò, y respetò a Maria Señora nuestra, 16.1.
Diola la gracia como a su primogenita, quanto pudo, ibid.1.
Es hija del Espiritu Santo, ibid. 1.
Maria canal del Espiritu Santo, por donde vienen sus gracias a la Iglesia, ibid. 2.
Es llena de gracia, ibid.2.
Vn sucesso gracioso, que es vna congruencia deste mysterio, 187. 3.4. sigue.

Maria Señora nuestra su nacimiento.

Las leuantadas prendas con que nace, llena el mundo de gozo, 18. 1.
Todas las demas nacen hijas, y esta Señora nacio Madre, ibid. 2.
Porquè se compara a la Luna llena en su nacimiento, ibid.2.
La dignidad de Madre de Dios, no se mide en esta Señora con la execucion de la obra, sino con los merecimientos. ibid. 5.
Maria Madre vniuersal de todas las criaturas, ibid, 3. y 19.1.
Quatro cosas notables de las bodas de Canà, obradas por Christo nuestro Señor en fauor de su Madre, 19.2.
Maria Señora nuestra tenia los ojos verdes, 19. 3.
Conuidose sin conuidarla a las bodas de Canà, porque auia en ellas vna necessidad que remediar, 19.2.
Por Maria Señora nuestra fue hecho el milagro de las bodas de supererogacion, 19.4.
Gran fauor llamarla su Hijo muger en las bodas, 20.2.
Maria Señora nuestra tuuo en su nacimiento por ascendiente a Mercurio. 20. 3.
Maria Señora nuestra, es lo mismo q̃ vsura de Dios, 21.2.
Quatro exposiciones de este dicho, ibid. sigue.
Maria hereda a quatro madres de quien es hija, 16. 3.
Es arbol mistico, que alcança con sus ramos a Dios, a los Angeles, y a los hombres, 23.1.
Los muchos caminos por donde busca nuestra saluacion, ibid.2.
Porque Maria Señora nuestra no llorò en su nacimiento, 24. 1.
Llorò Christo quando nacio, y lloran todos los hijos de Adan, Maria no llorò, ibid. 1.
Maria nace en Otoño, quando las enfermedades son peligrosas, y porque, 26. 4.
Maria pecho de huerfanos, 28.1.
Es piedra de refugio para los herizos, ibid. 2.

Presentacion de la Madre de Dios.

Presentandose de tres años en el Tẽplo, ha sido fatol q̃ alumbra a muchas Virgines, para q̃ tomen puerto en la Religion, 29.2.

Es esta Señora Reyna de todas las Virgines a quien todas miran, para con su imitacion ofrecer a Dios su virginidad, 30.1.

Mira lo moral, que es muy bueno, 30. 3. sigue.

El principal exercicio desta Señora en el Templo era orar, 33.1.

Viuiendo en soledad esta preciosa niña en el Templo, fue la primera que dio instrucion, y forma de viuir a Religiosas Descalças, 36.3.

Todo el tiempo que esta soberana Señora estuuo en el Templo no dexò de traer cilicio afligiendo con el sus purissimas carnes, 37.2.

Presentando la gloriosissima santa Ana su hija a Dios nos enseña a cumplir nuestros votos, y promessas, y de camino a ser agradecidos, ibid.3.

Fue su presentacion ocasion de que se renouasse todo el mundo, 73.4.

Maria Señora nuestra recibio del Eterno Padre su fontanal fecundidad para ser Madre de su Hijo, 46. 2.& 57.2.& 85.1.

Fue esta Señora muy parienta del Verbo por la parte de la Virginidad, 46.4.

Que de nueue llenos, o plenitudines de gracia que se hallaron en Maria Señora nuestra, la que mas importa a los hijos de Adan es la gracia de Ierarquia, 50.2. sigue.

La primera gracia es gracia de iluminacion, que es lo mismo que gracia de Ierarquia, ibid. 3.

La segunda plenitud de gracia, es vn lleno de gracia, que la haze graciosa a Dios a esta Señora, ibid. 3.

La tercera gracia es vna perseuerancia en todas las virtudes, y perfeciones, ibid. 4.

Todas las virtudes en la Reyna del Cielo fueron Religiosas, ibid. 4.

La quarta plenitud de gracia, es de vncion de misericordia, 51.1.

La quinta plenitud es de vna gracia singular, que haze que se cõpadezcan en ella fecundidad de Madre con virginidad purissima, ibid. 2.

La sexta plenitud de gracia es vna perfecion vniuersal que contiene todas las perfeciones de los Santos, ibid.3.

La septima plenitud quiere S. Buenauentura q̃ sea de vna gracia de buena fama, con que la Virgen boluia Santos a quantos miraua, ibid. 4.

La octaua plenitud de gracia es de gloria de resultancia, que la quedò a esta Señora en su preciosissima alma, desde el punto de su limpia, y pura Concepcion, ibid. 4.

La nouena plenitud de gracia, es de vna fruicion a modo de la que los Santos tienen en el cielo, 52.1.

La verguença virginal en Maria Señora nuestra fue la que calificò, y acrisolò la sangre, de que se formò la humanidad a que se vnio el Ver-

Ver-

Verbo Diuino, 53. 1. ſigue.
En la Concepcion fue eſta Señora cõfirmada en gracia, y en la Encarnacion en gloria, 51. 4. ſigue.
Tuuo eſta Señora la dignidad Sacerdotal ſin carácter, y como tal, con eſta palabra; *ecce ancilla*, conſagrò al Verbo en ſangre, y carne, 51. 2. & 62.2.
Maria Señora nueſtra ſu honeſtidad tan grande, 55. 1.
Llamaſe colegio de ſantidad, y porque, ibid.2.
Quan gran felicidad ſea ſer eſclauos deſta Señora, 65. 1. ſigue.

Viſitacion de la Madre de Dios.
Porque ſe compara a tortola en la viſita que hizo a ſanta Iſabel, 68.1.
Maria Señora nueſtra fue la primera que metio en el mundo la ſantificacion de las almas, ibid.3.
Fue antojo de ſu preñado el yr a ſantificar a Iuan, 69. 4.
O por mejor dezir del Hijo que tenia en ſus entrañas, ibid. 4.
Sino fuera ſocorrido luego de ſu ſantiſsima Madre, ſaliera antes de tiẽpo de ſus puriſsimas entrañas a limpiar el alma de Iuan, ibid.4.
Maria, porque ſe compara a la açucena entre eſpinas, 70.1.
En que ſentido pudo la Virgen nueſtra Señora comunicar a ſu Hijo propiedades de Eſpiritu Sãto, 70.3.
Grande aduertencia de ſan Atanaſio, las propiedades con que baxò el Eſpiritu Santo en Maria, ibid.3.
Maria Señora nueſtra, ſiendo viadora tuuo la virtud de los dotes de los cuerpos glorioſos, 74.1.
Lugar de ſan Buenauentura que acomoda a la Virgen las propiedades de los cuerpos glorioſos aun viuiẽdo, ibid. 1.
En que forma pudo tener Maria Señora nueſtra el dote de claridad viuiendo, 74. 3.
Porque eſta Señora ſe llama iluminada en ſi, ibid.4.
Maria linterna de Dios, ibid.4.
En que forma Maria Señora nueſtra, ſiendo viadora pudo tener el dote de agilidad, 75. 1.
La hora en que fue a viſitar a ſanta Iſabel ſe llama hora cõ alas, ibid.1.
Porque quiſo Dios q̃ ſu Madre fueſſe de nacion Galilea, ibid.2.
En materia de ſocorrer Maria, es mas preſta que vn rayo, ibid.2.
En que forma Maria Señora nueſtra, ſiendo viadora, pudo tener el dote de ſutilidad de los cuerpos glorioſos, 75.4.
Vn dicho graue de ſan Epifanio de la Reyna del Cielo, la verdadera expoſicion, ibid.4.
Virtud del nombre de Maria, ibid. 4.
En que forma eſta Señora pudo tener el dote de impaſsibilidad, 75.4.
En el Caluario moria ſin poder morir, ibid.4.
En las palabras con que ſaludò a ſu prima ſanta Iſabel, yua embuelto el Eſpiritu Santo, 77.4.
Con las palabras con que ſaludò a ſanta Iſabel, en vn miſmo punto quitò la preſa al demonio, y llenò

de Espiritu Santo a san Iuan, 78.1.
Porque Maria se llama sauze, ibid.1.
Nuestros contentos, y musicas han de estar pédientes desta Señora, 78.1.
Maria carta de libertad, ibid. 2.
Lo que no hizo el Padre Eterno en la generacion eterna, hizo Maria Señora nuestra en tiempo, ibid.2.
Maria toda entrañas para compadecerse de todos, 78.4.
Haze mayor a Dios, ibid. 3.
Redoblale sus atributos, ibid.4.
Comparase a antojos que hazen las cosas grandes, ibid.3.
EmpeçòDios a ser conocido en la ley de gracia por Maria, 78. 4.
Fue la primera estaSeñora que en voz alta en la ley de gracia alabò, y engrandecio a Dios, 79.1.
Es Maria la criatura mas a proposito entre todas para alabar, y dar gracias a Dios, ibid.2.
En Maria Señora nuestra se hallò la Fè en su elemento, que es la perfeta caridad, 80 1.
Fue puerta esta Señora por donde entrò en el mundo Dios, ibid.1.

Expectacion de Maria Señora nuestra.

Es la fiesta de la Expectacion de la Madre de Dios, celebra la Iglesia tres mysterios, 82.3.
Pudiera Dios formar vn cuerpo de tierra virgen, y vnirse a el, y no lo quiso hazer por ser hijo de Maria, 85.1.
Maria Señora nuestra recibio del Padre Eterno su fecundidad para ser Madre de su Verbo, ibid.1.
Recibio del Eterno Padre esta gran Señora, vna fecundidad, y vna virginidad semejante a la suya, 85.1.
Grande excelencia de Maria, que dixo Christo nuestro Señor, que reconocia en ella el priuilegio de su generacion eterna, 85.3.
Virginidad de Maria Señora nuestra, mas marauillosa que la virginidad del Eterno Padre, ibid.3.
Parto desta Señora prodigioso, ibid.4.
Christo nuestro Señor se preciò mas de ser Hijo de la virginidad de su Madre, que de la virginidad de su Eterno Padre, ibid.4.
Maria Señora nuestra coronò a su Hijo, y le hizo Rey en sus purissimas entrañas, 86.1.
Mas estimò el Hijo deDios que le llamassen primogenito de su Madre, que vnigenito de su Padre Eterno, ibid.2.
Maria su virginidad Reyna, ibid.2.
Es llamada Reyna de las Virgines, ibid.3.& 4.
No quiso Dios que su parto tuuiesse semejante, 86 4.
Hermosura de Maria Señora nuestra aceleraron el mysterio de la Encarnacion, 89.2.
Mas pudo esta gran Señora de Dios, que Dios pudo de si mismo, ibid 3.
Varias exposiciones deste dicho, *Maria plus potest de Deo, quàm Deus potest de seipso*, ibid.3.
Maria Señora nuestra es hurto de la Fè, ibid.4.
Dieronla a esta Señora en arras la Fè ibid.4.

Dios en el Testamento Viejo se anduuo siempre inclinando a las hermosas, desseoso de hallar Madre para su hijo, en siendo Maria en el mundo se quietò, 89. 4. & 90. 1.
Maria se interpreta hartura de Dios, graue lugar para prouar esta verdad, 90.1.
La milicia Christiana estuuo en su punto en Maria.ibid.1.
Lugar graue de san Ambrosio, que Dios quiso dar principio a la reparacion del mundo por Maria, ibidem 2.
Por Maria en todo el muudo es la Santissima Trinidad ensalçada, ibid. 2.

Purificacion de nuestra Señora.

Maria Templo consagrado de Dios, 95. 1.
Su parto no menoscabò su virginidad, antes la consagrò, ibid. 1.
Enseñonos esta Señora a honrar la ley, ibid. 3.
No la obligaua la ley del Leuitico a purificarse, ibid. 3.
Quiso purificarse por quitar la ocasion del que diran, ibid.4.
San Bernardo, que se purificò por enseñarnos hazer obras de supereroga cion, ibid.4.
No la obligaua la ley a que se purificasse a la Madre de Dios, purificose para enseñarnos hazer obras de supererogacion, 97.2.
Lugar de los Cātares para prouar esta verdad, ibid.2.
Declarase con vna ingeniosa comparacion el aprecio que la Virgen hizo de la ley, 98. 1.
Estando para quebrar la ley de Moysen, sustentò Maria Señora nuestra, hasta el cabo con ella correspondencias, por acreditarla, ibid.2.
Fue fiadora de la ley, ibid.2.
Fue Maria entre las puras criaturas la que mas amò a Dios, y assi para ostentar este amor diole lo mejor que tenia, 102.1.
Si esta Señora no huuiera sido preseruada en su Concepcion, no la huuiera tenido mucho amor la Magestad de su Dios, ibid. 2.
Como se entienda que la Reyna del cielo sea Madre del tiempo, 103. 2.
El dia de la Purificacion ofrecio Maria a su Hijo en sus braços, como crucificado al Padre, 103.4.
Quiso que su Hijo en sus braços hiziesse carabanas de Redentor, ibid. 4. sigue.
Comparase al balsamo esta Señora, porque junta lās partes desunidas, 104.1.
Porque se compara al cinamomo, ibid.1.
Que agradable le fue al Padre el Hijo crucificado en los braços de la hermosa Madre.ibid.2.& 3.
En los braços de Maria empeçò a deshazer el hijo de Dios las cifras del Viejo Testamento, ibid. 3.
El Eterno Padre passò a su Hijo de los braços de la Madre a los suyos, ibid. 3.
Pudiendo lleuar la Madre de Dios, Quando se fue a purificar ofrenda

de rica la lleuò de pobre, 106.2.

Porque esta Señora no lleuò por ofrẽda cordero, ibid. 2.

Enseñanos esta Señora a que amemos la pobreza; que por querer muchos parecer ricos, està el mundo perdido, 106.3.

Destierro de la Madre de Dios.

Esta fiesta es fiesta de coraçones, y leguas, 109. 1.

Christo gustò de tomar la leche assustada en su preciosa Madre para padecer en ella 111.2.

Fue vno de los mayores tormentos q̃ padecio este Señor, ibid. 3.

Maria su pronta obediencia en dexar su patria, y peregrinar en Egypto, 115.4.

Obedeciendo Maria Señora nuestra, en yr a Egypto nos enseña que la perfeta obediencia ha de ser ciega, 117.1.

Del dulcissimo, y augustissimo nombre de Maria.

Nueua fiesta la del nombre de Maria en Castilla, 124. 1.

El Beato, y muy digno de reuerencia el Padre Maestro Fray Simon de Rojas, del Orden de la santissima Trinidad, fue el que traxo de Roma esta fiesta a Castilla, ibid. 3.

La primera vez que se predicò, y se solenizò fue en Madrid, en el Conuento de la santissima Trinidad, ibid. 3.

Los atributos que en Dios estan por essencia, quiso su Magestad poner por engaste en el nombre de Maria, para que con el obrasse mil marauillas, ibid. 4.

El nombre de Maria es lo mesmo, q̃ *Deus ex genere meo*, ibid. 4.

Magnificencia que puso Dios en el nombre de Abrahan, pero mayor en el nombre de Maria, 125.1.2.

Curiosa dotrina de santo Thomas, como cada vno toma el valor de su persona, de su nombre, ibid. 2.

Gran curiosidad, porque Maria Señora nuestra no se llamò Madre de Iesus, o Madre de Christo, sino que ordinariamente la llamamos Madre de Dios, ibid. 2.

El nombre de Maria obra ex opere operato, muchas marauillas, 125.3

En la Iglesia vnas cosas obran ex opere operato, como los Sacramentos, otras ex institutione Ecclesiastica, como el agua bendita, y el pan bendito, el nombre de Maria obra ex opere operato, ex institutione diuina, ibid. 3. 4.

El nombre de Maria baxò del Cielo, siempre le tuuo Dios entre sus tesoros, ibid. 4.

Las marauillas que este dulcissimo nombre obra en particular, 126. 1.

Este nombre solo fauorece a los afligidos mas, que todos los nombres juntos de los Santos, ibid. 1.

Dificultoso dicho de san Epifanio a Maria Señora nuestra, ibid. 2.

El nombre de Maria da vista a los ciegos, y oydos a los sordos, ibid. 3.

La Santissima Trinidad ha puesto sus atri-

atributos en este dulce nombre, al tope como diamantes, ibid.4.
El dulce nombre de Maria deshaze los encantos de las culpas, 127.1.
El nombre de Maria es encanto contra los mayores encantos del demonio, ibid. 1.
Sana las heridas dadas por los demonios, ibid. 1.
Encarecimiento notable de santa Brigida, que no ay pecador por grande que sea, sino es que sea demonio, que fauoreciendose del dulce nombre de Maria dexe de ser socorrido de Dios, ibid. 1.
El nombre de Maria es tan dulce, que hasta la misma Virgen confortò, y la aumentò la Fè, con solo oyrle nombrar, quando dixo el Angel, *ne timeas Maria*, 127.2.
Gran prudencia del Angel, quando vio turbada a la Reyna del Cielo sossegarla con su nombre, 127. 4.
Maria haze experiencia de la eficacia de su nombre, quando vio el consuelo que causò en su alma, 128.1.
Maria tan humilde, que quando la alaban se congoxò tanto, que fue necessario que el mismo Angel q̃ confortò a Christo en el huerto la conforte, ibid. 2.
Fue esta Señora humilde de coraçon, 128.3.
Nota valde, que el nombre de Maria en la Reyna del Cielo, por cierto camino estuuo impedido, que no surtio efeto en esta Señora, ponese en las Marias, para que le desualden, 130.3.
El nombre de Maria haze llorar pecados, y tener contricion, y pesar, ibid.4.
No pudo este dulcissimo nombre hazer llorar a la Reyna celestial, ibi.4
Porque el dulcissimo nõbre de Maria se llama *collegium sanctitatis*, 131.2.
Eficacia del nombre de Maria, 131. 3.
Fue Maria Señora nuestra Nazarena consagrada a Dios, 134.1.
Tal vez inuocando el nombre de Maria es mas presto el socorro, que inuocando el nombre de Iesus, 134.3.
La saluacion mas cierta viene por la intercession de Maria, mas que por la de todos los Santos, ibid.4.
Todos los nombres de la Reyna del Cielo se encierran en el de Maria, 135.2.
Maria Señora de muchos nõbres, ibi.2
En nombrando el nombre de Maria, luego los Angeles se aplican, y se llegan a aquellos que le nombraron, ibid.4.
Nombre de Maria temido de los demonios, 136.1.
Puesto en la Cruz Christo dixo, *mulier ecce filius tuus*, y no dixo Maria, porque si nombrára este nombre, le moderára los tormentos que padecia, ibid.2.
Llamase el nombre de Maria myrra del mar de la passion, porque al que le nombra no le dexa padecer, ibid. 3.

Nuestra Señora de las Nieues.

Maria Señora nuestra comparada al tere-

terebinto, *Ego quasi terebintus*,137.3
Inclina esta Señora con facilidad sus braços para hazer bien, ibid. 3.
Se las apostaron Christo, y su Madre a quien mas afectuosamente dessseaua el remedio del linage humano,138. 1.
Porque se dize que el vientre de Maria fuesse bienauenturado, ibid. 2.
El preñado desta Señora no le fue molesto, ni le pesò, y porque, ibi. 2.
Lleua las cargas de la dignidad de Madre de Dios con gran prudencia, y cumplio bien con esta obligacion, ibid. 3.
Hizo Cruz de la dignidad de Madre de Dios, ibid. 3.
Porque la Iglesia a esta Señora la pide que se muestre Madre para todos, 139. 1.
Padecio en tener al Hijo en sus entrañas, porque no podia en ellas comunicar sus misericordias a los hombres, como en la Cruz, ibid. 2.
Oficios de la Madre de Dios. ibid. 3.
Defensa de todos es Maria Señora nuestra, ibid. 3.
La Aurora de Maria haze pazes entre Dios, y los hombres, ibid. 3.
Maria hecha hija heredera de los hõbres, 147. 1.
Quan agradecida sea esta Señora, ibidem 2.
Refrigera las animas del Purgatorio, ibid. 3.

Assumpcion de la Madre de Dios.

Porque Maria Señora nuestra nacio en tiempo de vendima, y murio en tiempo de miesses, 148. 3. 4.
Por los premios con que el Cielo galardona a esta Señora, podemos venir en conocimiento de sus merecimientos, 149. 1.
Las deudas de Dios para con la Reyna del Cielo, ibid. 1.
Notable lugar de san Pedro Chrysologo para prouar lo mucho q̃ Dios deue a su Madre, ibid. 3.
Como se entienda que deua Dios a su Madre, no solo el ser hombre, sino el ser Dios, ibid. 3.
El premio que correspõde a esta deuda, ibid. 4.
La mayor perfecion en esta Señora es ser Madre de Dios, ibid. 4.
Maria abysmo de gracia, 150. 2.
No tenia el Hijo de Dios su gloria cũplida, hasta que subio su Madre al Cielo, 150. 4.
Deuela Dios a esta Señora el ser Redentor del linage humano, ibid. 4.
El Espiritu Santo solicita a esta Señora que pida para los hombres, porque sabe que alcança mas con vna peticion que todos los Santos juntos, 151. 1.
Los oficios que haze en el Cielo Maria Señora nuestra, ibid. 3.
Porque se llama Esposa de la santissima Trinidad, ibid. 3.
Dios no quiso passar sin desposarse con Maria Señora nuestra, 152. 2.
Hallarõse en esta Señora quatro propiedades, que deue tener la buena muger casada, ibid. 4.
Belleza, y hermosura de la Madre de Dios, ibid. 4.

Porque

Porque se llama esta Señora hurto de la Fè, 153.1.
Cõ su hermosura alegra a Dios, ibi.1.
Como se entiende, que en el Cielo sea panegyris, ibid. 2.
Tiene gracia de labios, ibid. 3.
Aumentale a Dios su caudal, que es de almas, ibid. 3.
Es esponja de nuestras miserias, 153.4
Cura las enfermedades a nuestro Dios, y Señor, ibid. 4.
Lo que en el Viejo Testamento fue seno de Abrahã, en esta ley de gracia es seno de Maria Señora nuestra, 164. 4. sigue.
Maria Señora nuestra se exercitò siẽpre en la virtud de la hospitalidad, 166. 2.
Desabrocha el pecho esta purissima Señora, para que toda criatura halle refugio en su seno, 166. 3.

Soledad de la Madre de Dios.

Quiso Christo nuestro Señor, que su preciosa Madre se hallasse al pie de la Cruz, para darla como a primogenita las llaues de sus tesoros, 168. 3.
Razones de parte del Hijo de Dios, y de parte de su Madre, porque conuino que esta Señora se hallasse al pie de la Cruz, ibid. 4.
Tiene Dios determinado, que todas las mercedes que nos ha de hazer, han de venirnos por las manos de su santissima Madre, 169. 1.
Dexòla a la hora de la muerte las llaues de la muerte, y del infierno, ibid. 1. 2.
Christo en su muerte dexò a su Madre el sello de sus despachos, para que despachasse esta Señora, 169. 3
Porque los Santos llaman a esta Señora Primiceria, 170. 1.
Es Maria Señora nuestra carta de libertad, ibid. 2.
Quiso el Hijo de Dios que su preciosa Madre asistiesse, para padecer en dos Cruzes, 170. 2.
Maria semejante a la Cruz para atormentar a su Hijo en el Caluario, 170. 3.
La Virgen al pie de la Cruz en el Caluario nos enseñò a sentir los dolores de Christo nuestro Señor, 172. 2
Sintio esta Señora al pie de la Cruz, lo que todos auiamos de sentir, 173. 1.
No se pudo desnudar del amor para sacrificar al Hijo, como Abrahan, ibid. 1.
Estaua al pie de la Cruz muriendo sin poder morir, ibid. 2.
Notables encarecimientos de los Sãtos, para ponderar lo que puede esta Señora, para reduzir a vn pecador, y hazer que Dios le perdone, 173. 3.
Varias exposiciones desta palabra, *Stabat iuxta crucem Iesu mater eius*, 174. 4.
Estaua la Virgen junto a la Cruz, enseñandonos, que si queremos ser fecundos en espiritu, ha de ser llegandonos al Crucificado. 175. 4.
La diferencia entre tres nombres q̃ tiene esta Señora, *virgo, puerpera, & mulier*. ibid. 4.

Nuestra Señora del Carmen.

Quatro diferencias de gracias, que pone San Buenauentura en la Madre de Dios, 179.4.

La primera es gracia de dones, 180.1.

Este don de ser Madre de Dios excede a todos los demas, ibid.1.

En Maria Señora nuestra huuo gracia de premios, para premiar sus deuotos, 182.1.

Nuestra Señora del Carmē echarnos de su mano el escapulario, baxado de los tesoros del cielo, fue ceremonia con que nos adoptò por hijos, 183. 1.

Vestir en las diuinas letras, ceremonia para adoptar por hijos, ibid.2.

En Maria Señora nuestra, huuo gracia de priuilegios, 184.2.

La confirmacion de la Bula de la gracia tan singular del escapulario de nuestra Señora del Carmen, 185.4

Los Pontifices que las han confirmado, ibid.4.sigue.

En Maria Señora nuestra huuo gracia de priuilegios en orden a su persona Real, 187.1.sigue.

Singular priuilegio en la Madre de Dios, que no llorò en su nacimiento, auiendo llorado Christo nuestros pecados, y todos los hijos de Adan, 188. 1.

Tuuo priuilegios esta Señora de hazer puros, y limpios a quantos miraua, ibid.2.

Priuilegio en esta Señora el ser Virgen y Madre, ibid.2.

Priuilegio fue en Maria Señora nuestra resucitar anticipadamente, y subir en cuerpo y alma al Cielo, 188.3.

Sino resucitára, todo el tiempo que estuuiera en el sepulcro, no se podia dezir, que Dios tenia Madre, ibid.4.

Que en Maria Señora nuestra huuo gracia de labios, ibid.4.

Maria, como se entienda que sea pesebre de proposiciones sagradas, 189. 1.

Maria Señora nuestra, con aquella palabra, *ecce ancilla Domini*, hizo tres cosas, que Dios con todo su poder no las pudo hazer mejores, 190.1.

Maria mostrò tener gracia de labios, quando saludò a su prima Santa Isabel, ibid.2.

Es esta Señora mas solicita que todos los Santos juntos, para buscar nuestro remedio, 190.4.

Por esta Señora cayò Lucifer del cielo, ibid.4.

Muy graue lugar que dize, que Maria Señora nuestra es digna de mas reuerencia, que el Querubin, y muy dificultoso de entender, ibid. 4.

Nuestra Señora de las Vitorias.

Es comparada esta Señora a la palma, porque toda es vitorias, 191.3.4.

Profecia de las diuinas letras, como la Virgen del Rosario auia de triunfar del Turco, y alcançar vitoria de la Naual del mar de Lepanto, 192.1.

En la Naual del mar de Lepanto quebrò esta Señora la cabeça, y cabeças del Turco, ibid.4.

Maria Señora nuestra grã guerreadora, y defensora de la Iglesia. 194.4.
De las vitorias que la Reyna de los Angeles alcançaua con su hermosura, y belleza, de la liuiandad de los liuianos, 197.1.
De las vitorias que esta Señora alcãça del mismo Dios, 198. 3.
De las vitorias que esta Señora alcança de los demonios, y de las culpas, 200.2.

Angel Custodio de la Madre de Dios.

Absolutamente hablando no tuuo necessidad la Madre de Dios de Angel Custodio, 217.2.
Tuuo Angel de su guarda esta Señora, ibid. 3.
Varias opiniones quien fuesse este Angel, ibid. 4.
Opinion de los que dizen que fue el Espiritu Santo, ibid. 4.
Opinion de los que dizen que fue su Hijo, 218. 1.
Opinion de los q̃ dizen que tuuo inumerables Angeles d̃ su guarda, ibi. 1
Opinion de los que dizen, que fue su Angel Custodio san Miguel, ibid. 2.
La verdadera opinion, que fue su Angel Custodio san Gabriel, ibid. 3.
Si como tuuo Angel Custodio esta Señora, si tuuo demonio que la tẽtasse, 218. 4.
Lucifer la señalò vn demonio que la tentasse, 219. 1.
Las alabãças del Angel Custodio desta Señora, 219. 4.
Escogido entre todos los Angeles para confortar a Maria Señora nuestra en la Encarnacion, y a Christo nuestro Señor en el huerto, 219. 4.
Grãdeza de las entrañas de Maria Señora nuestra, 221. 4.
No naciera dellas, si el Eterno Padre mi Señor no la recibiera en el regaço de la diuinidad, 222. 1.
El jubilo, y delicias que Dios Niño hallò en los pechos de su Madre, gran ponderacion, ibid. 2.
El mismo Dios tomo titulo de grande, por ser Hijo de Maria, 222. 3.
Que vna parte de sus mayores luzimientos los tomò Maria Señora nuestra de la castidad de sus padres, 202. 4. sigue.
El Eterno Padre hizo la salua a la gloria de Maria Señora nuestra, 11. 1.

Mercurio.

Influyò en el nacimiẽto de Maria Madre de Dios, 20. 3.
Difinicion de Mercurio, 21. 1.

San Miguel.

Si fue el Angel de guarda de la Virgẽ nuestra Señora, 218. 2.

Mundo.

Lleno de peligros, 25. 4.
Sus lazos, 26. 1.

Muerte.

Las propiedades que ha de tener para ser bien afortunada, 107. 2.
El que imitare al santo viejo Simeon la tendra buena, ibid. 2.
Lugar de Iob, que nos enseña las circunstancias que hã de tener vna buena muerte, ibid. 3.
Dichoso el que muere viejo, gran señal de predestinacion, ibid. 4.
Muerte de moços llena de grandes riesgos, ibid. 4.

Temio mucho Iosef, siendo tan santo los pecados de su mocedad, 108. 1.
Grande aduertencia de Abrahan atar al hijo al tiempo de sacrificarle para que tuuiera buena muerte, ibi. 2.
Aquella es mas preciosa que se acompaña con mas obras, ibid. 3.
Dala Dios a los malos tan amarga, como son sus culpas, 111. 4.
Cosa amarga lo que se ordenò para la vida hallar en ello la muerte, 112. 2.

Mugeres.

Es tan delicada su honra, como la niña del ojo, 49. 1.
Quan encerradas han de estar para conseruarse, ibid. 3.
Van a llorar sus perdidas, y a pedir remedio a los Padres Predicadores, 50. 1.
Que vergõçosas deuen de ser las mugeres, 53. 1.
La verguença en las mugeres es la dueña de honor, que mira por su honra, ibid. 1.
Es la verguença en las mugeres hija de su recogimiento, ibid. 2.
Notable estratagema de vna muger deshonesta, ibid. 2. 3.
Dan ocasion las liuianas a los mas parientes, para que se pierdan con ellas, ibid. 3.
En poniendose en la ocasion, es juzgada por ramera, ibid. 3.
Las ruynes se hazen templo del demonio, ibid. 4.
La que sale de casa, o es arrogante, o va a ser ruyn, ibid. 4.
No importa que sea hermosa para estar segura, si es virtuosa, 114. 3.
La que es honesta, y hermosa es la cifra de todas las gracias, ibid. 4.
Pocas son las honestas el dia de oy, ibid. 4.
Condicion de las mugeres de Arabia, ibid 4.
Porque no dixo Dios en el principio del mundo, *faciamus mulierem ad imaginem, & similitudinem nostram*, como dixo, *faciamus hominẽ*, 116. 2. sigue.
Mugeres soberuias, y assi Eua el comer primero de la mançana que el marido, fue con animo de ser primero Diosa, antes que el Dios, 116. 3.
Muger que por no ser obediente se corta el cabello anatematizada en vn Concilio, ibid. 4.
Obediẽcia en la muger es lo que importa, ibid. 4.
La muger que llamandose Maria es ruyn, a la vista deste nõbre, es merecedora de gran castigo, 129. 4.
Porque siendo el nombre de Dios, y el de Maria de vn mismo genero, ningun hombre se merecio llamar Dios, y muchas mugeres se llaman Marias, ibid. 4.
La muger que se llama Maria, y no viue bien, por justicia la auian de quitar el nombre, y llamarla Larifa, o Zara, que son nombres de Moras, 131. 1.

N

Nacimiento.

Con el de Maria Señora nuestra se remoçò el mundo, 27. 1.

Su nacimiento traxo la salud al vniuerso, ibid. 1.

El nacimiento de Maria Señora nuestra, fundò hospitales para sanar las dolencias del mundo, 27. 3.

Aborrece Dios todo aquello que no corresponde cō su nombre, 131. 1.

Este dulce nombre de Iesus quiso recebir nueua eficacia del nombre de Maria, 133. 3.

Porq̃ Maria Señora nuestra fue Nazarena, añadio su Hijo al nombre de Iesus el Nazareno, Iesus Nazareno, porque la Madre fue Nazarena, ibid. 3.

No pudo Christo añadir al nombre de Iesus el Nazareno por deuociō, o por profession, sino por imitacion, 134. 1.

Los demonios por lisonjear al Hijo de Dios, le llamauan Iesus Nazareno, ibid. 2.

Como se entienda, que este nombre de Iesus sea sobre todos los nombres, 135. 3.

Que quieran, que no quieran los demonios, en oyendo el nombre de Iesus le hazen reuerencia, ibid. 4.

El nombre de Maria està valdado por cierta parte, ponese en las mugeres que se llaman Marias, para que en ellas surta el efeto, que no pudo en la Madre de Dios, 130. 3.

Nombre.

El de Maria Señora nuestra, es lo mismo que *Deus ex genere meo*, 129. 4.

Los nombres que nos ponen en el Bautismo, no son à caso, sino con particular mysterio, 130. 1.

El de Enos muy celebrado, y porque, ibid. 2.

Porque no dando a nadie el nombre de Dios, por nombre sustantiuo, se da el de Maria a muchas mugeres, ibid. 2.

O.

Obras.

Las de supererogacion se han de estimar en mucho, 96. 1.

En ellas consiste la perfecion de la vida, ibid. 3.

Mysterioso lugar de san Mateo, para ponderar lo que valen las obras de supererogacion, ibid. 4.

Simile para declarar el lugar de San Mateo, ibid. 4.

Las obras de superrogacion han de ser hijas del amor, para ser perfetissimas, 97. 1.

Graue lugar de los Cantares, para prouar esta verdad, ibid. 2.

Comparanse a la mirra las obras de supererogacion. 97. 2.

Obediencia.

La verdadera obediencia ha de ser ciega, 117. 1.

La Virgen nuestra Señora nos enseña a obedecer, ibid. 1.

Lazaro quando salio del sepulcro, nos enseña las propiedades que ha de tener el obediente, ibid. 1.

No quiso desatarse los ojos, salio a ciegas, enseñandonos, que la obediencia no ha de tener ojos, ibid. 1.

Por ser Abrahan verdadero obediente, se contentò su Magestad con el amago que hizo a querer sacrificar, y del Capitan Gepte no, 117. 1.

Abor-

Aborrecio Dios el sacrificio de Gepte, porque le dilatò, ibid. 2.
Buen concepto de obediencia, ibid. 3.
Eliseo en la capa de Elias traya dos Elias porque la traya por obediencia, ibid. 3.

Ofrenda.

Queria Dios que le ofreciessen en ofrenda las primicias de todas las cosas, 102.2.
No queria que le hiziessen ofrenda de los hijos de los jumentos, ibid. 3.
De las ofrendas de las miesses siempre los hombres dan lo peor a Dios, ibid. 3.
Cayn en la ofrenda que yua a ofrecer a Dios de miesses, en ella lleuaua el fuego del infierno, porque ofrecio lo peor, 103.1.
El castigo que vino a los hijos de Eli Sacerdote, tan grande, porque tomauan para si lo mejor de las ofrẽdas que lleuauan al templo, ibid. 1.
Los hombres hazen a Dios ofrenda de lo peor del tiempo, ibid. 1.

Oluido.

El mayor de todos es oluidarse del beneficio de la redencion, 172.3.
Lo mismo es oluidarse deste beneficio, que alancear a Dios, ibid. 3.
Los mysterios de la Cruz nos llaman que no seamos oluidadizos, ibid. 3.
El confortarle el Angel en el huerto, fue imitarle en su Passion, ibid. 4.

Oracion.

Las mayores mercedes que Dios tiene determinado de hazernos para enriquecernos en lo espiritual, ha de ser por la oracion, 33.2.
Es cosa horrenda passarsele el dia a vn Christiano, sin dezir recurso en la oracion a su Dios, ibid. 2.
Oraciõ es el cuello de la Iglesia, ibid. 2
Es la oracion respiracion del alma, ibid. 3.
En todas las virtudes se puede dar vacaciones, sino en la oracion, ibid. 3.
La oracion como cuello de la Iglesia inclina la cabeça, que es Christo, para que mire las necessidades del cuerpo mistico de sus fieles, ibid. 4.
Por la oracion baxan todos los bienes a la Iglesia, ibid. 4.
La oracion mas poderosa es la que se haze en comunidad, ibid. 4.
Quando la oracion se haze en comunidad, no sabe dilatar Dios vn punto el remedio, ibid. 4. y 34.1.
Es gran circunstancia que la haze poderosa con Dios, el ser de amigo, 35.1.
Que a lo que mas hemos de atender, es a la oracion y contemplacion, 163.2.
Son mayores los merecimientos que se prometen a quien sirue a Dios por la oracion y via contemplatiua, que a los que le siruen por el camino de la vida actiua, ibid. 2.
En virtud de la oracion fue Ionas libre de la ballena, ibid. 2.
No ay arma mas fuerte contra el infierno, ibid. 4.
La oracion es la q̃ nos libra de nuestros mayores enemigos, ibid. 4.
Oracion las principales armas de la Iglesia, 35.1.
Grande hazaña de la oracion, ibid. 2.

Oza.

Oza.

En que consistio la culpa del Sacerdote Oza, 76.3.

Porque le castigò Dios con muerte repentina, ibid. 3.

Si castigò al Sacerdote Oza por el poco respeto que tuuo al area, porque no castigò a los Filisteos, que tambien la perdieron el respeto, ibi. 3.

P

Pasion.

Es la pasion vn demonio desaforado, 117.3.

Haze tales trampantojos la pasion, que la sombra juzga por realidad, ibid. 4.

Viejos de santa Susana, apasionados, 118.1.

Era tan grande su pasion que dessearon hartarse de los accidentes de Susana, ya que no pudieron de la sustancia, ibid. 1.

Prelado apasionado, peor que el demonio, ibid. 2.

Notable lugar de Zacarias para ponderar lo que es pasion. ibid. 2.

Clauando a Christo las manos, los que le crucificaron se clauaron el alma, y no lo vieron de puro apasionados, ibid. 3.

Padre Eterno mi Señor.

Hizo gala de viuir en oculto, 1.4.

Encarno el Hijo, y no otra persona, porque el Padre no se manifiesta nunca, ibid. 4.

Lugar graue de Tertuliano, que el Eterno Padre hizo razon de estado de grandeza, de que no le viesse nadie, ibid. 4.

Al Eterno Padre se ha de buscar en lo mas escondido para hallarle, 2.1.

Hizo en la ley vieja cortina de Magestad del humo, para ocultarse, ibid. 2.

En esto quiso que se le pareciesse la Concepcion de Maria, ibid. 4.

En la generació Eterna hizo empleo de sus attributos, y no hallò ganancia, porque siempre son vnos mismos en las tres personas diuinas, 78.2. 3.

La virginidad del Padre Eterno parece mas marauillosa, q̃ la del Verbo, ni la del Espiritu Santo, 84.4.

Maria Señora nuestra le redobla los atributos, 78.3.

Esta Señora haze en cierto modo mayor a Dios, ibid. 3.

Porque su Magestad calla tanto, que no sabemos q̃ acà ha hablado mas de vna vez, 79.4.

Calla, porque siempre està dando, para enseñar que el que da el beneficio sea mudo, 80. 1.

Es Padre, y Madre de su Verbo, 79.4.

Padre temporal.

Quando no es bueno, mejor fuera a sus hijos el no le tener, 12.1.

Absalon fue mal Padre para sus hijos, ibid. 1.

Padres de la patria infieles, 25. 2.

Paciencia.

Notable, y muy agudo lugar de Tertuliano, que muchos tienen paciécia perruna, 129. 1.

Filosofos antiguos, que pusieron las finezas de la paciencia en el buen exterior, ibid. 2.

Palabra de Dios.

Que parece que nos ofrece Dios mayor felicidad en su diuina palabra, que tuuo la Reyna del cielo en ser Madre de Dios,141.4.

Siempre anduuo cuydadoso el Hijo de Dios de autorizar su palabra diuina,142.1.

Parece que antepuso a los que oyen su diuina palabra, como se ha de oyr,a su Madre purissima,ibid.2.

Enseñanos Christo nuestro Señor las riquezas tan grandes que se encierran en su diuina palabra,ibid. 3.

Quan grande defensa sea para vn Christiano la palabra deDios,ibi.4

Marauilloso efeto de la palabra de Dios, 143.1.

Lo mismo es muerte, que palabra de Dios,ibid.1.

Nuestra felicidad, y aumẽto consiste en guardar la palabra de Dios,ibi.3

Quexase Dios de la poca ganãcia, que se ve de su diuina palabra, ibid.3.

No basta oyr la diuina palabra, sino se pone en execucion,ibid.4.

Lo mucho que importa guardar la palabra de Dios,ibid.4.

Llamase la palabra de Dios myrra q̃ passa, porque no haze assiento en los coraçones de muchos,144.1.

No basta guardar la palabra de Dios, sino se alimentan con ella,ibid.2.

Llamase la palabra de Dios viua, *ab effectu*, porque da vida, y resucita muertos,ibid.2.

Por gran castigo quita Dios su diuina palabra,ibid.4.

Puso Dios su palabra en la boca de Balan,y no en el coraçon, ibid. 4.

La palabra de Dios, para los buenos es pasto del alma, para los malos es peste,145.1.

Palabra de Dios, comparada al Sol, ibid.1.

Oyentes que se comen la palabra de Dios en grano como bestias, ibi.2.

Pena.

La del Christiano en el infirno, sera mayor que la del Moro,77.3.

El que desde lexos toca con su culpa al infinito Dios tendra menos pena en el infierno,ibid. 3.

Pecador.

Colgado de los pechos del demonio, 27.2.

Llanto de san Bernardo sobre los pecadores, 100. 3.

Pecadores ay tan desdichados, y tan ciegos,que tropieçan en el mismo Dios, 112. 4.

Por el pecado sale de si, y se buelue bestia, 183. 2.

Se rebuelca en su sangre,esto es en su culpa,ibid.2.

Todos se le bueluen enemigos,198.4

Los Angeles,ibid.4.

Los Santos,199.1.

Los mismos hijos,ibid.1.

Pecado.

Difinicion del pecado original, 13.1.

Muchas vezes se quexa Dios de que es incurable en algunos pecadores, 100.2.

Comparase a aguas engañosas,ibid.2

San Pedro.

El estar enamorado le hizo andar por sobre las aguas,26.2.

Apare-

Apareciosele Christo nuestro Señor con la Cruz a cuestas, 99.4.

Penitencia.

Sigue el discurso veras de penitencia vn gran concepto, 199.4.

Por hazer penitencia alcançamos titulo de Redentores, mayor que Christo por auernos redimido, ibid.4.

Perezoso.

Perezoso en la virtud afrenta las misericordias de Dios, 75. 3.

La principal paga de la merced, o beneficio, ser presto en recebirle, ibi.3

Persecucion.

Que en la verdadera virtud està vinculada la mayor persecuciõ 158.4.

Perseguidores se tragan a su proximo, como si fuera pan, 159.1.

La persecucion de los que persiguen, entra en vez del martyrio, ibid. 2.

Los que persiguen son los Nerones deste tiempo, ibid.2.

Al passo que los tyranos procuraron con sus persecuciones apocar los justos, los multiplican mas, ibid. 3.

El perseguido ha de ser como la rosa del rosal, que aunque se le pongan nuues delante, siempre le ha de yr mirando, 159.4.

San Pablo quando haze bien le persiguē, quando acomoda demonios, no le hazen agrauio, 160.1.

Madalena quando pecadora la dexan, quando santa la persiguen, ibid. 2.

Perseuerancia.

Siente Christo apar de muerte q̃ los suyos no perseueren en el bien, 175. 2.

Pio Quinto.

Lo que este santo Pontifice hizo con el estandarte del Turco, 193. 1.

Comparole al aspid, al basilisco, al leon, y al dragon, ibid.1.2.

Peregrinar.

Que es bien tan grãde el peregrinar, que en naciendo el Hijo de Dios le a petecio, y quiso que peregrinassen sus padres, 115.2.

El peregrinar es colyrio que abre los ojos para conocer a Dios, ibid.3.

El Verbo quiso venir a Maria, como peregrino para que recibiesse mas luz, ibid. 3.

Con el precio de su sangre quiso el Saluador del mundo, que se comprase vn campo, para enterrar peregrinos, ibid.4.

Es cosa tan dificultosa el dexar la patria, y peregrinar, que a Abrahã le hizo Dios sus promessas porque fuesse peregrino, ibid.4.

Apareciole en gloria para animarle a la peregrinacion, 116.1.

Pilatos.

Fue dicipulo oculto del Hijo de Dios, 119.3.

Por ser ambicioso, y no perder la plaça, y oficio de mandar, renegò deste bien, y le condenò a muerte, ibid.3.

Estimò mas ser amigo del Cesar de Roma, que de Christo, y todo por mandar, ibid.3.4.

Conociole que era verdadero Hijo de Dios, y negole, y todo por mãdar, ibid.4.

R

Recogimiento.

Es el que constituye a la persona en ser de grande estima, 40. 2.

Siempre que estuuo el arca del Testamento recogida no la cautiuaron, en saliédo en publico luego la cautiuaron los Filisteos, ibid. 4.

En faltádo el recogimiento en las mugeres, falta la verguença, 53. 3. y 4.

A la que sale de su recogimiento la impelen sus passiones, para ser liuiana, y deshonesta, ibid. 4.

Ricos.

Como enzinas, 146. 2.

Comparanse a los arboles, que nacen en los riscos, porque ninguno participa de sus haziendas, ibid. 3.

Ponen a Christo corona de espinas, ibid. 3.

Quan peligrosos caminan los ricos, ibid. 4.

Riquezas.

Son como el cauallo de Troya, 106. 4

Riquezas, y ricos, comparados a ballenas, ibid. 4.

Solo son buenas las riquezas para seruir a Dios, y a su Madre santissima, 145. 3.

Riquezas, que no corren por los necessitados, son maldicion de Dios, ibid. 4.

Dadas a los pobres son colyrio, que abren los ojos del alma para ver a Dios, ibid. 4.

Riquezas, que siruen a muchos ricos de cauterios para cauterizar el alma, ibid. 4. & 146. 1.

Galana comparacion, porque los ricos se comparan a las enzinas 146. 2.

Rosario.

Su deuocion es grande, y por ella haze Dios prodigiosos milagros, 192. 1.

En virtud desta deuocion se vencio la batalla Naual, ibid. 2.

Todas las Aue Marias las conuierte la Madre de Dios en rosas, ibid. 3.

Que se atribuye gran parte de la vitoria de la Naual a los deuotos de nuestra Señora del Rosario, 193. 3.

Cofrades del Rosario comparados a estrellas, 194. 2.

Soldados de la milicia de la Madre de Dios, ibid. 1.

S

Santidad.

Se ha de guardar con vigilácia, 219. 3.

Mientras mas Santo mas cuydado se ha de tener con la virtud, ibid. 3.

San Ioachin.

Ningun matrimonio llegò al de Ioachin, y Ana en pureza conjugal, 206. 2.

Euidencia fundada en Escritura, que el glorioso san Ioachin es mayor Santo que la Iglesia tiene, ibid. 3.

Excede en santidad al glorioso san Ioseph, y al Bautista, 207. 2.

En la casa de Christo todos son sieruos, y Ioachin el Señor, ibid. 3.

Pobreza de san Ioachin obligò al Verbo a que le escogiesse por abuelo, 201. 3.

Por su castidad dexò de ser hombre, y se boluio Angel, 202.4.
Muchos luzimientos con que se adornò la Reyna del Cielo fueron tomados de la castidad de Ioachin, 204.2.
La castidad, y honestidad, es ocasion de que salga vn Cielo a la cara, ibidem 2. 3.
Castidad de Ioachin compara a las estrellas, ibid.2.3.
Muchas exposiciones deste dicho, *Ioachin est Domini preparatio*, 205. 3. sigue.
Los Euangelistas dexaron de alabar a san Ioachin de puro grãde, y portentoso, ibid.2.3.
Es su santidad tan grande que se alaba mejor con pasmos, y assombros, que con palabras, ibid.3.
En las entrañas de san Ioachin empeçò Dios a disponer el remedio del linage humano, 205.3.

Santos.

Que desde el vientre de sus Madres empeçaron a seruir a Dios, 24.3.

Sanson.

Mas valiente por estar enamorado, que por ser Sanson, 99.3.
Despedaçò vn leon, como si fuera cabrito, ibid.3.

Sacrificio.

El del Altar se llama, *presidium diuinum*, y porque, 105.4.
El sacrificio de la Cruz, fue sacrificio cruento, ibid.4.
El del Altar es fuerça que le sea muy grato al Eterno Padre, dase la razon porque, ibid.3.4.
El sacrificio del Caluario, y el del Altar en sustancia, son vno mismo, ibid.4.

Soledad.

En ella tiene Dios librados nuestros mayores aumentos de espiritu, 36.3.
Es vn Parayso donde se enternizan los que bien la quieren, ibid.3.
En soledad se eternizò nuestro Dios, y en saliendo a buscar criaturas, murio en ellas en la forma que pudo morir, ibid.4.
La soledad es la bodega de soberanos vinos, donde el celestial esposo embriaga de su amor a las que son almas preciosas en sus ojos, 37.1.
Es el Aula donde el celestial Maestro Christo Iesus enseña a sus queridas esposas pureza, ibid. 1.
Puntos altos de saluacion, ibid.1.
Mas puede con Dios vn hombre solo, amador de la soledad, que todo vn pueblo junto, 37.2.

Solicitos.

Los solicitos de las cosas temporales se contentan con darle a Dios la mitad del coraçon, 161.1.
De vna Marta hizo Christo dos Martas, para enseñarnos que diuididos andan los solicitos, ibid 2.
Todo el coraçon entero se ha de dar a Dios, no diuidido, ibid. 2.
A este proposito curiosa exposicion, deste lugar, *vulnerasti cor meum*, ibid. 3.
Diuidense los mundanos, procuran hazer

hazerse muchos para mejor gozar las cosas mundanas, y nunca se ven hartos, ibid. 3.
Gran lugar de Tertuliano, que compara a las glorias del mundo al Camaleon, ibid. 3.

Soberuia.

Entre soberuia, y temor suele parecer la honra de Dios, 139. 4.
Marcela alabando a Christo, y a su Madre, fue comitre de soberuios, ibid. 4.
Condicion del soberuio, 140. 1. 2.
Nota valde, grande agudeza de Chrysostomo, que la soberuia tiene hijos postumos, 140. 3.
Nos enseña el Hijo de Dios a degollar los hijos de la soberuia, ibid. 4.

T

Temor.

La prueua de ver si ha llegado vna alma a la cumbre de vna gran perfecion es, que tema lo que no tiene que temer, 55. 3. sigue.
Vn alma que sumamente dessea agradar a Dios, todo lo ha de temer, 56 1.
Quando el temor falta, està impedida la saluacion, ibid. 2.
Faltando este, falta la vergueҫa, ibi. 3.
Al mismo Dios le parecia le faltaua el lleno a su ser, si le faltaua el temor, ibid. 4.
Efetos del temor, 141. 2.
No puede amar verdaderamente el que teme mucho, ibid. 3.
Dios quiso mas anegar el mundo, q̃ andar con temores si se auia de emendar, ibid. 3.

Tesoro.

En la casa de Dios el de la castidad es de los mayores, 209. 2.
El que mancha su carne pierde este tesoro, ibid. 4.
Muger de Putifar perdio esta riqueza por liuiana, ibid. 4.
Castidad puesta emparangon con la santidad de Christo, 210. 1.
Los que perdieron el tesoro de la castidad no acudan a sus Madres, sino a sus padres a buscar este tesoro, ibid. 3.

Tierra de promission.

Sus cõdiciones, y propiedades, 182. 2.
Fue figura de la Religion del Carmen, ibid. 2.

Trabajos.

Algunos de puro grandes llegan a ser milagrosos, 112. 2.

V

Vanidad.

Ay hombres que se alquilan de la vanidad, 128. 4.
Vistense de hypochristas, y ayudan a lleuar a Christo su Cruz, como Simon Cirineo, ibid. 3. 4.
Disciplinante alquilado de la vanidad, ibid. 4.

Vergueҫa.

Es la guarda de la castidad, y cõ quien ella se assegura, 53. 1.

Verdad.

Buelta en lisonja, 25. 1.

Verbo Diuino.

Porque se llama vnigenito q̃ reposa en el seno del Padre Eterno, 71. 4.
A este Verbo encarnado su Madre le comunicò propiedades de Espiri-

tu

tu Santo, ibid. 3.4.
El Verbo encarnado anduuo ſolicito, y ſe dio priſſa por ſantificar a ſan Iuan Bautiſta, 72.1.

Vitoria Naual.

Huuo en la Eſcritura profecia de eſta vitoria, 192.1. ſigue. 194.3.
La fieſta, que ſe celebra de la naual, nos obliga a ſer agradecidos, 195.3.
Agradecidos, o ingratos. ſigue.

Virginidad.

Es virtud tan iluſtre que tiene parenteſco con el miſmo Dios en quanto Dios, 46.3.
El conſeruar eſta virtud, es lo miſmo que conſeruar parenteſco con la ſantiſsima Trinidad, 47.1.
La imagen que Dios puſo en nueſtros primeros padres, fue la virginidad que nos haze parientes con ſu Mageſtad, ibid. 2.
Los pertrechos mas fuertes para cõſeruarſe la virginidad, que la Virgen no mire a nadie con ſus ojos, ni ſe dexe ver de los agenos, 48.4.
La de Maria Señora nueſtra parece que fue tomada del Eterno Padre, 85.3.
Admiroſe el Hijo de Dios de la virginidad de ſu Madre, ibid. 3.
Virginidad de Maria mas prodigioſa que la del Padre Eterno, ibid. 3.
Chriſto ſe preciò mas de la virginidad de ſu Madre, que de la de ſu Padre, ibid. 4. y 86. 1.
Virginidad de Maria Reyna, ibid. 2.
Virginidad del Padre Eterno imperial, ibid. 2.
Virginidad de las Virgines, tiene titulo de excelencia, ibid. 2.
Virginidad forçada a que lo fueſſe, la de Ieremias, ibid. 3.
Virginidad de Maria Reyna de todas las virginidades, ibid. 3.
En que forma no quiſo Dios que las loſas de las ſepulturas fueſſen virgines, porque no ſe parecieſſen a la virginidad de Maria, ibid. 4.
En pecando Adan le echaron del Parayſo, y a ſu muger por el conſiguiente, porque no perdieran en el la virginidad, 87. 1. 2.
El poco aprecio que ſe haze de la virginidad, ibid. 2.
El aprecio que todas deuen hazer de eſta virtud, ibid. 3.
Grande encarecimiento de Creuſa muger de Eneas, de ſu honeſtidad, ibid. 3.
La poca ſeguridad que vna virgen tiene fuera de ſu clauſura, 49. 1.
Virginidad como la Fè, que no admite burlas, ibid. 1.
Ha de ſer parecida a Dios en el recogimiento, ibid. 2.
La virginidad del Eterno Padre, parece mas marauilloſa que la del Verbo, ni la del Eſpiritu Santo, 84. 4.

Virgines.

Quatro condiciones, que ha de tener la que ha de ſer verdadera virgen, 39. 2. ſigue.
La primera, que madrugue mucho para ſeruir a Dios, en naciendola el vſo de la razon, luego ſe ha de conſagrar a Dios, ibid. 2.

Lo ſegundo,que ſea prudente,y recogida, ibid.2.

La tercera,que ciña con fortaleza ſus lomos,ibid.2.

Con ponerſe la virgen vergonçoſa en las ocaſiones, que ſe ofrecen de perder algo de Dios, eſtà como ofreciendo vn ſacrificio de confeſſion,55.1.

Que guardadas quiere Dios que eſtẽ de los ojos de todos, 49.1.2.

Virtud.

Poco a poco ſe ha de yr ſubiendo a ſu cumbre, 54.2.

Chriſto nueſtro Señor nos enſeña eſta verdad,ibid. 2.

Pudiendo ſu Mageſtad en vn inſtante crecer de Niño Dios, haſta eſtatura de hombre, fue creciendo poco a poco, para enſeñarnos que ſe ha de ſubir con ſazon,y poco a poco a la cumbre de lo que ſe deſſea,ibi. 2

Vocacion.

La obligacion que tienen cada vno de reſponder a ſu vocacion,72.4.

En aquellas palabras,*vigilate,& orate*, nos enſeñò Chriſto eſta dotrina, ibid 4.

Quien no reſponde a ſu vocacion,y a ſus obligaciones es higuera ſeca en la Igleſia, manda Dios que la corten.Es muy bueno,notalo con particular aduertencia, 73.2.

Con vna miſma vocacion, y auxilio, vnos buelan como garças,otros como abeſtruzes,73.3.

Chriſtianos, que aunque Dios les llama caminan en la virtud, como el Camaleon,ibid.4.

Voluntad.

Relieua las coſas, y las da mucho aprecio,121.2.

La Igleſia llora los Inocentes, y dize que no ſon,ſiendo, porque no murieron con voluntad,ibid.1.

Dixo Chriſto en el huerto dexaſſen yr a ſus Dicipulos, porque no ſe perdieſſen por no tener entonces voluntad de morir,ibid.3.

Iſaac echò dos bendiciones a Iacob, porque la primera no ſe la dio con voluntad,ibid.4.

Nota a eſte propoſito el mejor concepto deſte libro,122.1.

Todo lo que ſe haze ſin voluntad ſe pierde,ibid.2.

Voluntad, quando es feruoroſa, banca de los deſempeños del alma, 122.4.

Abrahan ofrecia a Dios el hijo con tan gran voluntad, que para oyr al Angel, fue meneſter darle dos vozes, ibid.4.

Quando es feruoroſa la recibe Dios, como ſi fuera obra,123.1.

L A V S D E O.

Dagmey Dagmey quare de reliquisti me
quia

Donna Valeria sei bella ~~[illegible]~~

Donna ~~[illegible]~~

Dimaso ogni ~~[illegible]~~

~~[illegible]~~

Dama ~~[illegible]~~

Con ~~[illegible]~~

Aniballo Zinobia

Giovanni Nora

[illegible]zo ~~Vettoria~~ Tella